



माध्य स्टू स्टू मध्य पंच दशह के प्रमुख्या स्टू स्टू संग्रे पंच दशह के प्रमुख्या स्टू स्टू संग्रे पंच दशह के प्रमुख्या संग्रे संग्रमं स्ति संग्रेत दिना न्यम्त

द्गी बामदेवानंदिभिस् चन्द्र सर्व्य यहे पूर्व भिषास्था विधिना श्रविः द्यावत्य हणभी क्षेत्र नावन्तर्या समाहितः जेपत्स भुद्र गामिन्या विभासे ग्रहणनु तद् श्रवेश नारसहस्र ण चिवेत् बाह्मीरसंद्विजा रेगहेका लभेने मेधा सर्व शास्त्र धराश्वभाम् सरस्वनी भेवेदे वी तस्य बागी नि मानुस्री

Figure 1 तमानरेत, समत्री हमान्य

### भूमिका॥

सर्व्यसज्ञ आत्मजिज्ञासु पाठक जनोंको विदितहो कि यहसव उपनिषदोंका सारभत महाउपनिषद् मंडूक्यनाम ऋषीइवरद्वारा इस मनुष्यलोकमें प्रकटहुआहै अतएव इसको मांडक्यउपनि-षद्, इस नामसे कहतेहैं। अथवा जैसे दादुर (मेडक) प्रायःतीन छलांग (कुदान) मारके जलमें प्राप्तहोताहै,तैसेही चात्मारूपी मे-डक जायदादि अवस्थारूप पाइरूपी स्थानोंसे उछलके अपने वा-स्तविक निरुपाधि ब्रह्मत्वरूप जलको प्राप्तहोताहै। अर्थात् अन्तः-करण विशिष्ट चात्मरूप मेडक इस उपनिषद्के विचाररूप बलसे, प्रथम जायदवस्थादि प्रथम पादरूप स्थानसे उछलके स्वप्नाव-स्थादिरूप दितीय पादरूप स्थानको प्राप्तहोता है, पश्चात् उस स्वप्नावस्थादि पादरूप स्थानसे उछल सुषुप्ति चवस्थादिरूप तृती-यपादरूप स्थानको प्राप्तहोताहै, पुनः उस तृतीय पादरूप स्थान से उछल्के चतुर्थ समात्रिक सपने परब्रह्मत्वरूप जलको प्राप्त होताहै "शिवमद्दैतं चतुर्थ मन्यन्ते समात्मा सविज्ञेय" तिसमा-त्मरूप मेडकका प्रतिपादक होनेसे इस उपनिषद्को , मांडक्य, नामसे कहतेहैं ॥ यर यह उपनिषद् "ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमोति " " एतदालम्बनंश्रेष्ठ मेतदालम्बनंपरम्, एतदालम्बनंजात्वा ब्रह्म लोकेमहीयते "इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाणसे, संन्यासियों करके उपास्य मरु ब्रह्मप्रांप्तिमें सव्वीत्तम श्रेष्ठ भालम्बन जे त्रिमात्रिक ॐकार, केवल तिसकाही प्रतिपादक चरु ब्रह्म चात्माकी चमेदता का बोधकहोनेसे सर्व उपनिषदोंमें मुख्यहै। अरुजो कदापि कोई ऐसाकहै कि सर्वही उपनिषद् ब्रह्म भारमाकी अभेदताके बोधकहैं तब इसमें क्या विशेषताहै, तो तिसका यह समाधान है किमन्य जे उपनिषद्हें सोब्रह्म आत्माकी अभेदताके बोधकहैं परन्तु उन में सृष्टिकरण ग्रह प्राणादिकोंकी उपासना ग्रादिक ग्रन्य प्रसंगभी हैं ग्रह इस उपनिषद्में केवल ॐकारके प्रतिपादनसे ब्रह्मगातमा की अभेदताही प्रकाशित है तिससे इतर सृष्टिकरणादिक नहीं, अतएव यह उपनिषद् केवल ब्रह्म आत्माकी अभेदताका बोधक होनेसे सर्व उपनिषदोंमें मुख्यहै। अतएव उक्त हेतुओं करके इस उपनिषद्को मुख्यत्व होनेसे श्रीशंकराचार्य्य महाराजके परमगुरु श्रीगौडपादाचार्य कत इसके अर्थबोधक रलोकबद कारिका है, तिस कारिकाके चारप्रकरणहें तहां,प्रथम आगम प्रकरण,दिती-यवैतथ्याख्यप्रकरण, तृतीय चदैताख्य प्रकरण, चतुर्थ अलातशा-न्ताख्य प्रकरण, इसप्रकार चार प्रकरणहैं ॥ अरु इन चारोप्रकरण से बाह्य इसभाषा भाष्यकारकत सर्व उपनिषदों में संयह किया प्रणवो पासना, अरु सप्तसिद्धान्तियोंके मतानुसार प्रणवोपासना अरुप्रणवके ॐकारादिदशनामोंके अर्थविचार, अरु अन्य ऋषियोंके, मतानुसार मात्राबोंकेभेदसे उपासनविचार, बरु बकारादि मात्रा का क्रमशः लय चिंतवनविचार, इन सर्वके संग्रह्का, एक संग्रह प्रकरणनाम पंचम प्रकरणभी कहाहै, सो एतंदर्थहै कि प्रणवोपा-सनाके जिज्ञासको इस एकही पुस्तक के अवलोकन के अनेक मृष्यिक मतानुसार अंकारकी उपासना जानने में आवे॥ अरु श्रीगोड्पादीय कारिका सहित इस उपनिषद् उपर श्रीभगवत्पाद पूज्य श्रीशंकराचार्यजीस्त संस्कृत भाष्य है चरु तिसमाज्यपर संस्कृतमें आनन्दगिरिकत टीकाहें, अरु तिस भाष्य अरु टीकाके चनुसारही द्विजवर श्रीपंडितराज पीताम्बरजी महाराज स्त भाषा दीपिकानामटीकाहै। यह जैसे सम्यक् प्रकार संस्कृत विद्याके अभ्यास बिना अरु किसी श्रोत्रिय ब्रह्मनिष्ठ आचार्यसे अध्ययन किये विना सभाष्य उपनिषदोंका अर्थ जानने में आवे नहीं, अरु तैसेही जो केवल भाष्यके अक्षरामुसारही जो पंडित पीताम्बरजी छत अक्षरार्थ टिका तिसका भी यथार्थ जानना सर्व

साधारणपुरुषोंको सुगम नहीं । एतदर्थ में श्रीपरिब्राजा चार्य परमहंस स्वामी ब्रह्मानन्द सरस्वतीजी महाराजकाश्चितश्रलप्ज शिष्य यमुनाशंकर नामक नागर ब्राह्मण, उक्त भाष्यकार अरु टीकाकारके कहे अनुसारही भाषाभाष्य नामक टीका करता हों तिसमें अपनी अल्प बुद्धिके अनुसार कुछ विशेषभी कहोंगा ॥

## सर्वसे साधारण विनय।।

मुभ अल्पज्ञकरके कहेहुये इस मांड्रक्यउपनिषद्के भाषा भाष्यमें जो कुछ अनुचित कथनहोय तिसको सर्वविवेकी पाठ-क जन क्षमाकरके सुधारलेवें इति ॥

सूचना इस भाषाभाष्यान्तर चिह्नोंकी॥

" इस चिह्नान्तरमें भाषान्तर मूल श्रुति, इलोक ॥

१ ३ इस चिहान्तरमें भाषान्तर श्रुति, रखोकके अक्षरार्थ॥

" इस चिह्नान्तरमें प्रमाणविषयक अन्य श्रुति, रलोक ॥

> इसचिह्नान्तरमेंप्रमाणिबयक श्रुतिर्लोकके अक्षरार्थ

[ ] इस चिह्नान्तरमें संक्षेपसेचानन्द गिरिका मक्षरार्थ ॥

इस चिह्नान्तर में भाषाभाष्यकारकत अर्थानुवाद ॥ इत्यादि चिह्न साधारण विराम ॥

इतिचिह्नसूचना॥

#### चथ शान्तिपाठः ॥

ॐ सहनाववतु सहनो भुनक्तु सहवी व्यक्तरवावहै। तेजस्वीनाव धीतमस्तु माविदिषावहै॥

अंशान्तिः शान्तिः शान्तिः॥

## शान्तिःपाठगुरुस्तुति॥

ॐशन्नोमित्रः शंवरुणः शन्नोभवत्वर्थ्यमाशन्नइन्द्रोहहरूपतिः शन्नोविष्णुरुरुक्रमः नमोब्रह्मणेनमस्तेवायोत्वमेवप्रत्यक्षंब्रह्मानि त्वमेवप्रत्यक्षंब्रह्मविष्यामित्रहत्विष्यामित्तत्यंविष्यामितन्मा मवतु तद्वकारमवतुत्रवतुमामवतुवकारम् ॥ ॐ शान्तिः ३॥

## अब्बह्मविदाप्नोतिपरम्॥

ॐ सत्यंज्ञानमनंतंब्रह्म "सोयमात्मा" नांतःप्रज्ञान बहिः प्रज्ञानोभयतोप्रज्ञं नप्रज्ञानघनंनप्रज्ञं नाप्रज्ञं भदृष्टमञ्यवहायम्या ह्यमलक्षणम चिन्त्यमञ्यपदेश्यमेकात्मप्रत्ययसारं प्रपंचोपशमं शिवमहैतंचतुर्थमन्यन्ते "स्थात्मा, भपहतपाप्मा विजरोविमृ त्युर्विशोकोविजिघत्सोपिपासः सत्यकामः सत्यसंकल्पः सोन्वेष्टञ्य सविजिज्ञासितञ्यः "तद्वह्मोति" इहैवान्तः शरीरे सोम्यसपुरुषः "निहितंगुहायां "हश्यतेत्वययाबुद्ध्यासूक्ष्मयासूक्ष्मदर्शिनः "आत्मावाभरेद्दष्टञ्योश्रोतञ्योमन्तञ्यो निद्ध्यासितञ्यो साक्षात्कर्त्रीत "सयोह व तत्परमं ब्रह्मवेद ब्रह्मैवभवति "

" नातःपरमस्ति "

" ब्रह्मानन्दंपरमसुखदंकेवलंज्ञानमूर्नि " " द्वंद्वातितंगगनसदृशंतत्त्वमस्यादिलक्ष्यं " " एकंनित्यंविमलमचलंसर्व्वधीसाक्षिभतं "

" भावातीतंत्रिगुणरहितंसद्गुरुंतन्नमामि"

#### श्रीपरमात्मनेनमः॥ अथग्रथवेवेदीय॥

# मांडूक्योपनिषद्

श्रीगौडपादीयकारिका सहित मांडूक्योपनिषद् प्रारभ्यते ६ ॥ श्रीमद्राष्यकारस्वामी श्रीशंकराचार्यकृत ॥ मंगलाचरणम्

प्रज्ञानांशुप्रतानेः स्थिरचरनिकरव्यापिभिव्याप्यलो कान् भुक्षाभोगान् स्थिवष्ठान् पुनरपिधिषणोद्धासि तान्कामजन्यान् ॥ पीत्वासर्वान् विशेषान् स्विपिति मधुरभुङ्माययाभोजयन् नोमायासंख्यातुरीयं परमस्त मजंब्रह्ममत्त्रतोऽस्मि १॥

हे सीम्य, भाष्यकार श्रीशंकराचार्य्य कहते हैं कि "परममृत मजं ब्रह्म यनन्नतोऽस्मि " { अमृत अज जो परब्रह्म है तिसको में नमता (नमस्कारकरता ) हों } [ अर्थात्, श्रीगौडपादाचार्य को श्रीनारायणके (वा श्रीशुकाचार्यके ) प्रसादसे प्राप्तहुये, अरु मांदूक्यउपनिषद्के अर्थकोप्रकटकरनेकेपरायण जो श्रीगौडपादा-चार्यक्रत कारिका संज्ञक दलोक तिनसहित मांदूक्योपनिषद्के व्याख्यानकरनेको इच्छाकरते हुये भगवान् भाष्यकार श्रीशंकरा-चार्य्य आपकरके करनेको इच्छितजे भाष्य तिसकी निर्विञ्च समाप्तिके अर्थ परदेवताके स्वरूपके स्मरणपूर्वक शिष्टाचाररूप प्रमाणकरके सिद्ध तिस परदेवताके अर्थ नमस्कार रूप मंगला-चरणको करतेहुये,अर्थसे इस्तंत्रथकेआरंभिवेषवांछित विषयादिक

श्रियात् यंथके प्रयोजन, बिषय, सम्बन्ध, अरु अधिकारी । चार प्रकारके चनुबंधको भी सचित करते हैं। तिनमें बिधिमुखसे वस्त का प्रतिपादन है, इस प्रक्रियांको देखावते हैं। घर यहां { ब्रह्म यत्तन्नतोऽस्मि (जोपरब्रह्महै तिसको में नमताहों) इसकहने करके में (इस अहं) शब्दके विषयत्वेपदकेलक्ष्य व अर्थकी तिस तत् शब्दकेलक्ष्यार्थसे एकताके स्मरणरूप नमनको सूचितकरने वाले आचार्यनेतरपद्केलक्ष्यार्थरूपब्रह्मका प्रत्यगारमापना सूचन करके तत्पद झरु त्वंपदके अर्थकीएकतारूप यंथका विषय सचि-त किया। यह "यत्" (जो) इस शब्दको प्रसिद्ध अर्थका प्रकाशक हा नेसे वेदान्त शास्त्रकरके प्रसिद्ध जो ब्रह्म है तिसको में नमता हों, इस संबन्धसे मंगलाचरणभी श्रुतिकरके ही करतेहैं। अरु ब्रह्मको अदितीयहोनेसेही जन्मसरणके अभावसे । अर्थात् एक अद्वेत परिपूर्ण अखंड ब्रह्ममें जन्ममरणके हेतुरूप दैतका अभाव है ताते । "अमृतम्जं" (अमृत अरु अजन्मा ) इसप्रकार कहा है। यर जन्म मरणरूप जो बन्ध है सोई संसार है। यर ब्रह्ममें जन्ममरणरूप बन्धलक्षण संसारका अत्यन्ताभावहै । ताते तिस बन्धके निषेधसे (आत्माबिषे) स्वरूपसेही असंसारीभावके देखा-वनेवाले आचार्यने यहां सर्व अन्थोंकी निवृत्तिरूप इस प्रथका प्रयोजन प्रकाशित कियाहै ] ॥ वो परब्रह्म कैसाहै " प्रज्ञानांशु प्रतानैः । (प्ररुष्ट ज्ञानरूपहें ) अर्थात् [जब वेदान्तशास्त्र उपनि-षद् प्रमाणसे सिद्ध ब्रह्म, स्वरूपसे अदितीय अरु असंसारी है, तब तीन अवस्था करके युक्त भोका जीवहै इसप्रकारका अनुभव कैसे होताहै। अरु जिवको दुःखसुखका । भोगावनेवाला कोई ईश्वर है इसप्रकार कैसे अवणहोताहै। अरु विषयोंका समहरूप भोज्य (भोगनेयोग्यसामग्री) विद्यसे भिन्न कैसे दृष्ट्यावती है। सो यह सर्वएक अद्वैताबिषे विरोधको प्राप्तकरेगा। यह आशं-काकरके एक महैत ब्रह्मविषे ,जीव, जगत्, अरु ईरवर, यह सर्व रिज्जुमें सर्पवत् । कल्पित संभवे हैं। इस अभिप्रायसे यहांकहते

हैं ] जन्मादि । जायते । अस्ति, वर्द्धते, विपरिणमते, विपक्षीयते विनश्यति, यह षट्भाव । विकार रहित प्ररुष्ट ज्ञानस्वरूप जो ब्रह्महै " प्रज्ञानंब्रह्मे " प्रज्ञान ब्रह्महै > इसश्चिति प्रमाणसे,। तिस सूर्यवत् बिम्बस्थानी ब्रह्मके किरणरूप, जो सूर्यके प्रतिबिम्ब के तुल्य निरूपण कियाहै। घर विम्बके तुल्य ब्रह्मसे एयक् वा भेड करके असत्य चिदाभास (चैतन्यब्रह्मकाआभास) जीवहै, तिनके वृक्षादिक स्थिर, ग्ररु मनुष्यादिकचर, इसप्रकारके उद्भिजादि चारखानिके स्थिर चर प्राणियों के समूह बिषे व्यापनेवाले वि-स्तारों से लोक जो विषय तिनके अर्थ व्याप्तहों है [इस कथनसे उक्त विषयोंसे जीवोंका सम्बन्ध कहा ] देवताके अनुग्रह सहित बाह्येन्द्रियोद्वारा बुद्धिके तिस तिस विषयाकार परिणामसे जन्य-तारूप अतिराथ स्थूलतावाले सुखदुःखके साक्षारकाररूप भोगों को भोगिके, अर्थात् [ यहां "तान् मुक्का " (तिनको भोगक) इस पद्से अरु "स्विपतिति" शिवता है भे इस अग्रिमकहने के पदसे सम्बन्ध है। इस कथनसे जायदवस्था ब्रह्मविषे किएत है, ऐसा कहाजानना ] पुनः [ यहांसे तिसही ब्रह्मिबेषे स्वप्नकी करपनाको देखावते हैं ] भी बुद्धिले प्रकाशितहुये, यर, यविद्या, काम, ग्ररु कर्म, से जन्य भोगोंको भोगके सर्व [ इसप्रकार ब्रह्म बिषे । जायत् स्वम । दोनों अवस्थाकी कल्पना को देखायके अब तहांही सुषुप्तिकी कल्पनाको देखावेहैं ] जायत् अरु स्वप्तरूप स्थूल अरु सूक्ष्म विषयों को अज्ञातरूप अपने आत्मा बिषे लय करके जो ब्रह्म सोवता है, अर्थात् कारणके अभावसे स्थित् होताहै, यर जो मधुरभुक् [ सुषुप्तिबिषे श्रानन्दकी प्रधानता है इस अभिप्रायसे ब्रह्मको भिधुरभुक् वा आनन्दभुक् । यह विशे-पण देतेहैं ] ( प्रानन्दका भोका ) है, अरु जो ब्रह्म प्रतिबिम्बके तुल्यहुआ हमारेबिषे मायारुत मिथ्यारूपा तीनों अवस्थाके सम्ब-न्धीपनेवत् सम्बन्धीपनेको सम्पादनकरके हमकोमायासे भोगा-वताहुआ वर्त्तताहै। अरु तिसमायाकरिपत मिथ्यासंख्याकिष्पे- योविश्वात्माविधिजविषयान् प्राश्यभोगान् स्थविष्ठा न् पश्चाद्यान् स्वमतिविभवान् ज्योतिषास्वेनसूक्ष्मा न् । सर्वानेतान् पुनरिपशनैः स्वात्मिनस्थापियत्वा, हि त्वासर्वान् विशेषान् विगतगुणगणः पात्वसौनस्तुरीयः २

क्षासे तुरीय (चतुर्थ) अर्थात् शुद्ध आत्माकोचतुर्थ संख्यासे कहा है सोमायाकरके किटपत जेजायदादि तीनों अवस्था तिसकी अपेश्सासे है नतुर्सव संख्याऽतीत बिषे संख्या कोई नहीं। [तिसही ब्रह्मकोतीनों अवस्थासे प्रथक्दों नेकरके तिसकी ज्ञानमात्र स्वरूप-ताको देखावे हैं ] मरणरिहत अमृत अरु जन्मरिहत अज, पर [ अर्थात् ब्रह्मको मायावी होनेकरके तिस बिषे निरुष्टभावकी प्राप्तिकी आशंकाकरके तिसके निवारणार्थ "पर " यह पदकरके उत्स्रष्टताही किहये है, क्योंकि ब्रह्मको माया (आरोप) द्वारा तिस मायासे संबन्धके हुयेभी स्वरूप करके मायासे ब्रह्मका सम्बन्ध नहीं। क्योंकितुल्य जातीय वाधमीदिक वालोंका सम्बन्ध सम्भन्वे हैं अरु ब्रह्म सत्य चैतन्य आनन्द निर्गुण एकरसहै अरु माया तिससे विपरीत असत्य जडदुःख सगुणमानारूप वालीहै, ताते उक्त प्रकारके ब्रह्मका उक्तप्रकारकी मायासे सम्बन्ध स्वरूपसेही संभवे नहीं। एतदर्थ ब्रह्मबिषे कैसेनिरुष्टता होवेगी किन्तु किसी प्रकारभी नहीं। यह अर्थ है] ब्रह्मके अर्थ में नमस्कारकरताहों ? ॥

हे सौम्य जो [प्रथमइलोक बिषे मुखसे बस्तुके प्रतिपादन की प्रतिज्ञाको आश्रयकरके 'तत्' पदके लिक्ष्य अधिकारं भकरके तिसकी 'त्वं' पदके लक्ष्यार्थभूत प्रत्यगात्मस्वरूपता प्रतिपादन किया। अस्विषय अस् फलके कथनसे, सम्बन्ध, अस् अधिकारी, सूचनिकये। अब इस दितीय इलोक बिषे निषेधमुखद्वारा वस्तु मात्रके प्रतिपादनकी प्रतिज्ञाको आश्रय करके 'त्वं, पदकेवाच्या थसे प्रारंभकरके तिसकी 'तत्' पदके लक्ष्यार्थ भूत असंसारी गुद्ध ब्रह्मरूपताकी प्रतिति करावते हैं। तहां प्रथम 'त्वं, पद के

लक्ष्यार्थरूप स्वतःसिद्ध चिदात्माबिषे आरोपित जायदवस्थाको उदाहरण करते हैं ] यह प्रत्यगात्मा अविद्या अरु कालसे उत्पन्न हुयेजे धर्म अधर्मरूप विधि तिससे जन्यजे सूर्यादिक देवता तिनके अनुग्रह सहित बाह्यकरण (चक्षुरादि इन्द्रिय) द्वाराबुद्धि के परिणाम विषय होने करके अत्यन्त स्थूल अरु भोगने के योग्य होनेकरके भोगशब्दके वाच्य भोग्योंको साक्षात् अनुभव करके स्थितहुचा, पंचीकृत पंच महाभूत चरु तिनका कार्यरूप स्थल जगन्मय विराट्का शारीररूप विश्व है तिस जामत् स्थानरूप विश्वबिषे अहंमम (में यह मेरा) यह सुभिमान वानहुमा विश्व (विश्वामिमानी) जीवहर होता है। अरु प्रवात् [अवतिसही चैतन्य घातमा विषे स्वप्नावस्थाके आन रोपकी कहते हैं] जे जायत के हेतु कर्महैं तिनके क्षयहोने से ग्र-नन्तर स्वप्नके हेतुजे कर्म हैं तिनके उद्भव होनेसे जायतके स्थूल विषयों से इतर, अरु तिसही हेतुसे सूक्ष्म, अरु बाह्य इन्दियोंको विषयों से निवृत्त होनेकरके 'अविद्या, काम, अरुकर्म, इनसे शे-रणाको प्राप्तहुई अपनी बुद्धि तिसके प्रभावसेही उत्पन्नहुये ज-न्तः करणकी वासनामय, ग्ररु स्वप्नबिषे भी सूर्यादिकों के प्रकाश कें। जो केवल जायत्के सूर्यादिकों के प्रकाशके संस्कार युक्त बुद्धिकरके किटिपत हैं। अस्तिहुये केवल स्वयंज्योति । आस्निहर प्रकाश करकेंही प्रकाशित हुये (विषय किये गयेजे भोग्यपदार्थ तिनको अनुभव करके, अपंचीकत । तन्मात्रारूप । पंचमहाभूत श्ररु तिनके कार्यरूप सूक्ष्म प्रपंचमय हिरग्यगर्भ के शरीररूप स्वप्रावस्थाके ताई अभिमान ( अहंमम ( में मेरा ) भाव (करता हुआ। चैतन्यआत्माही । तैजसनामक जिवस्य होता है। पुनः [अब तिसही चिदासमाबिषे सुषुप्ति अवस्थाकी कल्पना को देखा-के हैं ] भी स्थूल अरु सूक्ष्म उभय श्रारिक्ष उपाधिद्वारा जायत् ग्ररु स्वप्नरूप उभय ग्रवस्थारूप स्थानोविषे प्रवृत्ति होनेसे हुआ जो श्रम तिसकी उरपतिके अनन्तर तिस श्रमके परित्याग करने

की इच्छाके होनेसे स्थूल ग्रह सूक्ष्मके विभागकरके जायत् ग्रह स्वप्ररूप उभयस्थानों बिषे स्थित, इन प्रसंग बिषे प्राप्तहुये सर्व भी भोग्यरूप विशेषों को धरिसे किमशः वा विनाही क्रमशः । अज्ञात\_कारणरूप अपने स्वरूप विषे । अर्थात् सुषुप्ति से उठके कहता है कि ऐसे सोये जो कुछ भी खबर न रही इस अज्ञात ल-क्षणवान् कारण अविद्या तिसकी एथक्सत्ताका अभावहै,क्योंकि उस अज्ञात अविद्याका परिणाम उसके प्रकाशक साक्षी अधिष्ठान ज्ञानस्वरूप शात्माबिषे होता है 'जैसे कल्पित सर्पका रज्जुबिषे, अरु जिसका परिणाम जिस अधिष्ठानरूप होताहै सो उसहीका स्वरूप होताहै, ताते अपनी एथक् सत्ताके अभावसे अध्यस्त अ-विज्ञातरूप अविद्या भी सर्वाधिष्ठान आत्मस्वरूपही है। स्थापन करके अव्यास्तरूप उपाधिकी प्रधानतावाला हुआ। वोही चै-तन्यभात्मा। प्राज्ञनामक जीवरूप होताहै। सो [ अब जायदादि तीनों अवस्थारूप स्थानों करके युक्त, अरु "नान्तःप्रज्ञनबहिःप्र-ज्ञं (अन्तःप्रज्ञनहीं, बाह्यप्रज्ञनहीं) इत्यादि निषेधमुख श्रुतिवाक्य अवणसे उत्पन्न हुआ जो प्रमाणज्ञान तिसंबिषे आरू दृहुये तिसही प्रत्यगात्माके कार्य कारणरूप सर्व अनर्थ विशेषों को श्रातिप्रमाण जन्यज्ञानके प्रभाव सेही त्यागकरके निरुपाधि परिपूर्ण ज्ञानरूप सेही सिंद्रहुये तत्त्वको कथन करते हैं। यह मंगलार्थ तिसकी प्रार्थना करते हैं ] यह सर्वगुणोंके समूहकी कल्पनासे रहित अरु नित्य ज्ञानरूप स्वस्वभाववाला तुरीयरूप परमात्मा सर्व कार्य कारणरूप अनथोंके भेदोंको भी श्रुतिप्रमाण जन्यज्ञानके प्रभाव सेही परित्याग करके, अरु व्याख्यानके कर्ता होनेकरके अरु श्रो-ताहोने करके स्थितहुँये हमको पुरुषार्थ विषे विष्नकारी कारण के । अथीत पुरुषार्थ बिषे जे विद्वों के कारण तिनके निषेध (अभाव) पूर्वक मोक्षके प्रदानसे अरु तिसकेहेतु ज्ञानके प्रदान से रक्षणकरों २॥ TO LABOR PARE PAR

इतिभाष्यकारस्तमंगलाचरणम् ॥ 🔊 🧀 🎉

#### अथभाष्योपरिटीकाकारस्वामी आनन्दगिरि कृतमंगलाचरणम्।।

ॐपरिपूर्णपरिज्ञानपरितृप्तिमतेसते । विष्णवेजिष्णवेतस्मै स्ष्णानामभृतेनमः १ शुद्धानन्दपदाम्भोजद्दन्द्वमद्दन्दतास्पदम् । नमस्कुव्वपुरस्कर्तुतत्त्वज्ञानमहोदयम् २ गौडपादीयभाष्यंहिप्र-सन्नमिवलक्ष्यते । तद्योऽतिगम्भीरंव्याकरिष्येस्वशक्तितः ३ पूर्व्वयद्यपिविद्वांसोव्याख्यानमिहचित्ररे । तथापिमन्दबुद्धानामु-पकाराययत्यते ४॥

अभित्येतदक्षरिषद्धंसर्वतस्योपव्याख्यानंभूतंभव द्भविष्यदितिसर्वभाकारएव। यच्चान्यत्त्रिकालातीतंत दुप्योंकारएव १॥

हे सौम्य, यह [ जिसको उद्देश करके मंगलाचरण किया, तिसको कथन करने को आदिविषे व्याख्यान करनेयोग्य मंत्रके प्रतीक प्रथमपद को यहण करते हैं ] अं इसप्रकारका जो अ-क्षरहै सो यह सर्वहै । तिसका उपव्याख्यान वेदान्त [यह क्या शास्त्रपने करके व्याख्यान करने को इञ्चित है, वा प्रकरणपने करके ज्याख्यान करने को इच्छित है। तहां जो प्रथमपक्ष कहो कि शास्त्रपने करके व्याख्यान करनेको इच्छितहै, सो बने नहीं, क्योंकि इसिबेषे शास्त्रके लक्षणके अभावते इस यन्थको अशा-स्त्रपनाहे ताते। अरु एक प्रयोजन से सम्बन्धवाला सर्व अर्थका प्रतिपादक शास्त्रहोताहै। सो इस प्रन्थविषे एक मोक्षरूप प्रयो-जनपना तो है परन्तु सर्व अर्थका प्रतिपादकपनानहीं। एतद्थी शास्त्रके लक्षणके अभावसे इसयन्थको अशास्त्रपना युक्तही है ॥ अरु जो दितीयपक्ष कहो कि इसको प्रकरणपने करके युक्त होने से व्याख्यान करने को इच्छित है, तो सो भी बने नहीं, क्योंकि प्रकरणके लक्षण का भी इसबिषे अभाव है। यह आशंका करके कहेहै। यहां यह अर्थ है कि शास्त्रके एकदेशसे सम्बन्धवाला अरु शास्त्रके अन्यकार्य बिषे स्थित जो होय सी प्रकरण ऐसा कहते हैं। अरु यहमन्य प्रकरणपने करके व्याख्यान करने को इच्छित है क्योंकि यह निर्गुण वस्तुमात्र का प्रतिपादकहै ताते, अरु तिसके प्रतिपादन के संक्षेपरूप चन्यकार्योंका भी होनाहै ताते,इसप्रन्थ बिषे प्रकरणके लक्षण सर्वही हैं ताते । यह यन्य व्याख्यान करने को इञ्छित है।] शास्त्रके अर्थकालार संग्रहरूप चारप्रकरणवा-ला " अ मित्येतदक्षरमित्यादि " यह अ इसप्रकारका प्रक्षर है) इत्यादिरूप यन्थ है तिसका चारम्भ करते हैं [ इसयन्थ को प्रकरण रूपहुचे भी विषयादिक अनुबन्ध रहिततारूप दोषकी की हुई इस अंथके व्याख्यान करनेकी अयोग्यताहै, यह आरोका करके कहतेहैं] याहीते इससे एथक् सम्बन्ध विषयग्ररु प्रयोजन कथनकरनेको योग्य नहीं, किन्तु जो वेदान्तशास्त्रविषे सम्बन्ध विषय अरु प्रयोजनहें सोई यहां कथनकरनेयोग्यहें। तथापि प्रक-रणके व्याख्यान करनेकी इच्छावाले पुरुषकरके संक्षेपसे कथन करनेयोग्यहै। तहां श्रीभाष्यकार स्वामीकरके प्रयोजनादि अनु-बन्धके कथनकी योग्यताके सिद्धहोनेसे शास्त्रअरु प्रकरणकेमोक्ष रूप प्रयोजनवान्पनेकी प्रतिज्ञा करतेहैं] प्रयोजनवत् साधनोंका प्रकाशक होनेकरके विषयसे सम्बन्धवाला जोशास्त्र सो परम्परा से श्रेष्ठ विषय, सम्बन्ध, अरु प्रयोजनवाला होताहै ॥प्र०॥ पुनः तिसकात्रयोजन क्याहै, ॥उ०॥ तहांकहतेहैं, जैसेरोगकरके चातु-रपुरुषको रोगकी निवृत्ति हॉनेसे स्वस्थता होतीहै, तैसेही अन्तः-करणादि उपाधिवालें दुःखी चात्माको दुःखकेहेतु द्वितप्रपंच की निवृत्तिके होनेसे जो अद्वैतभावरूप स्वस्थताहीवे है सोईप्र-योजनहै। अरु द्वेतप्रपंच अविद्याका कियाहै। अतएव विद्याकरके तिसकी निवृत्ति होतीहै एतदर्थ ब्रह्मविद्याके प्रकारानार्थ इसम्यंथ का चारंभ करतेहैं "यत्रहि द्वैतिभिवभवति"। "यत्रवाऽन्यदिवस्या तत्रान्योऽन्यत्पर्यदन्योऽन्यद्विजानीयात्, "यत्रत्वस्य सर्वमात्मैः वाभू त्रकेनकं पश्यत्केनकं तिहिजानीयात्, इत्यादि " (जहांही

द्वैतवत् होताहै, जहांवा अन्यवत् होताहै, तहां अन्य अन्यकोदेखें, श्रन्य श्रन्यको जाने । श्रक जहांतो इसको सर्व श्रात्माही होता हुआ तहां किसकरके किसकोदेखें किसकरकेकिसको जाने। इत्या-दिं अनेक श्रुतियोंके प्रमाणकरके इसअथकी सिंदिहै। तहां [वि-ष्य प्रयोजनादि अनुबन्धके आरंभद्वारा यंथके आरंभके स्थितहुये चादिबिषे इस किरिकारूप अधके चारप्रकरण एकसेएक अभि-लित विषय, ज्ञानकी सुगमताके चर्थ सूचनकरनेको योग्यहै, इस प्रकार कहके प्रथम प्रकरणके विषयकोनिरूपण करतेहैं] गोडपा-दीय कारिकाबिषे अथम ॐकारके निर्णयार्थ आगमप्रधान आत्म-तत्त्वके निवचयका उपायरूप प्रथम प्रकरण है। अरू रज्जुं अ-दिकों विषे सपीदिकोंके विकल्पकी निवृत्ति होनेसे रज्जुकेयथाथ स्वरूपकी प्राप्तिवत्, जिल [ अब वैतथ्यनामक दितीय प्रकरण के अवान्तर विषयको देखावते हैं] दैतप्रपंचकी निवृत्ति होनेसे भद्रेतकी प्राप्तिहोतीहै, तिस दैतके हेतुसे मिथ्यापनेके प्रतिपाद-नार्थं दितीय प्रकरणहै। [अब अदैत नामक तृतीय प्रकरणके अर्थ विशेषकेकहनेकात्रारंभ करतेहैं] तैसे महैतको सा दितकी सापेक्ष-तासे मिथ्यापनेकी प्राप्तिकेहुके युक्तिसे तिसके परमार्थ पनेके लखावनेके अर्थ तृतीयप्रकरणहै अब अलातशान्ति नामक चतु-र्थ प्रकरणके अर्थ विशेषको कहतेहैं] अहैतक) परमार्थभावके निः इचयर्क बिरोधिक जे वेद्विरुद्ध अन्यबादहै तिनको परस्पर में विरोधी होनेसे उनको अयथार्थताके कारण युक्तिकरकेही तिनके निराकरणार्थ चतुर्थ प्रकरणहैं। पुनः अकारके निर्णयरूप द्वार से बात्मज्ञान प्राप्तिका उपायरूप प्रथम प्रकरणहे, इसप्रकारजो कहा सो अयुक्तहै, क्योंकि ॐकारके निर्णयको आत्मज्ञान होने की हेतुताकी अयोग्यता है। अर्थात् आत्मज्ञान होनेकी हेतुताके योग्य उँकारका विचार नहीं । अरु अन्य अर्थकाज्ञान अन्यअर्थ के ज्ञानविषे व्याप्तिविना उपयोगताको पावता नहीं, अर्थात ॐकारके अर्थका ज्ञान आत्मज्ञानके अर्थज्ञानमें अञ्याप होने से

ॐकारके अथकाज्ञान भारमज्ञानहोनेमें उपयोगी होतानहीं अरु यहां (ॐकारके विचार अरु आत्मज्ञान बिषे । धूम अरु अग्निवत च्याप्ति देखते नहीं, अर्ह ॐकारको आत्माका कार्यप्रना युक्तनहीं। क्योंकि माकाशादिकोंका अवशेषहै ताते। यस तिस अकारको श्रात्मावत् सद्वित्मा होनेकरके तिसके कार्यपने का व्याघात है। ताते। इसप्रकार मानताहुआ वादी पूर्वकहेप्रमाण प्रथम प्रकर-णके अर्थविषे आक्षेप करेहैं] ॐकारके निर्णयविषे आत्मतत्त्वकी प्राधिका इपायपनएकेसे प्रतिपादन करतेही, इस शंकापर कहन तेहैं [इम धूम अपनिवत्। अनुमान प्रमाणके आश्रयसे ॐकारके तिर्णयको आत्मज्ञानका उपायनहीं जानते कि जिसकरके व्यान तिका अभावरूप दोषप्राप्तहोंवे, किन्तु श्रुतिवार्क्यके शब्द प्रमाण से ॐकारका निर्णय आत्मज्ञानका हेतुहै, इसप्रकार समाधान करतेहैं] "अभित्येतत्,। "एतदालम्बनंश्रेष्टम्,। "एतदे सत्यकाम प्रञ्चीपरञ्च ब्रह्म यद्दींकारः। तस्मादिद्दानेतेनेवायतने नैकतर मेन्वेति,,। अंभित्यात्मानंयुञ्जीत ,,। अमितिब्रह्म ,,। "अ कार एवंदं सर्वम् " उँ इसप्रकारका यह, आलम्बन श्रेष्ठ है, हे सत्यकाम यह जो पर अरु अपररूप ब्रह्महै सो ॐकार है, ताते विद्वाव इसही साधनसे उभयके मध्य एकको प्राप्तहोता है, ॐ इसप्रकार भारमा (बुद्धि) को योजनाकरे, अयह ब्रह्महै, अकार हीयह सर्व है। इत्यादि अनेक श्रातियोंके प्रमाणसे। सर्पादि [ननु आपकरके व्याप्तहुये भ्रांतिवाले सन्मात्र चिदात्माविषे प्राणादि विकल्पको किएत होनेसे आत्माको सर्वका आश्रयपनाहै परन्तु ॐकारको वोसर्वका आश्रयपनाहै नहीं क्योंकि तिसके अनुस्य-तपनका अभावहै ताते, यह आशंका होनेसे तहां कहतेहैं] विकल्प के माश्रय रज्जवादिकोंवत्, जैसे महैतरूप भारमा परमाधकरके सत् रूपहुचा प्राणादि विकल्पोंका आश्रय है। तैसे प्राणादिरूप विकल्पों को विषय करनेवाला वाणिकप प्रपंच अकारही है। अस सो [ नन् अर्थी के समृह को आत्मरूप आश्रयवाला होने

करके, अरुअंकाररूप आश्रयवालाहोनेकरके, वाणीरूप प्रपंचको दोनों आश्रय प्राप्तहुये, ऐसा कहना वनेनहीं, इसप्रकार कहते हैं ] ॐकार आत्माका स्वरूपही है, क्योंकि ॐकार आत्माका वाचक है ताते। यह उंकार के विकार शब्दके उचारणका विषय प्राणादिसर्व आत्माका विकल्पनामसे भिन्ननहीं, क्योंकि "वाचारम्भणंविकारोनामधेयं,, त्वाणी से उच्चारण किया विकार नाममात्र है > अरु " तदस्येदवाचातन्त्या नामभिदीमभिः सर्वे सितम् ,,। "सर्वेहदिनामानीत्यादि,, सो इसका यह सर्ववाणी रूप तन्तुसे नामरूपा दामों ( रज्जुओं ) से बद्ध (बँधे) हैं। सर्व ही यह नामबिषे हैं। इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाणसे अकारकों सर्वे का आश्रयपना बनेहै। [प्रथम प्रकरणके अर्थको प्रतिपादन क रके तिस अधिविषे मूल श्वातिको प्रकट करते हैं] एतदथै यह श्वाति "अभित्येतदक्षरमिद्धंसठ्वे" रिअंइसप्रकारका यह अक्तर यह सर्वहै } इसप्रकारकहेहैं। जो यहविषयरूप अर्थीका समहहै तिस-को नामसे अभिन्नहोने करके, अरु नामको अकारसे अभिन्नहो-ने करके अंकारही यह सर्वहै। अरु जो परब्रह्म नामके कथनरूप उपाय पूर्वकही जानने में आवता है सो अंकारही है। [ अब "तस्य" (तिसका ) इत्यादिरूपं मूलश्रुतिकेमागको प्रकटकरके व्याख्यान करते हैं ] " तस्योपव्याख्यानं भूतं भवद्भविष्यदिति सर्व्यमोकारएव " रितिसका उपव्याख्यान है, भूत,वर्तमान, भ-विष्यत् यह सर्व अंकारही है } अर्थात् तिस इस पर अरु अपर रूप 'ॐ, इसप्रकार के अक्षरको ब्रह्मकी प्राप्तिका उपाय होनेसे, अरु ब्रह्मके समीप (नाम) होनेकरके विप्रष्ट कथनरूप प्रसंगविषे प्राप्त जो उपाख्यान है, सो सम्यक्षकार जाननेके योग्यहैं। अरु उक्त न्यायसे भूत, वर्तमान, भविष्यत्, इन तीनोंकालोंकरके प-रिच्छेद (भेद) करने के योग्य जो बस्तुहै सोभी सर्व अकारही है। "यज्ञान्यत्त्रिकालातीतंतदप्योद्धारएव" जो अन्य तीनोंका-लों से अतीत (भिन्न) है सो भी अंकारही है } अर्थात् जो अन्य

## सर्व्यं होतइ ह्यायमात्मा ब्रह्मसोयमात्मा चतुष्पात् २

तीनोंकालों से प्रथक् कार्यरूप लिंगसे जानने योग्य, अरु काल करके परिच्छेद करने को अयोग्य । कारणरूप । अव्यास्तादिक हैं। वा सर्वका कारण परमात्मा है। सो भी अंकारही है। इन थीत् आकाशको सर्वत्र पूर्ण होनेसे उसको देशकत परिच्छेद न-हीं,परन्तु "एतस्माद्वाएतस्मादात्मन श्राकाशःसंभूत" इत्यादि प्रमाणसे आक्राशको उत्पत्तिवाला होनेसे वो अपनी उत्पत्ति के पूर्वकाल में अभावरूप है ताते आकाश को कालकत परिच्छे दहें, ताते आकाशादि सर्वकार्य भूत, भविष्यत्, वर्तमान, इनकालत्रय कत परिच्छेदवालाहे, अरु आकाशादि सर्वकार्योका करण जे सत् चैतन्य परमात्मा ब्रह्महेसो " अजोतित्यः" इत्यादि अनेकश्चिति-यों के प्रमाणसे उत्पत्ति विनाश से रहित अजन्मा नित्य सत्यहै, एतद्ये उस्विषे काल्कत भी व्यवधान नहीं। इस कहने का अ-भित्राय यह है कि " भूतंभवद्भविष्यदितिसर्व्वभोंकारएव " इस श्रुतिसे आकाशादि सञ्बेकार्य जो उत्पत्ति विनाशवालाहै सो सब कालत्रय के परिच्छेदवाला ॐकारका वाच्यहै "तदेववाच्यंप्रण वोहिवाचको " इत्यादिप्रमाणसे। सरु " यञ्चान्यत्त्रिकालातीत तद्प्योंकारएव" इस श्रुतिवाद्म्यसे, जो कालत्र्यके विक्छेदवाले कार्यक्ष पदार्थोंसे अन्य जो सर्वका कारण अधिष्ठान सर्वातमा परब्रहाहै सो अंकारकासध्यहै, ऐसाजानना ॥ यहां विच्य अर वात्रकको एकही सस् वस्तुबिषे क्टिप्तहोने क्रके तिनकी एक रूप ताको क्रिन्निक्याहैताते पुनः (सर्वयहब्रह्महै) इसम्बन्ध क्रो कहते हैं, ऐसा जहां विकल्प है, तहां उक्त अधके अनुवाक्पूर्वन अभिमनाक्य के फलसहित तात्पर्ध्यको कहते हैं] नाम (वाचक) श्रर नामी (बाज्य) इनकी एकता के होने से भी नामकी प्रा भान्यता से यह निर्देश कियाहै १ ॥ े हे सौम्य, "ॐ" वाच्यको वाचकपने के कथन करकेही तित

विजय वाचककीं एकताकी सिद्धिसे, पुनः वाचककी वाज्य रूपताका कथनरूप व्यतिहार (उल्रटायकेकथन ) करना व्यथ है, यह आशंका करके कहते हैं। यहां यह अधहै कि वाच्यसे वा-चककी एकताको न कथन करके वाचकसेही वाचक की एकता के कथन करने से उपाय अह उपेय की करीहुई जो एकता, सो मुख्यनहीं, किन्तु गौणहै, इसप्रकारकी आशंका प्राप्त होवेगी, ति-सके निवारणार्ध व्यतिहारका कथन संफल है ] "अमित्येतद-क्षरमिदंसर्व्य "इत्यादि नामकी प्रधानतासे निर्देशकरी बस्तुका पुनः नामी की प्रधानता से जो निर्देश कहिये कथन है, सो नाम घर नामी की एकताके निश्चयार्थ है। अरु अन्यथा नामके बिषे नामीका निरचय होवेगा, यह नामीकी नामरूपता गौणहै, इस प्रकारकी शंका उत्पन्न होवेगी। अहवाच्य अह वाचकरूप ना-मी अरु नामकी एकता के निरचयका इन दोनोंको एकही प्रय-ल से एक काल विवेलय करता हुचा तिससे विलक्षण ब्रह्मको िकि जिलबिषे नाम श्रर नामी इत्यादि कोई भी कल्पना नहीं। प्राप्तहोता है, यह प्रयोजन है । बरु तैसेही बागे कहेंगे कि "पाइम्मित्रामात्राश्चपादा" (पाद जो हैं सो मात्रा हैं सरु जो मात्राहें सो पादहैं 🔃 सोई -[कहेहुये वाचकके वाच्यसे अभेदिबेषे वाज्यको प्रकटकरके योजना करते हैं] कहतेहैं। सर्व्यक्षद्धातद्वद्धा-यमात्माब्रह्म १ (सर्वही यह ब्रह्महै, यह बात्माब्रह्म है । पर्शात् सो सर्वकार्य अरु कारणही ब्रह्महै। सर्व जो यह अकारमात्र है, इसप्रकार श्वतिने कहाहै,सो यह ब्रह्महै। इसप्रकार सो परोक्षपने करके कथनकिये ब्रह्मको प्रत्यक्ष (अपरोक्ष) विशेष करके निर्देश करते हैं। यह आत्माबहाहै। यह ''अयं' (यह) इसकरके विश्व, तैजस, प्राज्ञ, श्ररुतुरीय, इन चारपादवालां होने से बिसाग को प्राप्तहुये प्रात्माको प्रत्यगातमारूप होने करके कथन करने को जो इञ्छित अर्थ तिसके जिल्लामार्थकसाधारण शरीरके हस्ताम (भं-गुसी वा करतल ) की अपने हृदय देशपर्यंत लेखावनेरूप ठ्या- पारमय ग्रमिनयसे "अयमात्मा" (यह ग्रात्मा है)। अर्थात् " अंगुष्ठमात्रःपुरुषोऽन्तरात्मा सदाजनानां हृदये सन्निविष्टः " इत्यादिश्रुतिप्रमाणसे अंगुष्ठप्रमाणहृदयनामक मांसपिंडी जो वक्षस्थलके सध्यहै, तिसकेसम्बन्धसे तिसकेसध्य धटमें आका-शक्त, अंगुष्ठमात्र चैतन्यपुरुष है तिसको सर्वका द्रष्टाहोने से प्रत्यक्षकरके अहं आत्साहै, इसप्रकार अंगु स्नि निर्देशसे कहतेहैं। इसप्रकार कहते हैं। "सोऽयमात्मा चतुष्पात्" सोयह आत्मा चारपादवाला है अध्यात् सो [अब 'सो उंगं' रसो यहहै इत्याः दिरूप अन्यवाक्य को प्रकटकरके व्याख्यानकरतेहैं ] यह अंका-रकी वाच्य अरु पर (सर्वाधिश्वान ) अरु अपर (अत्यगातमा) रूप होनेकरके स्थितहुआ आत्मा चारपादवालाहै। तहां हुएान्त कहते हैं, कार्षापणके पादवत्, [ श्रात्माको सर्वाधिष्ठान होने करके अपरोक्षतासे पर (श्रेष्ठ) पनाहै, अरु उसको अत्यगात्मरूपेन तासे अपर (अश्रेष्ठ) पनाहै, तिस हेतुकरके कार्यकारण रूपसे सर्वका स्वरूप (अपनाश्राप) होने करके स्थितहुआ जो आत्मा तिसके ज्ञानकी सुगमताके अर्थ उसबिषे चारपादकी कट्पना कियाहै, तिसबिषे हप्रान्तकहते हैं। यहां यह अर्थहै कि कोई एक देशविषे षोड्शपण अञ्चले भापकरने के पात्र विशेषका नाम 'कार्षापण, कहते हैं, अर्थात् किसी एकपात्र विशेषमें एकमनके प्रमाण अन विशेष पूर्णता से आवताहै अरु उसएकही पात्र में 'एकसन, पौनमन, आध्यन, पावसन, इसप्रकारमापने के चार विक्व होनेसे उसपात्रकी चारपादवाला कल्पना करते हैं तैसे। तहा उसपात्रविषे व्यवहारकी बाहुत्यता सिद्ध्यर्थ पादोंकी विशेष करपना करते हैं,। तैसेही इस आत्मा विषेभी पादोंकी कल्पना जाननी िपरन्तु जैसे गौको चार पादवाली कहते हैं तैसे आत्म चारपादवाला कहतेको शक्य नहीं,क्योंकि प्रात्माकोजोनिष्कल निरवयवादि भावकी प्रतिपादक श्रुतियां हैं तिनसे विरोधहोवेगा ताते ] गौके पादवत् नहीं [विद्ववते मादिलेके तुरियपर्यन्ति चार जागरितस्थानोबहिःप्रज्ञःसप्तांगएकोनविंशातिमुखः स्थलभुग्वेश्वानरःप्रथमःपादः ३॥

पादरूप पदार्थीविषे जो पाद शब्द है, सो जब करण व्युत्पत्ति वाला । अर्थात् साधनरूप अर्थवाला । होवे तब विश्वादिकोंवत् तुरीयकेभी साधन कोटिविषे प्रवेशके होनेसे ज्ञेयवस्तुकी (अर्थात् मुमुक्षुपुरुष करके श्रवणादि साधनोंदारा तुरीयआत्माको आत्म-त्वसे जाननाहै तिसकी । असिद्धि होवेगी, अरु अब पाद शब्द विश्वादिक सर्वविषे कमें व्युत्पत्ति (विषयरूपअर्थ) वालाहोते है, तब सर्वको ज्ञेयरूप होनेसेउनको ज्ञानके साधनताकी असिः दि होवेगी। यह आशंकाकरके पादशब्दकी प्रवृत्तिको विभागकरके प्रकट करतेहैं ] विश्वादिक तीनोंके मध्य पूर्वपूर्व । पादाकेउत्तर उत्तर पादों विषे । विलयकरने से तुरीयाका निश्चय होता है । अरु इसप्रकार होनेसे पादशब्द तुरीयाके कारणभावका साधन होताहै, अरु प्राप्तहोता है । इसप्रकार होनेसे पादशब्द तुरीयके कमें कहिये विषय, भावका साधन होताहै । परन्तुनिरवयवरूप आत्माको उभयप्रकारके पादाकी कल्पना बनेनहीं २ ॥

प्रकार वादीशंकाकरे हैं। प्रवाश वारपाद तो दूरसे ही निषधिकये हैं, इस प्रकार वादीशंकाकरे हैं। प्रवाश वारपादकरके युक्तपना कैसेहै, उ० ॥ तहां कहते हैं, "जागरितस्थानो बहिः प्रज्ञः" (जागरि तस्थान बहिः प्रज्ञ है) प्रथात जायत अवस्था है । स्थान अर्थात अभिमानका विषयां जिसका ऐसा जागरितस्थानहै । अरु बहिर जो आत्मा को अपने आप आत्म त्वसे भिन्न विषय, तिन बिषे है प्रज्ञा [ प्रज्ञाजो बुद्धि, तिसको प्रथम अन्तर होने की प्रसिद्धि से, तिसका "बहिः प्रज्ञः" (बाह्य के विषय वाली) यह विशेषण अयुक्त है, ऐसी आशंकाकरके तिसका व्याख्यान करते हैं। यहां यह भाव है कि, चैतन्यरूपजो स्वस्प भूत प्रज्ञा है सो बाह्य विषयों विषे भासती नहीं, क्योंकि वो प्रज्ञा विषय की अपेक्षासे रहितहै ताते, किन्तु बुद्धिरूपजो प्रज्ञाहै सो बाह्यके विषयों विषे भासतीहै ] जिसकी सो कहिये वहिःप्रज्ञ । अर्थात् अविद्यारुत [ बाह्य विषयोंका वास्तवकरके अभावसे, वो प्रज्ञा जो अन्तरहै । सो बाह्यविषयों बिषे कैसे भासतीहै, ऐसी आशंका करके कहतेहैं। यहां यहतात्पर्य्य है कि, आत्मविषयिणीं स्वरूप-भूत जो प्रज्ञाहै, सो वास्तवसे बाह्यविषयवाली नहीं अंगीकार कियाहै, परन्तुबुद्धिवृत्तिरूप जो विषयादिवस्तुविषयिणी निरच-यात्मक । मज्ञानकरके किएत प्रज्ञाहै, सो बाह्यविषयोवालीप्रज्ञा होतीहै। ग्रह सो बुद्धिवृतिरूप प्रज्ञाभी वास्तवसे बाह्य विषय भावको अनुभव नहींकरती क्योंकि अज्ञानकरके कलिपत होनेसे वास्तवमें उस प्रज्ञाका अभावहै। अरुउस प्रज्ञाका विषयो बाह्य विषयसोभी अज्ञानकरके कल्पित है ताते। एतद्थे बुद्धिवृत्तिका जो बाह्य विषयोंका प्रकाशकपनाहै सो प्रातिभासिक (किटिपत) है]जो बाह्यप्रज्ञाहै सोबाह्यके विषयवाली (विषयाकार)ही भासे है तैसे [अवपूर्व के विशेषणसे इतर विशेषणको योजनाकरते हैं] "तस्यहवैतस्यात्मनो वैदवानरस्यमूर्द्धैव सुतजादचक्षुर्विदवरूपः प्राणः प्रथावत्मित्मा सन्देहोबहुलोवस्तिरेवरायः प्रथिव्येवपादी" "मिनिहोत्र कल्पनाशेषत्वेनाग्निमुखत्वेनाहवनीय उक्त" (तिस इस वैश्वानररूप आत्माका सुन्दरतेजवाला स्वर्गलोक मस्तक है, यर दवेतरकादि नानाप्रकारके गुणोंवाला सूर्ध्य उसका चक्ष है, मरु नानाप्रकारकी तिर्यक्। पतिसे विचरनेके स्वभाववाला वायु उसका प्राणहे, अरु विस्तृततारूपगुणवाला आकाश उसका देहमध्यभाग है, मरु उनका हेतुरूप जल उसका सूत्रस्थान है, मरु प्रथिवी उसके दो पादहैं। यह यग्निहोत्रकी कल्पना विषे उपयोगी होनेकरके आहवनीय नामवाला जो अस्निहे सो उसके मुख्रूपसे कहाहै (इसप्रकारश्रीतकरके उक्त यहसातहैं अंगजिसं के ऐसा "सप्तांग" (सातअंगवाला) है। अरु "एकोनविंशतिमुखः" **र्फ़ ऊन बीस मुखवालाहै** अर्थात् तैसेही [अब अन्य विशेष- णोंकी योजना करतेहैं] पांच ज्ञानेन्द्रिय अरु पांचकम्मेन्द्रिय, अरु प्राणादिभेदसे पांच वायु, अरु भन, बुद्धि, चित्त, अरु अहंकार, यह चार अन्तःकरणकी वृत्तियां,यह सर्व मिलके हुये जो उन्नीस १९ सोई मुखवत् उसके मुख (ज्ञानकेदार) [यहां ज्ञानपदकर्मकाउप लक्षण है, एतदर्थ ज्ञानके साधन अरु कर्मके साधन इस विश्व नामवाले जीवके मुख (ज्ञान ग्ररु कर्मके साधन ) हैं। यहांइस प्रकार विवेचनकरने को योग्य है, तहां पांच ज्ञानेन्द्रियां अरु एक मन अरु एक बुद्धि (इनसातको पदार्थीके। को ज्ञानविषे साधन-पना प्रसिद्ध है, अरु वागादि कर्मनिद्रयों को वचनादि कम्मी बिषे साधनपना प्रसिद्ध है। पुनः प्राणोंको ज्ञान अरु कर्म इन दोनों बिषे परम्परासे साधनपना है। क्योंकि प्राणोंके होनेसेही ज्ञान यह कर्मकी उपपतिहै, यह तिनके यभावसे ज्ञान कर्मकी अनुप-पतिहै ताते। यर घहंकार कोभी प्राणवत् ज्ञान कर्म दोनोंबिष साधनपना माननेके योग्यहीहै। श्ररु चित्रकोभी चैतन्यामासके उदयबिषे साधनपना कहाहै] जिसके, इसप्रकारका उन्नीस १९ मुखवाला है। अरु " स्थूलभुग्वैदवानरः प्रथमः पादः " { स्थूल भुक् वैश्वानर है सो प्रथम पादहै } अर्थात् [ पूर्वोक्त विशेषणों करके युक्त वैद्यानरका "स्थूलभुक्" ऐसा अन्य विशेषण है, तिसका विभागकरते हैं, यहाँ शब्दादिक विषयोंका स्थूलपना है सो दिशादिक देवताके अनुग्रह सहित श्रोत्रादिक इन्द्रियों से ग्रहणहोनेरूप है ] सो ऐसे विशेषणोवाला वैश्वानर उक्त उन्नीस द्वारोंसे शब्दादिक स्थूल विषयोंको भोगता है ताते सो स्थूल भुक् है, अरु [अब वैदवानर शब्दका प्रसंग विषे प्राप्त विदेव जीवको विषय करनेपना स्पष्ट करते हैं ] . " विश्वेषांनरा-णामनेकधानयनाद्विद्वानरः । यद्वाविद्वद्वासौ नरक्वोति विश्वानरः विश्वानर एव वैश्वानरः " सर्व नरों को अनेक प्रकारसे लेजाता है एतदर्थ विश्वानर है। अथवा विश्व ऐसा जो नर सो कहिये विश्वानर । विश्वानरही सर्व [विश्व ऐसा जो नर, सो कहिये वैश्वानर । इसप्रकार से सर्व नरों की एकता कैसे बनेगी, क्योंकि जायदवस्थावाले नरोंको अनेक रूपता होनेसे तिनके तादात्म्यका असंभव है ताते, यह आशंका करके कहतेहैं। यहां सर्विपिंडोंका स्वरूप समिष्ठि विराट् कहतेहैं. ताते तिस विराट् रूपसे सर्व विश्वजीवोंको अभिन्नहोनेसे उकार्थ की सिदिहै ] पिंडके स्वरूपसे अभिन्न होनेकरके वैदवानरहे, सो प्रथम पादहै [ ननु विश्वकी तैजससे उत्पत्तिके होनेसे तिस तैजसकाही प्रथमपनायुक्त है, यह कार्यको परचात्होना उचित है, यह आशंका करके कहतेहैं, यहां यह अर्थ है कि विश्वको जो प्रथमपना है सो लयकरनेकी अपेक्षासे है, उत्पत्तिकी अपेक्षासे नहीं ] अरु पिछले तीनपादके ज्ञानको इसके ज्ञानपूर्वक होनेसे इस वैश्वानरको प्रथमपना है शंका " अयमात्माब्रह्म, सोयमा-त्माचतुष्पात्''(यह्यात्माब्रह्महै सोयह्यात्मा चारपादोवालाहै) [अवअध्यातम(व्यष्टि)अर अधिदैव(समष्टि)के भेदको लेके पूर्वोक्त विद्रवके सप्तांगपनके अर्थवादी आक्षेपकरताहै ]इसदितीयवाक्यसे प्रत्यगातमाके चारपादकरके युक्तपनेरूप प्रसंग बिषे, स्वर्ग लोका-दिकों का मस्तकादि अंगपना कैसेकहा, तहां कहतेहैं,[अध्यात्म (विद्रव) ग्रह ग्रधिदैव (विराट्) के भेदके ग्रभाव होनेसे विद्रवकों पूर्वोक्त सप्तांगपने का विरोध है नहीं, इसप्रकार आक्षेपका परिहारकरते हैं यहां कथनाकिये हेतुका यह भावार्थहै कि, अधिदेव करके सहित पंचीकत पंचमहाभूत यह निनके कार्यरूप सर्वही स्थलरूप अध्यात्म प्रपंचको इसेविराट् स्वरूपसे प्रथमपादपना है। यह अपंचीकृत पंचमहाभूत अरु तिसके कार्यसूक्ष्मरूप तिस यध्यात्मं प्रपंचकोही हिरग्यगर्भरूपसे दितीयपादपना है। यह कार्यरूपताको त्यागके कारणरूपताको प्राप्तहुये तिसही अध्यात्म प्रपंचको भवयास्त रूपसे तृतीय पादपनाहै। अस् कार्य कारण ताको त्यागके सर्वकल्पनाके अधिष्ठानपनेकरके स्थितहुये तिसही को 'लत्य, ज्ञान, अनन्त, अरु अद्भय आनन्द, रूपसे चतुर्थ पादः पनाहै। अतएव ऐसे अध्यात्म अरु अधिदैवके अभेदको लेकेउक्त प्रकारसे चारपादवान्यनेका कहने को इच्छित होने से पूर्व पूर्व पादको उत्तरोत्तर पादरूपसे बिलय करनेसे जिज्ञासुकी तुरीय स्वरूप बिषे स्थिति सिद्धहोतीहै ] यह दोषहै नहीं, क्योंकि अधि-देव सहित सर्वप्रपंचके इसचात्माके स्वरूपसे चारपाइपनाकह-ने को इच्छित होनेकरके। अरु ऐसे [ जब इसप्रकार जिज्ञासु मुसुक्षकी तुरीय बिषे स्थिति अंगीकार करते हैं, तब तत्त्वज्ञानके प्रतिबंधक प्रातिभासिक काहिये किएत हैतकी निवृत्ति के हुये (बहैत परिपूर्णब्रह्ममेंहीं) इसप्रकार महावाक्यार्थका साक्षात्कार सिद्धहोवेहै, इस्प्रकार फलितको कहतेहैं] सर्व प्रपंचकीनिवृत्तिके हुये, अद्देतकी सिद्धिहोती है, सो सर्व भूतोंबिषे स्थित एक आत्मा देखा (अनुभवकिया) होताहै, अरु सर्वे भूत आत्माविषेदेखे हुये होतेहैं। इसप्रकार "यस्तुसर्वाणिभूतान्यात्मन्येवानुपरयाति " ्जो सर्वभूतोंको आत्माबिषही देखताहै > इसईशावास्यउपनि-पद्के पछ सन्त्ररूप श्रुतिका अर्थ समाप्त क्रियाहोताहै [अध्यातम ग्रह अधिदैवके अभेदके अंगीकार रूपदारसे पूर्वोक्तरीत्या तत्त्व ज्ञानके [होनेके । अंगीकारबिषे दोष कहते हैं ] अन्यथा अपने देहकरके परिच्छिन्नही प्रत्यगात्मा सांख्यादिमतवादियोंवत् अनु-भव कियाहोवेगा। अरु तैसे [ननु, श्रात्माकी एकता विषे सुखा-दिकोंके भेदकी व्यवस्थाके असंभवसे अर्थात् जो कदापि सर्व शरीरों में एकही बात्मा मानिये तो एकके सुखसे सर्वही सुखी, बार एकके दुःखसे सर्वही दुःखी, बार एकके बद्धसे सर्वही बद्ध, ग्रह एकके मुक्तसे सर्वही मुक्त, ऐसाहोना चाहिये, परन्तु सोन होके कोई सुखी है, कोई दुःखी है, कोई बढहे, कोई मुक्त है, सो सर्वको प्रकट यह युक्तही है, यह शरीर र प्रति भिन्न भिन्न आतमा माननेसे कोई सुखी श्ररु कोई दुःखी इत्यादि जो लोक बिषेव्यवस्था है सो यथार्थ है सरसोई सर्व शरीरोविषे भिन्न भिन्न मारमाकाबोधक लिंग है। शरीर शरीरकेप्रति आत्माका भेद

सिद्ध होताहै,। यह आशंकाकरके कहते हैं। यहां यह अथहै। कि सांख्यादि शास्त्रोंकोजो दैतकोविषयकरनेवाला ज्ञानहै सो बांछि तहै, तिसकरके अद्देतको विषयकरनेवाले तेरे सिद्धान्तके विशेष के अभावसे तेरे पक्षविषे अहैत तत्त्व है। इसरीतिका श्रुतिसिंह विशेष सिद्ध न होवेगा। एतदथ भेदवादिषे श्रुतिकाविरोध प्राप्त होवेगा। ग्ररु सुख दुःखादिकोंकी व्यवस्था तो उपाधिके किये भेदको आश्रय करके सिद्ध होतीहै ] होनेसे अद्देतहै, इसप्रकार श्रुतिका किया विशेष न होगा, क्योंकि सांख्यादिकोंके सतकरके अविशेषसे। अरु [ननु, भेदवाद बिषेभी अद्देतकी श्रुति विरोधको पावती नहीं, क्योंकि ध्यानार्थ "अन्नेब्रह्मेति, विजानीयात्" इस वाक्यवत् अद्वेत तत्त्वहै, इस उपदेशकी सिद्धिहै, यह आशंका करके कहते हैं, यहां यह अर्थहै कि उपक्रम अरु उपसंहार की एकरूपतादि लिंग (चिह्न) से सर्व उपानिषदोंका सर्व देहों बिषे भारमाकी एकताके प्रतिपादनविषे तारपर्य्य इच्छित है, एतद्रथे भद्देत श्रुतिका ध्यानरूप अर्थवान्पना इच्छा करनेको श्रुक्यनहीं क्योंकि एकतारूप वस्तुबिषे तात्पर्यके लिंगका अभावहै ताते ] सर्व उपनिषदों को सर्वात्माकी एकताका प्रतिपादकपना अंगी-कार करते हैं [ अध्यात्म अरु अधिदैवकी एकताको अंगीकार करके अद्देतिबिषे तात्पर्यकेति इहुये अध्यात्मिकरूप व्यक्तिकरूप विश्वकी त्रेलोक्यस्वरूप अधिदेवरूप विराट्के साथ एकता की ग्रहण करके, जो तिस विदवका सप्तांगवान्पना पूर्व कहाहै, सो अविरुद्ध है, इसप्रकार समाप्त करते हैं ] याते इसे अध्यातम्म पिंडरूप चारमाकी स्वर्गकोकादि अंगोंसे युक्तताकरके अधिदेव रूप विराद् आत्माले एकताके अभिप्रायसे सप्तांग करके युकती का वचनहैं। क्योंकि " मूर्द्धातेव्यपतिष्यदिति " सम्तन तेरापतनहुँ या अर्थात् [ अध्यात्म अरु अधिदेवकी एकतामि भन्य हेतुकहेहैं ] इत्यादि लिंगको देखतेहैं ताते। श्ररुयहां [नतु मूलयथिविषे विराट्की विश्वसेएकताही देखतेहैं। ताते सम्पूर्णत

करके अध्यात्म अरु अधिदेवकी एकताको कहना बाञ्छितकरके भाष्यकारने अद्वेत विषे तात्पर्यको कैसे कहाहै, इस रांकापर कहते हैं, यहां यह अर्थहै कि जो मुखसे विराद्की एकता देखाई, सो तो हिर्ग्यगर्भकी तैजलसे, यह याउपारतनाम उपाधिवाले यन्तर्यामीकी प्राज्ञसे जो एकताहै तिसके उपलक्षणार्थहै।एतदर्थ मूलग्रंथविषे भी सम्पूर्णता करके अध्यातम अरु अधिदैवकी एकता कहनेको इच्छित है। इसहीसे अद्वैतिबिषे तात्पर्यकी सिद्धि है] बिराट्की जो एकताहै सो हिरग्यगर्भ ग्रह भट्याङतरूप भात्मा के उपलक्षणार्थ है। यह मधुबाह्मणिबषे कहाहै " यहचायमस्यां ष्टायिव्यां तेजो मयोऽसृतमयः पुरुषोयरचायमध्यातम मित्यादि " र जो इस प्रथिवी बिषे तेजोमय अमृतमय पुरुषहै, अरु जो यह अध्यातम है । इत्यादिक वाक्योंसे । अरु [न्नु, विश्व अरु बिराट् को स्थूल प्रपंचके अभिमानी होनेसे, अरु तैजस, हिरग्यगर्भको सूक्ष्म प्रपंचके अभिमानी होनेसे तिनकी एकता युक्तहै, परन्तु प्राज्ञ अरु अञ्यास्त्रकी किस तुल्यतासे एकताहै, इसप्रकार की शंकाके हुये, कहते हैं, यहां यह अर्थहै कि प्राज्ञजो है सो सुषुप्ति बिषे सर्वविशेषको लयकरके निर्विशेषं होताहै, अरु अव्यास्तजो है सो प्रलयदशाबिषे सर्व बिशेषको अपने बिषे लयकरके निर्विशेष रूपसे स्थितहोताहै, ताते उक्त तुल्यताको पूर्व करके तिन प्राज्ञ चरु चव्याकृतकी एकता चित्रह है ] प्राज्ञ चरु चव्याकृतकी एकता तो सिद्धही है, क्योंकि दोनोंकी निर्विशेष रूपताहै ताते। इसप्रकार [पूर्वीकरीत्या अध्यातम (ब्यप्टि) अरु अधिदैव(समष्टि) की एकताके सिद्धहुये दैतके बिलयकी प्रक्रियासे अद्देत सिद्ध हुआ, इसप्रकार फलित, अर्थात् सिद्धहुये, अर्थको कहते हैं ] सर्व द्वेतकी निवृत्तिके हुये "एकमेवादितीयम्" एक सद्देत है यह सिद्ध हुआ ३ ॥ मार्गिक मार्गिक कार्मिका इस्मिता इ

अ हे सोम्य,[उक्तप्रकार झात्माके विश्वरूप प्रथमपाद को व्याख्यान करके, अब तैजसरूप दितीयपादको प्रकटकरके ति- स्वप्नस्थानोऽन्तः प्रज्ञः सप्तांगएकोनविंशातिमुखः प्रविविक्तभुक्तेजसोहितीयः पादः ४॥

सका व्याख्यान करते हैं ] "स्वप्तस्थानो " (स्वप्तरूप स्थान वाला । अर्थात् स्वप्तः, हे ममलक्षण अभिमानका विषयरूपस्थान जिस तैजसरूप द्रष्टाका ऐसा जो ,स्वप्रस्थानवाला, ['स्वप्नं'इस पदके निरूपणार्थ तिसके कारणको निरूपण करते हैं ] जायत की जोप्रज्ञा (बुद्धि) है सो अनेक साधनोंवाली अरुबाह्य (स्थूल) को विषयकरनेवाली हुयेवत् भासमान, यह मनरूप् स्फुर्ण मात्रहुई तिसप्रकारके संस्कारको मनिबिषे धारणकरे है। तैते संस्कारवाला सोमन, चित्रित [जायत्की वासनाकरके युक हुआ जो मन सो स्वप्नबिषे जायत्वत् भासताहै, इस अर्थ बिषे दृष्टान्त कहतेहैं। जैसे चित्रकरके युक्त हुआजो पट सो चित्रवा भासताहै । अर्थात् अनेक रंगोंके सूत्रकरके निर्मित बेल बूटारि वाला पट चित्रवत् भासताहै । तैसे जायत्के संस्कार करके(ज मनहीं करके कल्पित हैं ) युक्त हुआ जोमन सो जायत्वत्री भासताहै, यह युक्तहै, इत्यर्थः ] पटवत्बाह्यके साधनकी अपेक्ष से रहित, अरु, अविद्या, काम, कम, से प्रेरणाको प्राप्तहुआ जाया वत् भासताहै। अरु ऐसेही वृहदारग्यकी श्रातिविषे कहा भी " अस्य लोकस्य सञ्चीवतीमात्रामपादायेति" तथा परे वे मनस्येकीभवतीति" "प्रस्तुत्यात्रैष देवःस्वप्नेमहिमानमनुभवत त्याथव्व्णे" इस सर्व साधनकी सम्पत्तिवाले लोककी सात्र (लेशरूप वा सूक्ष्म वासना ) को यहणकरके सोवता है अ ऐसेही अथवणवेदके ब्राह्मण प्रश्नोपनिषद् बिषेभीकहाहै, तथाव ( मनरूप परदेव बिषे एकयत् होताहै ) ऐसे प्रसंग बिषेप्राप्तकर (इस स्वप्नविषेयह (मनाख्य) देव महिमाको अनुभव करताहै चरु [ननु विश्वकी बाह्यइन्द्रियों से जन्य प्रज्ञाको, चरु तेजसक मनसे जन्य प्रज्ञाको अन्तर स्थितहोनेकी तुल्यता से, तैजस क

"अन्तःप्रज्ञः" (अन्तरकी प्रज्ञावाला ) यह विशेषण व्यावनिक (विद्वादिकोंसे एथक् करनेवाला) नहीं है, जहां ऐसी शंकाहै, तहां कहते हैं]इन्द्रियोंकी अपेक्षासे मनको अन्तर स्थित, होनेकरके स्व-मुविषे अन्तरहै, तिस मनकी धासनारूप प्रज्ञाहै जिसकी ऐसा जो "अन्तःप्रज्ञः" र अन्तरकी प्रज्ञावाला है । अरु सप्ताङ्ग एकोन विंशतिमुखः " रसात्र्यंग यह उन्नीस मुखवाला है रे प्रथात् यह तेजस जो अन्तरकी प्रज्ञावालाहै सो । पूर्वके विश्ववत् सात श्रंग यह उन्नीस मुखवालाहै। यह "प्रविविक्त मुक्तै जसोदितीयः पादः " ह वासनामय सूक्ष्म भोगवाला है तेजस दितीयपादहै ह चिथात् प्रविविक्तभुक्, किहिये वासनामय सूक्ष्मभोग वा विरल भोगका भोकाहै। [नंनु, विश्व ग्ररु तैजसका "प्रविविक्तभुक्" ्वासनामय सूक्ष्मभोगोंका भोका यह विशेषणतुल्यहै, क्योंकि विश्व अरु तैजस इनां उभयकी वाह्य अरु अन्तर प्रज्ञाको भोज्य-पनेकी तुल्यता है ताते, ऐसा जो बादीका कथन सो बने नहीं, क्योंकि उक्त उभयकी प्रज्ञाको भोज्यपने की तुल्यता के हुये भी तिस प्रज्ञाबिषे मध्यके भेदसे विश्वकी भोज्य (भोगने योग्य) जो प्रज्ञाहै, सो विषय सहित होनेसे स्थूलकरके जानी जातीहै। अरु जो तैजसकी प्रज्ञाहै सो विषयके सम्बन्ध से रहित केवल बास-Ŋ नामात्र रूपवाली है, इसकरके तैजस बिषे सूक्ष्मभोग सिद्धहोते हैं, इसप्रकार कहाहै ] जायत् बिषे विश्वको बिषयसहित होनेसे स्थल प्रज्ञाका भोग्यपनाहै। अरु यहां स्वप्नबिषे जिसकरके केवल वासनामात्र स्वरूपवाली प्रज्ञा भोग्यहै, एतद्थे प्रविविक (सूक्ष्म) भोगहै। यह [ स्वप्नुके अभिमानी को तेजके कार्यहानेके अभाव से तैजसपना काहेसे होवेगा, यह आरोका करके कहतेहैं] बिषय रहित केवल प्रकाशस्वरूप प्रज्ञाबिष प्रकाशकपने करके होवे हैं। श्रियात् स्वप्नका अभिमानी तेजकाकार्य नहीं परन्तु स्वप्न का प्रकाशक है एतदथ उसको तैजसपना होता है। इसकरके जो त तैजसहै सो दितीयपाद है शा जिल्ली के हैं दे

यत्रसुप्तोनकंचनकामकामयतेनकंचनस्वप्नंपश्यति तत्सुषुप्तम् । सुषुप्तस्थानएकीभूतःप्रज्ञानघनएवानन्द् मयोह्यानन्द्भुक्चेतोमुखःप्राज्ञस्तृतीयःपादः ५॥

५ हे सौम्य, [उक्तप्रकार विद्व ग्रह तैजसा दोनों पादों की व्याख्याकरके अब तृतीयपादके व्याख्यान करतसन्ते व्याख्यान करने के योग्य श्रुतिविषे "नकंचन" (किसीकोशी नहीं) इत्यादि विशेषणों के तात्पर्य को कहते हैं। यहां यह अर्थ है कि स्थल वि-षयवाले ज्ञानकी जहां प्रवृत्ति है ऐसा जो जायदादिया सो दर्शन वृत्तिकहतेहैं ग्ररु स्थूलबिषयके दर्शनसे (ज्ञान) से इतर जे दर्शन (ज्ञान) सो केवल वासनामात्र होनेसे अदर्शन है, तिस वासना मयकी । वृत्ति जहां है सो स्वप्न, तिस स्वप्नको अदर्शनवृत्ति कहते हैं। यह तिन् इर्शनवृत्ति, यह यदर्शनवृत्ति दोनों बिषे सुष् प्तिवत् तत्त्वके अग्रहणरूप निद्राको तुल्यहोने से। "यत्रसुप्तो " (जहां सोमाहुमा) इत्यादि विशेषणोंकी तिन (उक्तउभय वृति-यों में । प्राप्तिकेहुये, तिनसे भिन्नकरके सुषुप्तिके यहणार्थ "यत्र सुप्तो " (जहां सोबाहुबा) इत्यादिक्रप मूलश्रुतिके वाक्यविषे "नकंचन" ( किलाको भी नहीं ) इत्यादि रूप विशेषण हैं, सो जायत् गरु स्वप्न उभयस्थानों से पृथक् करके सुषुप्तिको ही य हण करावता है ] "यत्रसुप्तीनकंचनकामं कामयतेनकंचनस्व परयतितत्सुषुप्तम् " जहां सोशाहुआ किसी भी कामकी काम ना करता नहीं, किसी भी स्वप्नको देखता नहीं, सो सुषुप्तिवाल है) अर्थात् दर्शन (ज्ञान) अरु अदर्शन (अज्ञान) दोनों वृत्तियांवाल जायत् ग्ररु स्वप्त अवस्थाविषे सुषुप्तिवत् तत्त्वके अबोधरूपनिष को तुल्य होनेकरके, सुषुप्तिके यहणार्थ इसउपनिषद्के पंचमम न्त्र (श्रुतिवाक्य) बिषे "यत्रसुप्तो" (जहां सोबाहुबा) इत्या रूप विशेषणहें। [ "नकञ्चनस्वप्नंपरयति" किसी भी स्वप्नक देखता नहीं) इसही विशेषण करके दोनोंस्थानों (जायत्स्वप्र)

से सुषुप्तिकेभेदका सम्भवहोनेसे, यन्य विशेषण जो हैं सो "यकि-िचत्कर" निष्प्रयोजनहैं; यह आशंकाकरके कहते हैं। यहां यह षर्थहै कि तत्त्वका अप्रबोधरूप जो निद्राहैतिसको जायदादि तीना श्रवस्थारूप स्थानों बिषे तुल्यहोनेसे तिनों स्थानोंको समता है, अतएव । जायत् अरु स्वप्नसे विभाग करके सुषुप्तिके लखावनेके अर्थ अन्य "यत्रसुप्तो " इत्यादि विशेषण हैं ] अथवा जायदादि तीनों अवस्थारूप स्थानों विषे भी तत्त्वकी अवाधतारूप जो निद्राहै सो समानहै, एतदथ पूर्वके जायत् स्वमूरूप स्थानों से सुषुप्तिरूप स्थानका विभाग करते हैं, जिस स्थान वा काल बिषे सोंचा हुचा पुरुष किसीभी भोगकी इच्छा करतानहीं, चरु किसी भी स्वप्नको देखता नहीं। [एकही विशेषणको व्यावनिकपने का संभव होनेसे, दो विशेषणोंका क्या प्रयोजनहै, यह आशंका कर के दोनों विशेषणोंको विकल्पकरके व्यावर्त्तपनेका संभवहै, ताते व्यर्थ नहोयके दोनोंही सप्रयोजनहें, ऐसा मानके कहते हैं,] जिस करके सुषुप्तिविषे पूर्वके जायत् अरु स्वप्नरूपस्थानीवत् विपरीत यहणरूप स्वप्नका देशन वा कोईभी कामना विद्यमान नहीं है, एतद्थे सो सुषुप्त कहिये सुषुप्तिहै। सो सुषुप्तिहै स्थान जिसप्रज्ञा का ऐसा सुषुप्तिस्थानवालाहै। अरु "सुषुप्तिस्थान एकीभूतः प्र-ज्ञानयन एवानन्दम्यो ह्यानन्दभुक् चेत्रोमुखः प्राज्ञस्तृतीयःपादः" (सुषुप्तिस्थानवालाहे, एकी भूत है, प्रज्ञानघनहीं होताहे, प्रानन्दi मयहै, भान-देका भोकाहै, चेतामुखहै,पाज्ञ, तृतियपादहै अर्थात् उक्तप्रकार सुषुप्तिरूप स्थानवालाहै, यरु एकी भूतहै, [उक्त दोनों (किसीभी बिषय वा भोगको इच्छता नहीं, अरु किसीभी स्वप्न को देखता नहीं, इन) विशेषणोंकरके विपरीत यहणसे राहतप-ना अरु भोगके सम्बन्धसे राहितपना कहनेको इच्छित है] अरु जायत [इस दैतसहित प्राज्ञ जीवका एकभितपनेरूप विशेषण f कैसे संभवे, यह आशंका करके कहते हैं ] अरु स्वप्न दोनों अव-स्थारूप स्थानों बिषे विभागकोपाया जो मनका स्फुरणरूप देत

H

कासमूह, सो जैसे अपुनरूप आत्मासे भिन्न है, तैसेही तिसरूप के अपरित्यागसे, रात्रिके अन्धकारकरके यस्त दिशा वा दिवस बत् अविवेककरके युक्तहुआ अपने विस्तारसहित कारण(अव्या-कत) रूप होता है। तिस अवस्थाबिषे तिस (अव्याकृत, कारण रूप) उपाधिवाला हुआ आत्माको एकी सूत कहते हैं। [यदापि सुषुप्ति अवस्थाविषे सूर्व कार्योका समूह कारणरूप होता है, तब तिसकारणरूप उपाधिवाला हुआ आत्मा 'एकीमूत, विशेषण वाला होताहै, तथापि कारणरूप उपाधिवाले आतमाका "प्रज्ञा-न्यन" (प्रज्ञानयनहै) यह विशेषण अयुक्तहै क्योंकि सिर्व उपाधि सेरहिता निरुपाधिरूप आत्माकोही "प्रज्ञानयन" इत्यादि विशे षणका होना संभवेहै, यह आशंकाकरके कहते हैं ] एतदथ स्वप्न ग्रह जायत्बिषे मन्कास्फुरणरूप जो प्रज्ञानहैं सो सुषुप्तिबिषे घनी भूतहुयेवत् होता है। सो इस (सुषुप्ति) अवस्थाको अविवेकरूप होनेसे घनप्रज्ञा "प्रज्ञानघन" इस बिशेषणसे कहतेहैं। जैसेरात्रि बिषे रात्रिके घन अन्धकारसे अविभागको पाया सर्व पदार्थ घन-वत् होताहै अर्थात् जायत्, स्वयं अवस्थामे मनका स्फुरणरूप जो घट पटादिकोंका नाना विभागयुक्त प्रज्ञानहे सो सुषुप्ति अव स्थामें जबकि बुद्धि तमागुण अविवेककरके आवृत्यन अधकार रूप होतीहै तब जायत् स्वप्न अवस्थाका मनका स्फुरणरूप घर पटादि सर्व पदार्थ जिसे रात्रिक घन अधकारकरके अविभागकी पायासता घट पटादि सर्व पदार्थ घनवत् होता है । तैसे आत्मा प्रज्ञान घनहीं होताहै। [यहां "एव" शब्दकेपर्याय "ही,, शब्दक रके अज्ञानसे इतर जाति सूचित नहीं है, यह अर्थ होताहै] अर मनको विषय अरु विषयिक आकारसे स्फुरण होनेसे हुआ जी श्रम तज्जनित दुःखके श्रभावसे । उस अवस्थामें । श्रानन्दकी बाहुल्यतासे आनन्द्रमय है, आनन्द्ररूप्ही नहीं, क्योंकि व सुप्तानन्द । अविनाशी आनन्दसे रहित है ताते । अथात् सुष्ति का जो भानन्दहै सो मनकी स्फुरणाजन्य अमजनित दुःख

अभावसेहैं, ताते वो अविनाशी आनन्द न हाके नाशवान् होनेक-रके स्वरूपानन्द नहीं किन्तु आनन्दप्रायः हैं। जैसे लोकबिषे गमनादि। अससे रहितहोयके स्थितहुये पुरुषको सुखी यानन्द का भोका कहते हैं। तैसेही सुषुप्तिबिषे यह प्रज्ञाविशिष्ट चैतन्या पुरुष जिसकरके अत्यन्तश्रमरहित स्थितको अपनेबिषे अनुभव करताहै, तिसकरके इसको मानन्दभुक्(मानन्दका भोका) कह-तेहैं "एषोऽस्य परमञ्चानन्द इतिश्रुतेः" (यह इस पुरुषका परम भानन्दहैं इस श्रुतिक प्रमाणसे, यरु [प्राज्ञकाही "चेतोमुखः ,, यहजो अन्य विशेषण है अब तिसका व्याख्यान करते हैं] स्वप्न अरु जायत्मय प्रतिबोधरूप चित्तके प्रतिद्वारभूत होनेसे चेतोमुख है, वा बोधरूप चित्तहै 'स्वप्नादिकोंके आगमनप्रति मुख कहिये द्वार जिसको, ऐसाहै एतदर्थ सो चेतामुख है। अरु [इस सुषुप्ति के अभिमानीको भूत अरु भविष्यत् बिषयों बिषे ज्ञातापना है, तैसे सर्व वर्तमान विषयों बिषे भी ज्ञातापना है। एतद्थे प्रकर्ष करके जो जानताहै सो प्रज़है, यर जो प्रज़है सोई प्राजनामसे कहाजाताहै] भूत यह भविष्यत्का ज्ञातापना यह सर्व बिषयों का ज्ञातापना इसकोहीहै, एतदथ यह प्राज्ञहै। [सुष्पितिबेषे सर्व विशेषोंके ज्ञानके विलयहुये प्राजको ज्ञातापना कैसे होवेगा, यह भाराकाकरके कहते हैं, यहां यह अर्थ है कि यदापि सुषुप्तिवाला पुरुष तिस अवस्थाबिषे सर्व विशेषके ज्ञानसे रहित होवेहै,तथा-पि जायत् अरु स्वप्न बिषे उत्पन्नहुई जे सर्व विषयोंके ज्ञातापने रूपगृति, ताते प्रकर्षकरके (सम्यक्षकार) सर्वको सर्वभारेसे जा-नताहै, एतदर्थ सो प्राज्ञशब्दका बाच्य (प्राज्ञनामवाला नामी) होताहै, ] सुषुप्तिको प्राप्तहुचा पुरुषभी स्वप्न गरु जायत् विषे व्य-तीतहुई सर्विषयोंके ज्ञातापनेरूप पूर्वकीगति इसकरके सिषुति-स्थ पुरुषको। प्राज्ञ कहते हैं। अथवा तिस अवस्थाविषे। जिसक-रके प्रज्ञातिमात्र अर्थात् ज्ञेयके अभावसे ज्ञाता विशेषणरूप विन श्रोषतासे रहित निर्विशेषको प्रज्ञातिमात्र, कहते हैं। इसहीका रूप

## एषसर्व्वश्वरग्षसर्व्वज्ञएषोऽन्तर्याम्येषयोनिः। स र्व्वस्यप्रभवाप्ययोहिभूतानाम् ६॥

है, तिसकरके यह प्राज्ञहै । एसा कहते हैं। यह अन्य दोनों अ वस्थाबिषेविशिष्टज्ञानभी है, यह सुषुप्तिबिषे अन्यज्ञानरूप उपाधि सेरहित ज्ञानहै, सोज्ञान इसप्रज्ञाका स्वरूपभूत होने से 'प्रज्ञित नाम से कहते हैं, सोयह 'प्रजिप्तिनामवाला । प्राज्ञ तृतीयपाद है 'प्रा

हेसीम्य, "एष सर्व्वेश्वर, (यह सर्वेश्वरहे) अर्थात् यह प्राजही स्वरूप अवस्थावाला हुआ सर्वका ईरवरहे, अर्थात् अधिदेव स हित सर्व भेदोंके समूहका नियन्ताहै, इस हेतुसे अन्य नैयायि-कादिकोंवत् अन्य जातिरूप नहीं "प्राणबन्धनंशिह सौन्य मन" हिसाम्य, प्राणरूप बन्धनवालाही मनहै > इस श्रुतिवाक्यसे। [अब प्राज्ञकेही अन्य विशेषणोंको साधतेहैं] यहही सर्व अवस्था के भेदवालाहुआ सर्वका ज्ञाताहै अर्थात् जायदवस्थाविषे स्थल जगत्को गरु स्वप्नावस्थाबिषे सूक्ष्म जगत्को गरु सुषुप्ति अवस्था बिषे उभयके कारणम्ला विद्याको, इसप्रकार सर्वको सम्यक्प्रकार जानताहै। एतद्थे यह सर्वज्ञहै। अरु अन्तर्यामीपने रूप अन्य विशेषणको स्पष्ट करतेहैं] तैसेही सर्वके अन्तर प्रवेशकरके सर्व भूतोंका नियामक होनेसे, यहही सर्वका अन्तर्यामीभी है ग्रेर जिसकरके यह उक्तप्रकारका भेदसहित सर्व जगत् इससेही उपजता है तिसहीकरके यह सर्वकी यानि (कारण वा उत्पनि स्थान)है। [जिसकरके जगत्विषे निमित्त अरु उपादान कारण का भेदनहीं श्रियति यहजगत् अभिन्ननिमित्त उपादान कारण है। यह भूतोंकी उत्पत्ति यह बिलय, उपादानसे इतर एकठेका ने संभ्रेष नहीं। जैसे घट सरावादिकोंकी उत्पत्ति अरु विलय उनके सपादान मृतिका से इतर एक ठेकाने संभवे नहीं तैसे ताते सर्वभूतोंकी उत्पत्ति अरु विलय यही है ] अरु जिसक्रव इसम्कारहै तिसहीसे सर्वभूतोंकी उत्पत्ति मरुप्रलयभी यहहीहै।

## अथगोडपादाचार्यकृततदुपनिषद्शाविष्कर णरूपश्लोकावतरणम् ॥ अत्रेतेश्लोकाः॥

बहिःप्रज्ञोविभुविंश्वोह्यन्तःप्रज्ञस्तुतैजसः। घनप्रज्ञ स्तथाप्राज्ञएकएवत्रिधास्मृतः १ ।।

अथ गोडपादाचार्यकृत कारिकायां प्रथम त्र्यागमारूयप्रकरण भाषाभाष्य प्रारंभः॥

्र ॥हेसीम्य, शिगौडपादाचार्यने मांड्क्य उपनिषद्को अध्ययन करके "अत्रैत श्लोकाः" (यहां ये रलोकहैं) इसप्रकार तिस उपनि-षद्कै व्याख्यानरूप नव ९ इलोकोंका अवतरण किया, तिसका अनुवादकरके भाष्यकार श्रीशंकराचार्य व्याख्यान करतेहैं] यहां इस कथनकिये उपनिषद्के 'पट्द, मन्त्रोंके अर्थिबषे यह गौडपा-दाचायकत 'नव १, श्लोकहैं "बहिः प्रज्ञो विभुविद्वो हचन्तः प्रज्ञ-स्तुतैजसः" (बहिः प्रज्ञविभुविश्वहै, अन्तः प्रज्ञतो तेजसहै)अर्थात् बाहिरकी स्थिल । प्रज्ञावाला विभुद्धप विश्वहै । अरु अन्तरकी सिक्म । प्रज्ञावाला तो तैजसही है "धनप्रज्ञस्तथाप्राज्ञएकएव त्रिधा स्मृतः" ितसे घनप्रज्ञ प्राज्ञहै, एकही तीनप्रकार से कहा है ? अर्थात् । बाह्यकी प्रज्ञावाले अरु अन्तरकी प्रज्ञावाले वत् । धनीभूतहुई प्रज्ञावाला प्राज्ञहे, इसप्रकार एकही पुरुषको तीन प्रकारसे कहाहै। इसका यह अभिप्रायहै कि [ जब आतमा के चेतनपनेवत् जायदादि तीनोंस्थान स्वाभाविक होवें, तब चेतन पनेवत् सो तीनोंस्थान आतमासे व्युभिचार पावनेयोग्य न होवें गे, यह तीनों स्थान क्रमकरके यह यक्रमकरके आत्मासे व्य-भिचारको पावते हैं। क्योंकि आस्माको तीनस्थानवालापना है ताते, एतद्थे उन्तिनों स्थानों से भात्माका भिन्नपना

सिद्धहुआ "यः सुप्तः साँउहं जाग्रसीति " जोमें सोआया, सो में जागताहों > इस अनुसंधानसे आत्माकाएकपना भी विदिच त हुआ, अरु 'धर्म, अधर्म, राग, देव, आदिक मलको अवस्था का (वा अन्तःकरणादिकोंका ) धर्म होनेसे उन अवस्थाओं से मिन्न आत्माका गुद्धपना भी सिद्धहुआ। अरु संगको भी वेव होनेसे अवस्थाक धर्मपनेके अंगीकारसे अवस्थासे भिन्न तिनके द्रष्टाका । अर्थात् 'घटद्रष्टा घटाद्रिनः', इसन्याय प्रमाण अवस्था अरु तिनके धर्म से भिन्न तिनका द्रष्टाका उनसे प्रथक्होते करके । असंगपना भी । " असंगोद्यायं पुरुषः " इत्यादि श्राहि प्रमाणसे । सिद्धहुआ, इत्यर्थः ] क्रमकरके तीनस्थानवाला होने से, अरु "सोहमस्मि" (सो मेहीं ) इस स्मृतिकरके, अरुअन, संधानकरके पुरुषका तिनोस्थानोंसे भिन्नपना, एकपना, दृष्टा पना, गुद्धपना अरु असंगपना, सिद्धहुआ "तद्यथा महामंत्र उसे कुलेऽनुसञ्चरति पूर्विज्ञासियम् विक्वो" (दक्षिण नेत्ररूपी द्राह

विषे विश्वको मनुभवकरतेहें । मधीत जामदवस्था विषेही विश्वा विषे विश्वको मनुभवकरतेहें । मधीत जामदवस्था विषेही विश्वा दिका तीनोंके मनुभवके लखावनके मधी यहां दिलीम रलोक है दक्षिणने त्ररूपहीद्वारविषेमुर्य्यताकरके हथूल विषयोकाद्र छाविश्व प्यानिष्ठ पुरुषकरके मनुभव होताहै "इन्धे हवेनामेषयोऽ दक्षिणेक्षन् गुरुष इति श्रुते" (जोयह दक्षिण नेत्रविषे पुरुषहे, प्र प्रसिद्ध इंध (प्रकाशवान्) इस नामवालाहे, इस वहदारगण द्वपनिषदकी श्रातिप्रभाणसे। इंध नाम प्रकाशगुणवाले सूर्य्यान्त रगत विरादके भातमा वेदवानरकाहे। सो भरु चक्षुविष जोदक्ष हे सो यह एकहे। यहद्वस श्रुतिका तात्पर्यहै॥ ननु सूर्यमंडला नारगत समष्टि सूक्ष्मदेहवाला हिर्ग्यगर्भ, भरु चक्षुगीलकि दिथत इन्द्रियोंके मध्य मनुमहका कर्ता हिर्ग्यगर्भ, संसार्गि से मन्यहै, मरु सूर्यमंडलान्तरगतसम्बद्ध स्थूलदेहका भिभानी

#### ि दक्षिणाक्षिमुखेविश्वोमनस्यन्तश्चतैजसः। आकाशे चहदिप्राज्ञस्त्रिधादेहेव्यवस्थितः २ ॥ १००० विक

यर चक्षुके उभयगोलकके अनुमहका कर्ता विराट आत्मा भी तिससे अन्य नहीं, अरु व्यष्टिदेहका अभिमानी दक्षिण नेत्र बिषे स्थित द्रष्टा, दोनोंचक्षुत्रर करणोंका नियामक, यह कार्य, कारण का स्वामी क्षेत्रज्ञहै, सो तो उनदोनों समुष्टि देहके अभिमानी हिरगयगर्भ जरू विराट्से इतर अंगीकार करतेहैं। इस प्रकार होनेसे समिष्ट अरु व्यष्टिप्नेकरके स्थित जीवके भेड्से कथन करि जो एकता सो अयुक्त है, इसप्रकारका जो वादीका कथन सो बनेनहीं, क्योंकि कल्पितभेदके होतेभी वास्तवकरके अभेदके अनंगीकार होने से। यर "एको देवः सर्वभूतेषुगुढ इति अतेः" एकदेव सर्व भूतों विषे गूढ़ है > इस श्रुति के प्रमाण से । अरु ति क्षेत्रज्ञञ्चापिमां विद्धि सर्वक्षेत्रेषुभारत " अविभूकञ्च भतेषु विभक्तमिवचस्थितमिति " ६ हे भारत, सर्वक्षेत्रों (शरीरों) विषे क्षेत्रज्ञ (क्षेत्रका जाननेवाला) भी मुफही को जान। अरु सर्व भूतोंबिषे विभाग से रहित हुआ भी विभा-विको प्राप्तहुयेवतः स्थितहै, इस गीतास्मृति के प्रमाण से। अरु निर्ध करणों बिषे समानहुये भी दक्षिणनेत्र, बिषे ज्ञानकी स्पष्टता के देखनेसे तहां विश्वजीवका विशेषकरके कथनहै। अरु दक्षिण प्रमूत्र बिषे, [ यद्यपि देहके देशके भेदबिषे विश्वको अनुभव करते त्थापि जायत्बिषे तेजसको कैसेयनुभव करते हैं, यह यहाँ कि कि कि हितीयपादका व्याख्यानकरते हैं। यहां यह अर्थ है कि क्तिसे स्वप्नविषे जायत्की वासनारूपसे प्रकृटहुये पदार्थीके समूह की ब्रष्टा अनुभव करताहै, तैसेही जायत्विषे दक्षिण नेत्रमें द्रष्टा बीकर स्थितहुआ अश्रेष्ठ रूपको देखके पुनः नेत्रमूदके, पूर्वदेखा मो रूप सो रूपके ज्ञानसे जन्य (उडूत) वासनारूपसे मनविषे किट्होताहै, तिसको समस्पकरताहुआ विश्वही तैजस होताहै।

श्रुरु उक्तप्रकार होनेसे उन विश्व श्रुरु तैजसके भेदकी शंका को नहीं,] स्थित जो विश्वहै, सो कुरूपको देखके सुँदेहुये नेत्रवाल हुआ तिसही देखेहुये कुरूपको सनकेभीतर स्मरणकरताहुआ स प्रवत् वासनारूपसे प्रकटहुये तिसही रूपको देखताहै। जैसेयह जायत्विषे देखताहै। तैसेही वहां स्वप्निषेभी देखताहै। एतत् "मनस्यन्तरचं तैजलः" (मनके अन्तर तो तैजसहै ) अथीत्म के अन्तर तैजसभी विश्वहीहै। अरु "आकाशेचहिषप्राज्ञः" हा याकाराविषे प्राज्ञहै । अर्थात् [अब तृतीयपादका व्याख्यान कर हुये जायत्बिषेही सुषुप्तिको देखावतेहैं। यहां यह अर्थहै कि, ज विश्व तैजस भावको प्राप्तहुआहै सो पुनः स्मरणरूप व्यापार निवृत्तिके होनेसे हृदयान्तर आकाश्चिषे स्थितहुआ प्राज्ञ होय तिस प्राज्ञके लक्षणकरके युक्तहोता है। यह रूप विषयके दशे चरु स्मरणको छोडके श्रेष्ठ चाकाश (चट्यास्त) बिषे स्थितह तिस जीवको प्राज्ञसे अन्य अर्थपना नहीं, एतद्थे सो 'एकीभू (बिषय अरु बिषयीके झाकारसे रहित)है। अरु जिसकरके एकी भू है इसहीकरके घनप्रज्ञ अर्थात् विशेषज्ञान अरु अन्यरूपसे रहि हुआ स्थितहोताहै। इत्यर्थः] जो विश्व तैजसभावको प्राप्तहुम सो पुनः स्मरणरूप व्यापारकी निवात्तिकेहुये दृदयगृत आक बिषे स्थितहुचा प्राज्ञ एकी भूत चरु घनप्रज्ञही होताहै, क्यो मनके व्यापारका अभाव है ताते। अस दर्शन अस समरणहर मनके स्फुरण वियापार। है, तिनके अभावहोने से हृद्यान्ता भव्याकतमय प्राणरूपसे भवस्थानहीजायत्विषे सुषुप्तिहै "प्रा होवेतान सर्वान संवद्भ इति श्रुतेः " प्राणही इनसर्वको अ विषे संहारकरता है, इस श्रुतिके प्रमाणसे। याते भव्याकत प्राणुरूपसे जायत्गत सुषुप्तिबिषे प्राज्ञकात्र्यवस्थान जोकहासी ही । मरु प्वही विदव भरु विराट्की एकताकी अनन्तरं पर पव्यास्तकी एकताको खरवाई हुई होनेसे, पर तेजस हिरएयगर्भके नकथनकिये, अरु कहनेयोग्य अभेदको अबकहते

तैजस जोहे सो हिरएयग्भरूपहै, क्योंकि लिंगशरीररूप मनविषे स्थितहै ताते, अर्थ यहहै जो, हिरएयगर्भको समष्टि मनबिषे स्थित होनेसे, अरु तैजसको व्यष्टि मनिबेषे स्थितहोनेसे, अरु उससम-ष्टि अरु व्यष्टिरूप मनको एकरूपहोनेसे, तिन व्यष्टि समष्टिबिषे स्थित तैजस अरु हिरएयगर्भकीभी एकता कचित्है]तेजस जोहै सो हिरग्यगर्भहै, क्योंकि "मनोमयोऽयं पुरुष, इत्यादि श्रुतिस्यः" (यहपुरुष मनोमयहै, इत्यादि श्रुतिके प्रमाणकरके। मनजोहै सो लिंगरूपहे, अरु इस मनबिषे स्थितहोनेसे तैजस अरु हिरएयगर्भ की एकतायुक्तहै। ननु, [अब प्राणके पूर्वोक्त अव्यास्तपनेके अर्थ वादी आक्षेपकरताहै। यहां यह अधि है कि सुषुप्ति विषे प्राण जो है सोनाम गरु रूपकरके व्यास्त (स्पष्ट) युक्तहे, क्योंकि तिसप्राण केड्डियापारको सोयेहुये पुरुषकेपास बैठेहुये मनुष्योंकरके अतिशय स्पष्ट देखतेहैं ताते] सोयेहुये पुरुषकेपास बैठेहुये जनोंकरके प्राण के ज्यापारको स्पष्टदेखनेसे सुंषुप्तिबिषे जो प्राणहै सोनामग्रहरूप करके व्यास्त कहिये स्पष्टहै। यह श्रुतिबिषे, करणजोहें सौ उसके प्राणरूप होतेहें, इसप्रकारकहाहै, एतद्धभी तिसप्राणकी व्यास्त-ताही सिद्ध होतीहै। ताते प्राणके अर्थ तुम्होंने कहीं विश्वव्या-कृतता सोकैसे संभवेगी, इसप्रकार वादीकी शंकाहै तहां कह-तेहें, यह जो तूनेकहा सो दोषन्हीं, क्यांकि अव्यास्तको देश अरु कालकत परिच्छेदका अभावहै ताते। अरु जैसे देशकालकत परिच्छेदसे रहित अव्याकृत कहिये मायाहै, तैसेही सुपुप्तिवान् पुरुषकी दृष्टिसेप्राणभी देशकालकेकिये परिच्छेदसे रहितहै। एत-द्थे सुषुप्तिवान्के प्राणकी अरु अव्यास्तकी एकतायुक्त है। अरु जो कदापि परिच्छिन्न अभिमानवाले पुरुषोंके मध्य पह मेराप्राण है, इसप्रकार प्राणके अभिमानकेहुये प्राणकी व्यास्तताही सिद्ध होतीहै। तथापि सुषुप्ति अवस्थाबिषे पिंड (देह) करके परिच्छिन्न जो विशेषहै तिसको विषयकरनेवाला जो यह मेरा प्राणहै, इस प्रकारका अभिमानहै तिसका निरोध प्राणिबषे होताहै, एतदर्थ

प्रणि अव्यास्तही है। 'जैसे मरणकेहुये अभिमानके निरोधन परिच्छिन्ने अभिमानियोंका प्राणअव्यास्त्रहोताहै, तैसेही प्राणके श्रीमानी पुरुषकोभी सुषुतिबिषे प्राणके श्रीमानक निरोध से प्राणकी अव्यास्तता समानही है। एतदर्थ बिशेष अभिमान के निरोधहुये । प्राणको । अञ्यास्तपना प्रसिद्धही है। क्रिम्बा जिसे अधिदैवेरूप अञ्यास्त जगर्का उत्पत्तिका बिज्हें, तैसेही प्राण नामक सुषुप्ति जायत् अरु स्वप्नका ि उत्पत्तिका विज्ञा होवहै। अरु इसप्रकार होनेसे कार्योद्रपतिकी बीजरूपता दोनोंको समान है। श्रेर श्रव्याकृत सवस्थावाला जो उन दोनोंका अधिष्ठान चै तन्यहै सो एकहै, इसकरके भी उनदोनोंकी एकता सिंदहोतीहै। एतदर्थ परिविछन्न अभिमानवाले उपाधि सहित जीवोंकी तिस भन्यारुतके साथ एकता है। इसप्रकार पूर्वीक एकि भूत प्रबक्त वन, सर् सर्वेदवर, इत्यादिकप्राज्ञका विशेष्रण वटितही है।। प्रदन, तिस प्राणशब्दको इस प्राणादि पंचवृत्तिहर वायुकेविकार प्राण विषेक्ष दिहोने रूपहेतुके हीनेसे अञ्याकृतको प्राणशब्दकी वाज्यता (नामिपना) केले होती है, तहाँ । उत्तर कहते हैं, "प्राणब न्यन्थिहिसोस्यमन् दहे त्रियदर्शन, सन् जोहे सो प्राण्डपबन्धः नां अर्थात् संयुति बिषे अपने लयके आधार के वाला होता है; इस अतिके प्रमाणसे अववास्तको प्राणशब्दकी वाच्यता (ना-मीमनाः) होति है।। नन्, इस श्रुति बिषे "सदेव सोस्येदम्म सासीत् । विंसीम्यं सागे सत्ही था र इसप्रकीर प्रसंग विषे प्राप्तकिया सर्क्षप् ब्रह्मही प्राणशब्दका वाच्यहै, अव्योकृत नहीं, र्भ जहां ऐसी शंका है। तहां कहते हैं, यह भी जो तूने कहा सी र् दोष्ट्रनहीं, क्योंकि सर्त्रूप ब्रह्मकी बीजरूपताकी अंगीकार है ताते। सरु यदापि तिसा उक्तृश्चिति विषे प्राणशब्दका वाज्य सर् बहाहै, तथापि तहां जीवं अरु सर्व कार्यके समहकी उत्पत्ति की विज्ञिताको अपरित्यागे छरकेही सत् ब्रह्मको प्रोणशब्दकी बीर्य ता भर संत शब्दकी वाज्यताहै। भरू जब निर्वीजरूप ब्रह्म प्रान

पादि शब्दका वाच्य कहने को इच्छित होय तब "नेतिनेति" (कार्यरूप नहीं, अरु कारणरूप भी नहीं ) अरु "यतोवाचो निवर्तन्ते" (जिससे वाणियां निवृत्त होती हैं) यर "यन्यदेववि-दितादथोऽविदितादाधि " (सो विदित (कार्य) से अन्यही है, अरु अविदित (कारण) से भी अन्यही है, इस श्रुतिके प्रमाण से श्रें अरु तैसेही "नसनन्नासदुच्यतं, इतिस्पृतेः " तसो सत् नहीं यह यसत्भी नहीं ऐसा कहतेहैं, इसस्मृतिकेभी प्रमाणसे, ब्रह्मको शब्दकी बिषयताका निषेध कियाहै, एतदथ भी विरोध होवेगा। किम्बा जब निर्वीजरूप होनेसेही ब्रह्म इस प्रकरणविषे कहने को इच्छितहोय तो सुषुप्ति अरु प्रलयमें सहस्राविष लीन श्ररु एकरूपहुये जीवोंके पुनः उत्थान का श्रसंभव होवेगा। श्र-थवा मोक्षद्शा बिषे सत्ब्रह्मको प्राप्तहुये मुक्त पुरुषों की पुनरा वृत्तिका प्रसंग होवेगा। अरु सर्वको अज्ञानरूप बीजके अभावकी तुल्यता, अरं ज्ञानाग्निसे दाह करने के योग्य बीजके अभावहुये ज्ञानकी व्यर्थताका प्रसंग होवेगा। एतद्य सर्व श्रुतियों विषेवीज सहित ताके अंगीकार सेही सत्ब्रह्मकी प्राणभावका कथन ब्रह कारणभावका कथन है। अरु इसही करके "अक्षरात्परतः पर्?" "सवाह्याभ्यन्तरोह्यजः" "यतोवाचोनिवर्तन्ते" "नेतिनेतीत्या-दिना "िपररूप अक्षरसे परहे, बाह्य अन्तर सहित है, जिससे वाणियां निवृत्तहोती हैं, अरु नेतिनोति, इत्यादि अनेक श्रुतियों करके बीज सहित ताके निषेप्रसे ब्रह्मका कथनहै। अरु तिसही प्राज्ञशब्द के वाच्य (नामी ) की तुरीयरूपतासे देहादिक संघात के सम्बन्धसे रहित तिस परमार्थ रूपा अबीज अवस्थाको यह श्रुति आगे भिन्न करेगी। अरु "नकि जिचद्वेदिषमिति" भे कुछ भी नहीं जानताहुआ) इसप्रकार सुषुप्तिसे उत्थानपाये पुरुष के समरणको देखते हैं ताते, जीवकी अवस्था भी अनुभव करतेही हैं "त्रिभादेहेव्यवस्थितः ! (तीनिप्रकारसे देहबिषे स्थितहुआहे } अर्थात् इक्तरीतिसे यह जीव उक्त तीन प्रकारकरके देह बिषे स्थित

विश्वोहिस्थूलभुङ्गित्यंतैजसःप्रविविक्रभुक् । श्रात

स्थलंतर्पयतेविश्वंत्रविविक्तन्तुतेजसम् ॥ आनन्द इचतथात्राज्ञंत्रिधातिविविधत ४॥

हुंगा ( ग्रथीत् ग्रभिमानको पाया वा ग्रभिमानी हुंगा । है ऐसा कहते हैं २॥ ३॥ हे सौम्य, [इसप्रकार विश्वादि तीनोंकी देहबिषे तीनप्र

कारसे स्थितिको प्रतिपादन करके, अब तिनकेही तीनप्रकारके भोगोंको सूचित करते हैं, ] "विश्वोहिस्थूलभुङ्नित्यंतेजसंप्र विविक्त करते हैं, ] "विश्वोहिस्थूलभुङ्नित्यंतेजसंप्र विविक्त करते हैं, ] "विश्वोहिस्थूलभुङ्नित्यंतेजसंप्र विविक्त करते हैं, ] "विश्वोहिस्थूलभुङ्गित्यंतेजसंप्र विविक्त करते हैं, ] "विश्वोहिस्थूलभुङ्गित्यंत अविविक्त भुक् है अर्थात् । जामद्वस्थाका अभिमानी । विश्व नित्यही स्थूल भोगोंका भोकाहै । अरु 'स्वप्नावस्थाका अभिमानी। तेजस्थान त्यहीं वासनामय सूक्ष्म भोगों का भोकाहै । अरु 'शानन्दभुक है तीनप्रकारके भोगों को जानों अर्थात् । जैसे जामद्वस्थाक अभिमानी विश्व स्थूल विष्योंका, अरु स्वप्नाभिमानी तेजस्थाक वासनामयसूक्ष्म भोगोंका, भोकाहै । तेसही सुषुप्ति अवस्थाक अभिमानी प्राज्ञ आनन्दका भोका है, इसरीति से तीनप्रकारक भोगोंकोजानो है ॥

है। हे सौम्य, [अब भोगोंसेहुई जो त्यित तिसको तीनप्रका से विभाग करके देखावेहैं ] "स्थूलं तर्पयते विश्वं प्रविविक्त तैजसम् " हिथूलभोग विश्वको त्या करेहै, सूक्ष्मतो तेजस के तृप्तकरे हैं । अर्थात् शब्दादि स्थूल बिषय भोग जायदिभिमान विश्वको तृप्तकरता है। अरु जायत्की बासनामय सूक्ष्म भो स्वप्राभिमानी तेजसको तृप्तकरता है। तैसेही " आनन्दश्च थाप्राइंत्रिधातृप्तितिह्वोधत" (तैसेआनन्द प्राइको तृप्तकरे हैं तीनप्रकारकी तृप्तिको जानो । जासे विश्वको स्थूलभोग त्रिषुधामसुयद्गोज्यंभोकायश्चप्रकार्तितः। तदैतदु

भयंयस्तुसभुञ्जानोनलिप्यते ५ ॥ प्रभवःसर्वभावानांसतामितिविनिश्चयः । सर्व्ध जनयतित्राणइचैतोऽरू।नपुरुषः एथक् ६॥

अरुतेजसको सूक्ष्म भोग तुसकरेहैं। तैसेही । सुषुप्तिके अभिमानी प्राज्ञको चानन्दरूप भोग तप्तकरे है, ऐसे तीनप्रकारकी तृप्तिको जानोः श्री। हिस्सी हिस्सी अवस्था

५ हे सौम्य, अब [ प्रसंग बिषे प्राप्त भोका अरु भोग्य, इन उभय पदार्थीके ज्ञानके मध्यके फलको कहते हैं ] " त्रिषुधामसु यद्रोज्यं भोकायरचप्रकितः " (तीन धामविषे जो भोज्य हैं, मरु जो भोकाकहे हैं । अर्थात् जायदादि तीनों स्थानों विषे जो स्थूल, सूक्ष्म, यह भानन्द, नामवाला एकही तीनप्रकारकाहुआ भौज्यहै, अरु विश्व तैज्ञस अरु प्राज्ञ, इन नामवाला "सोहमि-ति अस्ति। इस एकताके अनुसंधानसे, अरु द्रष्टापन के श्रविशेषसे एकही भोकाकहा है। श्ररु । तदैतदुभ्यं यस्तुसभुञ्जा-नोनलिप्यते (१६ जो इन दोनोंको जानता है सो भोकाहुआभी लिप्त होतानहीं ? अथीत् जो भोज्य अरु भोकापनेकरके अनेक प्रकारके भेदवालेहुये इन भोज्य अस् भोका दिनोंको जानता है सो भोकाहुआ भी लिस होता नहीं, क्योंकि सर्व भोग्य एकही भोकाका भोग्य (भोगनेयोग्य) है ताते। अरु जिसका जो विषय है सो तिस विषयकरके घटता नहीं, यह बहुता भी नहीं जैसे भारिन काष्ट्रादिरूप अपने विषयको दुग्ध वा भस्स करके घटता नहीं, वा बढ़ता नहीं, तैसे ५॥ हिल्लिक किल्क हैं

६ हे सौम्य, [पूर्व "एष योनिः" (यहयोनि (कार्ण) है, इस प्रधमन्त्रविषे प्राज्ञको प्रपंचकाकार्णपना प्रतिज्ञाकियाहै। तहांसत् कार्यके प्रतिप्राज्ञकों कारणपता है, वा असत्कार्यके प्रति कारण-पनाहै,। इस संशयकेंद्वये तिसका निर्दार करनेको अब आरम्भ करते हैं, ] "प्रभवः सर्वभावानां सतामितिविनिरचयः। सर्वजन यतिप्राणरचेतोंऽशून पुरुषः एथक् । (विद्यमान सर्वपदार्थों की उत्पत्ति होती है, यह निरचय है। प्राणरूप पुरुष सर्व चैतन्य के अशोंको एथक् २ उपजावताहै } अथीत् विद्यमान पदार्थी की उत्पत्तिका निश्चय है, याते प्राणरूप पुरुष सर्व जगत् को भर चिदाभासरूप चैतन्यके ग्रंश (जीवों) को एथक् २ उपजावताहै। [ ननु सत्रूप पदार्थी को सत्रूप होनेसेही तिनकी उत्पत्ति असंभव है, क्योंकि सत्रूप ब्रह्मिबेषे अतिप्रसंग होताहै ताते,। यह आशंकाकरके रलोकके पूर्वाईका व्याख्यान करते हैं। यह यह अर्थहै कि अपने अधिष्ठानरूपसेही विद्यमान (सत्रूप) पदार्थीकाही अविद्यास्त मिथ्या आरोपित स्वरूप है, तिसकरके उत्पत्तिरूप संसार होवे हैं ] अपने अधिष्ठान रूपसे विद्यमा विद्व, तैजस, अरु प्राज्ञरूप भेदवाले सर्व प्रदार्थोंकी अविद्य रचित नामरूपमय मिथ्यास्वरूप से उत्पत्ति रूप संसारहोताहै। अरु जिसको बंध्यापुत्रकहतेहैं सोयथार्थ (सत्य) रूपसे वा मिथा रूपसेभी जन्मतानहीं, इसप्रकार आग्रोकथनकरेंगे। अरु जोअस त्पदार्थकाही जन्महोय, तो व्यवहारकरने (जानने) योग्य जोबह तिसके ग्रहणिबंधे दाररूप लिंगके ग्रभावसे ग्रसत्पनेका प्रसं होवेगा। अरु अविद्यारचित भिथ्या बीजसे उत्पन्नहुये रज्जुसा दिकोंका रज्जुआदिक [ अधिष्ठान ] रूप से सद्भाव देखाहै । अ किसीभी पुरुषने अधिष्ठान (आश्रय) रहित रज्जुसपे अरु मरस्या जलगादिककहीं भी देखेनहीं। श्रिथित 'रज्जु, महस्थल, शुक्तर दिरूप, माश्रयविना 'सपे, जल, रजतादिरूप आन्ति होवे न 'श्रहजैसे रज्जुबिषे सर्पोत्पत्तिसे पूर्व रज्जुरूपसे सर्प सत्यहीही। है। अर्थीत् जिस अधिष्टानविषे जो अध्यस्त होता है सो अप अधिष्ठानकी सत्यतासेसत्यरूप होताहै, क्योंकि अधिष्ठात कलि तहोतानहीं । तैसेही सर्व पदार्थीका अपनी उत्पत्तिसेपूर्व प्रा मय बीजरूपसेही सदाव है। एतदथ "ब्रह्मेंचेदं" " आत्मेवदम

#### विभूतिप्रसवन्त्वन्येमन्यन्तेसृष्टिचिन्तकाः । स्वप्न मायास्वरूपेतिसृष्टिरन्यैर्विकल्पिता ७॥

श्रात्मीदित्यादि" (ब्रह्मही यहहै, श्रात्माही यह श्रागेथा? इसप्रकार श्रुतियांभी कहतीहैं। इसप्रकार प्राण बीजह पं व्यवहारकी योग्य-तासे सर्व अचेतन (जड़) ह्रप जगत्को उपजावताहै। श्रेरु सूर्यके किरणोंवत् चैतन्य ह्रप पुरुषके चैतन्य हर्ष, श्रुरु जलगत सूर्यके प्रितिबिम्बके। समान 'प्राज्ञ, तैजस, श्रुरु विश्व, भेदसे देव, मनुष्य, तिर्ध्यकादिक, देहके भेदोंबिषे भासमान जो चैतन्यके किरणोंवत् चैतनके श्रेशह पंजीवहैं, तिन विषयभावसे विलक्षण, श्रुरु श्रुरु विस्पुलिंगवत्, श्रुरु जलगत सूर्यवत् चैतन्यके लक्षणसहित जीव हर्ष श्रुरु श्रुरु व्यापनिविस्पुलिंगाः सहस्रशः" (जेसे ऊर्णना-भी (मकड़िशादिक जन्तुविशेष) से तत्तु (जाला), श्रुरु श्रुरु स्वारेन चिनगारे, होतेहैं, तैसे। इत्यादि श्रुतिप्रमाणसे ६॥

प्राप्तहुं अपने मतक विवेचनार्थ अन्यमतक कहनेका प्रारंभकरतेहें] "विभूति प्रसवन्त्वन्य मन्यन्तेषृष्टिचिन्तकाः" (अन्य सृष्टिके
चिन्तनकरनेवाले विभूतिकी उत्पत्तिको मानतेहें ) अर्थात् विदमतावलिश्वयोंसे । अन्य जे सृष्टिकेचिन्तक (कहनेवाले) हैं, सो
ईरवरकी अपने एरवर्यमय विस्ताररूप विभूतिकी उत्पत्तिको "सृष्टिति" (सृष्टि है, ऐसा ) मानते हैं ॥ परमार्थके चिन्तनकरने
वाले तत्त्ववेचांका तो सृष्टिबिष्टे आदेर है नहीं, क्योंकि "इन्द्रो
मायाभिः पुरुद्धप ईयत इत्यादि" (इन्द्र (परमात्मा) मायाकरके
बहुद्धप प्रतीतहोताहै > इत्यादि श्रुतिके प्रमाणसे। अरुजैसे माया
का रचनेवाला मायावी पुरुषे तिस सूत्रके आश्रय खड्गादि आयुधसहित
युद्धार्थ चढ़के अदृश्यहुं आ युद्धमें खंड खंडहोय पतनहुं आ पुनः

्र इच्छामात्रंप्रभोः सृष्टिरितिसृष्टीविनिश्चिताः । का-लात्प्रसृतिभूतानां मन्यन्तेकालि चन्तकाः ६॥

सिर्वागसहितं उठखड़ाहुआ, तिसको सम्यक्प्रकार जानके देखनेवाल पुरुषोंको तिस मायावीकरके रचितमाया अरु माया केकार्य तिनके स्वरूपके चिन्तनिबषे आदर नहीं होवेगा। तैसेही भ यह मायावीकरके प्रसारित सूत्रकेसमान सुबुप्ति चरु स्वप्नादिक विलासहै, यह तिस सूत्रोपिर यारूढ़ मायाविक समान उनसुषु न तिमादिको बिषे स्थित पाइ, तैजसादिक, जीवहैं,। मर जैसे सूत्रश अरु तिसबिषे आरूढ पुरुष तिनसे अन्य परमार्थरूप मायावी हैक सोई प्रिविविषे स्थित अरु मायाकरके आच्छादित अद्देशमान्य हिहोताहै। तैसेही तुरीयनामवाला परमार्थतत्त्वहै। एतद्थे उस परमार्थ तत्त्वके चिन्तन (विचार)बिषेही विवेकी मुमुक्षु पुरुषकान मादर है, रवरके केशकी संख्याकरनेवत् । निष्प्रयोजन सृष्टिकेर चिन्तनविषे आदर नहीं। [परमार्थके चिन्तन (विचार) करनेवाले पुरुषके सृष्टिविषे अनादरसे, अपरमार्थविषे निष्ठावाले पुरुषोंकोही य सृष्टिविषयक विशेष चिन्तनहै। इस उक्तार्थविषे रलोकके उत्तराई ह को प्रकटकरतेहैं। अरु इस मतिबेषे ज्यायत्के पदार्थीकीही स्वप्न बिषे प्रसिद्धिहै ताते स्वप्नका सत्यपनाहै। अरु मणियादिकरूप मायाकी सत्यताके अंगीकारसे, इन दोनों विकल्पोंकी सिद्धान्त से विलक्षणता समभनी। इतिभावः ] एतद्थं सृष्टिके चिन्तक वादियोंकेही यह विकल्पेहें, ऐसाकहतेहें "स्वप्नमायास्वरूपेतिसृष्टि रत्यैर्विकल्पिता "र् अन्यवादियोंने स्वप्न अरु मायारूप सृष्टि है। ऐसी कल्पना कियाहै ? ७ ॥ किएत संबंधित है। जिल्ला

्ट्रेसीम्य, "इच्छामात्रंप्रभोः सृष्टिरितिसृष्टीविनिदिचताः" (कोई एक प्रभुकी इच्छामात्र सृष्टिहै इसप्रकार सृष्टिके निरुचयको प्राप्त हुयेहैं } अर्थात् कोई एक ईरवरवादी सृष्टिचिन्तक इसप्रकार निर् रचयको प्राप्तहुये हैं कि प्रभु (ईरवर) की इच्छामात्रही सृष्टिहै

## स्वभावोऽयमाप्तकामस्यकार एहा ९॥

क्योंकि ईश्वर सत्यसंकल्पहे तात्,। जैसे घटादिरूप जो सृष्टिहे सो कुलालका । संकल्पमात्रही है, संकल्पसे इतर घटादि कुछ भी नहीं ॥ अरु "कालात्प्रसूर्तिभूतानांमन्यन्तेकालचिन्तकाः " कि कालके चिन्तन करनेवाले कालकरकेही भूतोंकी उत्पत्ति मा-नते हैं } अर्थात् कोई एकजेकालके चिन्तन करनेवाले ज्योतिष-शास्त्रके वेता हैं सो कालसेही जगदुत्पत्तिको मानते हैं। । अरु हैकहते हैं कि जब सृष्टिकी उत्पत्तिका काल आवताहै तब उत्पत्ति, नियर प्रलयका काल आवता है तब प्रलय होताहै। ८॥ त ९हे साम्य, "भोगार्थसृष्टिरित्यन्येक्रीडार्थमितिचाप्रे" ६ अन्य जमोगार्थ सृष्टिहै ऐसे, अरु अन्य क्रीड़ार्थहै ऐसे, मानते हैं ? अर्थात् केरक वादियोंसे अन्यवादी कहते हैं कि यह सृष्टि भोगके अर्थहै। लेगर उनसे अन्यवादी कहते हैं कि यह सृष्टि क्रीडाके अर्थ है। अ-ही यार्थनहीं । अब सिद्धान्तको कहतेहैं। देवस्यैषस्वभावोऽयमाप्त क्षिणमस्यकारएहा । (यहदेवका स्वभावहै, पूर्णकामको कौनइच्छा प्राः अर्थात् यहसृष्टि स्वयंप्रकाशां प्रमेशवरका स्वभावहै, उसपूर्ण कामदेवको कौन इच्छाहै किन्तु कोईभी नहीं । अर्थात् यावत् त गर्यकारणात्मक स्थूल सूक्ष्मनामरूप सृष्टिहैसोसर्व उसपरिपूर्ण क विके आश्रय उसही बिषे उससे अनन्य है तब इच्छा किसकी होय, क्षिकत्तु किसीकीभीन्हीं। अरु इच्छाजोहोतीहै सो अपनेसे अन्यअ-है। । सवस्तु विषे होती है, सोउस एक परमात्मदेवसे अन्य अरुअप्राप्त स्तु कुछभीनहीं । [यहां स्वभाव जोकहा, सोक्याहै। इसप्रकार हु छिहुये स्वाभाविक अपरोक्ष जो मायाशब्दका अर्थ, तिसकानाम त्रवभावहै, इसप्रकार कहतेहैं] 'यहां स्वभाव पक्षका आश्रयकरके क्रांक दोनों पक्षोंबिषे अथवा सर्व पक्षों बिषे दूषणकहा, जैसे [ पूर्व शाठवें रलोकिबिषे जो "कालात्प्रसूतिं भूतानिमन्यन्ते" कालसे

भूतोंकी उत्पत्ति मानते हैं इसप्रकार कहाहै, तहां कहतेहैं। व यह अर्थहे कि जैसे अधिष्ठानभूत रज्जुआदिकों के स्वभावरूप आ अज्ञानसेही सपीदिकों का आभासपनाहै, तैसेही परमात्माको आ नीमायाशिक वेशते आकाशादिकों का आभासपनाहे "एतस्य आत्मनः आंकाशः संभूतः" (आत्मासे आंकाश हाताहुआ) इसश्च केप्रमाणसे। परन्तु कालको भूतों का कारणपना नहीं, क्यों कि ति बिषेश्वतिके प्रमाणका अभाव है ] रज्जुआदिकों को अविद्यारूप स् भाविना सपीदिक आंकारके भासने बिषे कारणपना कहने अश्वक्यहै। तैसेहीपरमात्माको मायारूप स्वभाविना आंकाश्च रूपाकारसे भासने बिषे कारणपना कहनेको शक्य नहीं ९॥ उपनिषद्थे।

हेसीम्य, [ॐकारके तीनपादींकी व्याख्यांकरनेसे, व्यार करनेके योग्यहोनेसे क्रमके वहाते प्राप्तहुये चतुर्थपादकी व्यक्ति करनेको आर्यम अन्थकी प्रवृत्तिहै ] अबक्रमसे प्राप्तहुआ जोव थेपाद सो कहने (व्याख्याकरने) को योग्यहै। एतद्थे यह उ निषद् कहतेहैं "नान्तःप्रज्ञं, नबहिःप्रज्ञं, नोभयतःप्रज्ञं, न प्रज्ञ घनं, नप्रज्ञं, नाप्रज्ञम् । स्थिन्तः प्रज्ञः नहीं, बहिः प्रज्ञः नहीं, उभा प्रज्ञ नहीं, प्रज्ञानघन नहीं, प्रज्ञ नहीं ? अर्थात्। निविशेष निरुपाधि सर्वकासाक्षी प्रत्यगातमा है सो । अन्त कहिये भीतरकी प्रज्ञावाला तिजस् सोभी नहीं। श्ररु बहि कहियेबाहरकीप्रज्ञावालां विश्वं सोभीनहीं। अरु उभयतःप्रह हिये उभयग्रोरके प्रज्ञावाला, सोभीनहीं। ग्रेरुप्रज्ञानघन कि भन्तर बाह्यके भेद रहित घनप्रज्ञावाला प्राज्ञ सोभी नहीं। प्रज्ञभी नहीं ॥ अरु " अदृष्टमञ्यवहार्यम्याद्यमलक्षणम्वि मव्यपदेश्यमेकात्म्यप्रत्ययसारं प्रपंचोपश्मशान्तंशिवमहैतंब मन्यन्ते संभारमा सविज्ञेयः १ श्रहष्टहे, भ्रव्यवहार है, भ्र है, भलक्षणहे, अचिन्त्य है, अव्यपदेश्यहै, एकताके ज्ञानका है प्रपंचके उपरामवालाहे, शान्तहे, शिवहे, भहेतहे, चतु

#### तंत्रक किन्नुहोसून , हे सं**उपनिषद्धा**निष्य के प्रारम्भ के प्रारम्

नान्तः प्रज्ञंनबहिः प्रज्ञं नोभयतः प्रज्ञंनप्रज्ञानघनं न प्रज्ञंनाप्रज्ञम् । अदृष्टमन्यवहार्य्यम्याह्यम्लक्षणमचि न्त्यमन्यपदेश्यमेकातम्यप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमशान्तं शिवमद्दैतं चतुर्थमन्यन्तेसन्यात्मास्यिज्ञेयः ७॥

क्ट हर्ना (हर्ने) कार्य हरानी कार्य है। हिन्द केर ऐसा, सानतेहैं, सो चात्माहै, सो जातनेक योग्यहै। अर्थात् नि-रुपाधि निर्विशेष सर्विधिष्ठान सर्वका साक्षीशुद्ध आत्मा नित्रका वा ज्ञानका विषय न होनेसे 'सहप्रहै। अरु ज्ञानेन्द्रियोंका विषय न होनेसे अव्यवहार्य है,। अस् कर्मीन्द्रयोंका अविषय होनेसे वा उसको कर्मीका फलरूप न होनेसे वो 'अयाहाहै,। अरु प्रति-योगिता वा सापेक्षताके सुभावसे वो अलक्षणहै,। सर सन्तः-करणका अविषयहोनेसे वो 'अचिन्त्यहै,। अरु वाणीवा शब्दादि प्रमाणोंका अविषयहोनेसे वो उपदेशकरनेके योग्य नहीं, ताते सो भ्रव्यपदेश्यहै, । तथाच "नविद्योन विजानीमोयथैतदनुशिष्या त् ,, इत्यादि श्रुतिप्रमाणसे ॥ इसप्रकार निषेधसुखकहके अब विधिमुख कहते हैं । वो आत्मा एकताके प्रत्यय ज्ञानका सारहै "प्रतिबोध विदितं" यह उसके सम्यक् ज्ञानसे समूल देतरूप प्रपंच (जगत्)का अत्यन्ताभाव होताहै ताते वो प्रपंचके उप-शम वालाहै। अरु अन्तः क्रणके मनुभादिकों के संकल्पादिकों रुत क्षोभसे रहित परमशान्त है। अरु परमानत्द्रमय होने से शिव है। ग्रह सर्वत्रपूर्ण अखंड अनन्त निराश्रय होनेले अहैत है। म्थात् महष्टं, सञ्यवहारं, समाह्यं, सलक्षणं, सचिन्त्यं, उपदेश के अयोग्य, । एकताके ज्ञानकासार, प्रपंचके उपशमवाला, शान्त, शिव, बहैत,। इसप्रकारका जो पदार्थ है तिसको चतुर्थपाद करके मानते हैं। अर्थात् जिसको उक्तप्रकार निषेधसुखसे कहा सो किसीभी संख्यासे बद्धनहीं, परन्तु उसको जो चतुर्थपाद करके

कहाहै सो पूर्वोक्त तीनपादोंकी अपेक्षासे है, नतु वास्तव का उस निर्विशेष तत्त्व बिषे संख्या अरु पादपना कोई भी नहीं धर सोई एक निर्विशेष चिन्मात्रतत्त्व जायदादि स्थानह उपाधि रहित निरुपाधि परमशुद्ध सर्वका प्रत्यगारमा है, व सोई मुमुक्षु जिज्ञासुजनों करके जानने योग्यहै ॥ हे प्रियदर्श यहां " नान्तः प्रज्ञः (अन्तः प्रज्ञनहीं) इत्यादि पदोंसे यह शु 'सर्व शब्दोंकी प्रवृत्तिके निमित्तसे शून्य (रहित ) होनेसे उ मात्माको शब्दकी विषयताहोगी मियीत् तत्त्वमें शब्दकप्रिश का निमित्त विशेषताहै, निर्विशेष तत्त्वमें निमित्तके अभाव शब्दकी प्रवृत्तिवने नहीं, अरु उसनिविशेषको विधिमुख कहने शब्दकी विषयता होतीहै ताते । ,इसा अन्तः प्रज्ञतादि रूप विशेषके निषेधसेही । निर्विशेषा तुरीयपादको कहनेकी इच करती है।। ननु, तब सो तुरीय शून्यही होवेगा, ि इसप्रकार जो वादीका किथन सो बने नहीं, क्योंकि मिथ्या विकल्प शब्दप्रवृत्तिके निमित्तसे रहितपनेका असंभवहै ताते, अरु जि करके जो रजत, सर्प, पुरुष, अरु सुगतृष्णाकाजल, इत्या विकल्प हैं, सो सीपि, रज्जु, स्थाणु अरु ऊपरसूमि, इत्या कोंसे इतर होनेसे अवस्तुपनेके आश्रयहुये करपना करने। शक्य नहीं विधीत रज्जु शुक्तिकादिकों बिषे जो सर्प रजत विकरपकरपनाहै सो रज्जुशुक्ति आदिकोंकेही आश्रय है क्यों निराश्रय कल्पना होती नहीं, अरु जो रज्जु शुक्ति आदिको भिन्न सर्प रजतादिकोंका विकल्प करना इच्छियेतो उन कलि होनहार सर्प रजतादिकों को अवस्तुपनेके आश्रयहोनेसे कल्पनाकरतेको शक्य होतेनहीं। अरु निराश्रय विकल्पकल्प होवे नहीं, यह अनिवार्य सिद्धान्तहै। एतद्थे तिन 'विश्वतैज दिक, का विधिमुख निषेधमुख, वा अस्ति नाहित, वा शून्यश्री न्य, आदिक विकल्पों | का अधिष्ठानरूप तुरीय शून्यसे विलंध सत्रपकरके माननाचाहिये क्योंकि शून्यहै,इसाविकल्पकर्ण का आश्रय अधिष्ठान शून्यसे विलक्षण किसी भी तत्त्वको सत् है,ऐसा न मानने से अवस्तुपने के आश्रयतेरा शून्य है, यह वि-करप होनेको अशक्य है। ननु, जब इसप्रकार है, तब प्राणा-दिक सर्व विकल्पों का आश्रयहोने से तुरीयाको 'जलादिकों का श्राश्रय घटादिकोवत् , शब्दकी वाच्यता । नामका नामीपना वा शब्दकी विषयता होगी, निषधों से प्रतीत करावने की योग्यता न होगी । अर्थात् निर्विशेष तुरीया को प्राणादि विकल्पों का आश्रय अधिष्ठान होने से शब्द की वाच्यता प्राप्त होगी, प्ररु तैसे हुये " नान्तः प्रज्ञं ,, इत्यादि निषेधं मुख वाक्यों से जो उसकी निर्विशेषता से प्रतीति है तिसकी यो-ग्यता न होगी। इसप्रकारका जो वादीका कथन । सो कथन बने नहीं, क्योंकि शक्ति अदिकों विषे रजतादिवत्, प्राणादि वि-करपको । किएत होनेसे । असत्यपना है ताते । अरु असत्यको शब्दकी प्रवृत्तिके निमित्तवाला अवस्तुरूप होनेसे विो केवल वाचारंभण (कहने ) मात्रही हैं, एतदर्थ उनका किया निर्विशेष तुरीयाबिषे वाचकपना भी वाचारंभण मात्रही है। सत् बरु ब-सत्बस्तुका सम्बन्ध है नहीं। यह आत्माको स्वरूपसे गौ यादि-कोंवत् अन्य प्रत्यक्षादि प्रमाणोंकी विषयताभी नहीं। अरु पाच-कादिकों वत् क्रियावान्पना भी नहीं। अरु नील पीत घटादिकों-वत् गुणवान्पना भी नहीं क्योंकि निराकारहै ताते [ | विक-ल्पा करिएत अधिष्ठानपना हेतु कियाहै, वा वास्तविक श्रिधानपना हेतुकिया है, तहां जो प्रथमपक्ष । कहा कि क-लिपत अधिष्ठानपना हेतु किया है, तो सो कहना । बने नहीं। क्योंकि तिस कृत्पित अधिष्ठानपने को वास्तविक वाज्यताका यसाधकपना है ताते, यह वास्तविक वाच्यतापने विषे क्रमका विरोधहै नहीं। अरु जो, द्वितीयपक्ष । कहा कि वास्तविक अन थिष्टानपना हेतु कियाहै, तो सो भी । बने नहीं। क्योंकि, शुक्ति आदिकोंबिषे कटिपत रजतादिकों को अवस्तु होनेपनेवत्, तुरीः याबिषे भी कल्पित प्राणादिकोंको अवस्तुरूप होनेसे, तिसप्रति-योगीवाले अधिष्टानपने को वास्तविकताकी अयोग्यता है ताते अर्थात् वास्तविक अधिष्ठान तुरीया विषे अध्यस्त (किल्पत) प्राणादिकों को अवस्तुपना होनेसे उस तुरीयाका अधिष्ठानपना अवस्तुपने का प्रतियोगी होनेसे वास्तविकपने के योग्यनहीं। इसप्रकार सिद्धांति दूषण कहता है, ] एतदथ आत्मा शाब्दि आदिक प्रमाणों का अविषय होनेसे । शब्दसे कहने के योग्य नहीं शंका। ननु, तब आत्माको शश्रृंगादिकों के तुल्यहोनेसे असत्पना प्राप्तहोवेगा,। समाधान। यह कहना बनेनहीं, क्योंकि शुक्तिके ज्ञानहुये रजतकी तृष्णाकी निवृत्ति होनेवत् तुरीया के सर्वात्मभावसे ज्ञानहुये, तिसज्ञानको अनात्मवस्तुकी तृष्णा की निवृत्तिका हेतुहोनेसे, अरु तुरीयांके स्वात्मभावसे ज्ञानहुये (का-रण । अविद्या अरु तिसकाकार्य । तृष्णादिकदोष तिनका संभव होना हैनहीं। अरु तुरीया के आत्मभावके ज्ञानिबषे हेतुका अ-भाव भी नहीं, क्योंकि "तत्त्वमसि" सो तूहै "तत्सत्यम्" "अयमात्माब्रह्म" "स्वात्मायत्साक्षाद्परोक्षाद्रह्म" "साबाह्या-भ्यन्तरोह्यजः" "आत्मैवदंसर्व" (सो सत्यहै। यह आत्मा ब्रह्म है। सो आत्मा है जो साक्षात् परोक्षब्रह्म है। बाहर चन्तर सहित अजन्माहै। आत्माही यह सर्व है । इत्यादि श्रुतिवाक्यों से सर्व उपनिषदोंको तिसही प्रयोजनार्थ होनेकरके परिसमाप्त होनेसे। सो [इसप्रकार निषेध मुखसेही तुरीयाका प्रतिपादन है, विधि मुखसे नहीं, इसप्रकार प्रतिपादन करके, अब कहे हुये अर्थ के अनुवाद पूर्वक अग्रिम कहनेके अर्थको प्रकट करते हैं ] यह आ त्मा प्रमार्थ रूपसे चारपदों वालाहै इसप्रकार पूर्व द्वितीयमंत्र करके कहाथा, तिसके अपरमार्थरूप अविद्यारचित रज्जुलपादि कोंके तुल्य बीज अरु अंकुरस्थानी तीनपादोंका लक्षण पूर्वकहा। मबिद्धस मन्त्र विषे त्रविज्ञात्मक प्रमार्थ स्वरूप रज्जुस्थानीय चतुर्थपादको 'नान्तःप्रज्ञं' (अन्तःप्रज्ञनहीं) इत्यादिरूप वाक्यसे सर्पस्थानीय । जायदादि । तीनोंस्थानोंके निराकरंणसे कहते हैं। शंका। ननु, श्रात्माके चारपाद करके युक्तपनेकी प्रतिज्ञा करके पादत्रयके कथनसेही चतुर्थ पादकी अन्तः प्रज्ञ आदिक तीनपादोंसे पृथक् सिद्धिसं "नान्तःप्रज्ञं" (अन्तःप्रज्ञनहीं) इत्यादि निषेध अनर्थक (व्यर्थ) होवेगा, इसप्रकार जो वादीका कथना सो कथन बनेनहीं,क्योंकि सपीदिरूप विकल्पके निषेयसेही रज्जुके स्वरूप के निरंचयवत्, तीन अवस्थावाले आत्माकोही तुरीयरूप होनेसे "तत्त्वमिस" (सो तूहै) इसवाक्यवत्। यह [ननु, जायदादि तीन अवस्था करके विशिष्ट आत्माको तुरीयत्व नहीं, क्योंकि तुरीयको विशिष्ट से विलक्षण होने करके उस विशिष्टसे अत्यन्त पृथक्ताहै एतदर्थ उस विशिष्ट ग्रात्माका तुरियपना ग्रियम कहनेकेंग्रंथकरके कैसे प्रतिपादन करतेही, इसप्रकारकी जहां वादीकी शंकाहै तहां कहते हैं। यहांयह अर्थहै कि,तुरीयाकी प्रातिभासिकसे विलक्षण-ताके हुये भी विशिष्ट अरु उपलक्षित अर्थात् विशेषण अरु उप-लक्षणवाले । बात्माकी बत्यन्त विलक्षणता न होनेसे, तुरीया का विशिष्टले वास्तवकरके भिन्नपना है नहीं, अरु अन्यथा अत्य-न्त भिन्न ग्ररु प्रस्परके सम्बन्ध रहित, होनेसे, इन विारीष्ट ग्ररु मविशिष्टां दोनोंके उपाय (साधन) ग्रह उपेय (साध्य) भावकी अयोग्यतासे, तुरीयके ज्ञानिबंधे विशिष्ट आत्माको द्वार (कारण) होनेके अभावहोनेसे, अरु तिस (तुरीया) के ज्ञानके द्वाररूप अन्यवस्तुके अदर्शनहोने से, तुरीयाका अनिरचयही होवेगा,] जब तीन अवस्थावाले आत्मासे विलक्षण अन्य तुरिया होय,तब तिसके । अस्तित्वके । निश्चय होनेके द्वारके अभावसे शास्त्रका उपदेश अनर्थक (व्यर्थ) होवेगा, अथवा अन्यता प्राप्तहोवेगी। जैसे [ यहां यह अर्थहै कि विशिष्ठकेही निर्चेचयसे तुरीयाका अ-निरचयहोने से, निरिचतहुयेजे विरवादिक विशिष्ट आत्मातिन-का उलटा उदय होवेगा, अरु वास्तवसे अन्य (तुरीया) को अनिदिचतहोनेसे निरात्मकताकहि बुद्धिप्राप्तहोवेगी,] अधिष्ठान

रज्जु । ब्रध्यस्त । सप्पीदिकों से भेदको पावती है, तैसेही जब तिनांस्थानों विषेभी एकही आत्मा अन्तः प्रज्ञत्वादिकांसे भेदको ए प्राप्तहोता है, तब अन्तः प्रज्ञत्वादिपनेक निषेधके ज्ञानरूप प्रमाण ह के समकालही आत्माबिषे अनर्थरूप प्रपंचकी निवृत्तिरूप पत परिसमाप्तहोवे है। जैसे [सम्बन्धीके परोक्षज्ञानके हेतु राव्यको अ असम्बन्धीके अपरोक्षज्ञानकी हेतुताका असंभव होनेसे, तुरीयाके घ ज्ञानविषे अन्य प्रमाण मानना चाहिये, इस पक्षके कहनेवाले क कें। प्रति कहते हैं। यहां यह अर्थहै कि तुरीयाके साक्षात्कारिक प्र शब्दसे इतर प्रमाण खोजनेके योग्य नहीं, क्योंकि शब्दकोविषर अ के अनुसार होनेसे प्रमाणका हेतुपना है ताते, अरु तुरीय रूप विषय को सम्बन्धरहित अपरोक्ष रूपताहै ताते,] रज्जु अरु सर्पप्र के विवेकहोनेके समकालमें (साथही) रज्जु बिषे सर्पकी निष्टितिक रूप फलके हुये, रज्जुके ज्ञानका अन्य फल वा अन्य प्रमाण वावि अन्य साधन, अन्वेषण करनेको योग्य नहीं । तैसेही तुरीया के ज्ञानहुये ितिसज्ञानसे । अन्य प्रमाण वा साधन अन्वेषणकरना व योग्य नहीं। पुनः [बिषयगत प्रकटपना प्रमाणका फलहै, अध्य प्र स्त (किटपत) की निवृत्ति प्रमाणका फलनहीं, यह आशंकारि करके कहते हैं, यहां यह भावहै कि अपने बिषयके अज्ञान निवा प्र रणार्थ प्रवृत्ति हुई जो प्रमाणकी क्रिया सो अपने विषयविषे स्व भावरूप अतिश्यताको जब धारण करेहै, तब निवारणरूप अर्थेद की तुल्यतासे ' छेदनरूप क्रिया भी छेदनकरने योग्य काम्रहें। संयोगके निवारणसे प्रथक् अतिशयको धारण करेगी।अस संयोग के विनाशसे इतर विभागविषे अनुभव हैनहीं। अरु प्रकटता के प्रकाशपनेके हुये ज्ञानवत् जिसे शब्दके अर्थिबिषे ज्ञानस्थित होवे ए है तैसे । अर्थ बिषे स्थितपना न होगा । अरु अप्रकाशपनेके हुर्व अर्थिषे स्थितपना होवेगा, तिस हेतुसे अर्थके बिना अर्थ नहीं हैं। जिनके मत्तिबेषे अन्यकारके अभावकरने बिना घटादिकोंके ज्ञान विषे प्रमाण प्रवर्त होताहै, तिनके मतमें छेड़नकरने योग्य दूसके

अवयवके सम्बन्धके बियोग किया बिनाही दोनों अवयवोंमें से एक अवयव बिषेभी छेदनरूपिक्रया प्रवर्तहोतीहै,इसप्रकारकहना होवेगा। [ अज्ञानका निवर्तक ही प्रमाणहै, इसपक्षमें विषयके स्फुरणबिषे कारणके अभावसे विषयका स्फुरण न होगा, यह आशंकाकरके कहतेहैं। यहांयह अर्थहै कि अधकारसे आवृतहुआ घट व्यवहारके योग्य स्थित होताहै, तिसको अधकार से बाह्य करके तिसकी व्यवहारकी योग्यताके सम्पादनिबषे प्रत्यक्षादिक प्रमाण प्रवृत्त होतेहैं, सो प्रमाण जबग्रहण करनेको अनिच्छित, अरु प्रमाणज्ञान (प्रमाणजन्यज्ञान)के अविषय अन्धकारकानिवृत्ति रूप फलाबिषे स्थितहोवे, तब घटका स्फुरणरूप प्रयोजनवाला प्रमाणका फल होताहै। जैसे छेदनरूप जो क्रियाहै सो छेदन करनेयोग्य वृक्षके दोनों अवयवोंके परस्परके संयोगके निवारण बिषे प्रवृत्तहुई उस छेदनकरने योग्य दृक्षके दोनों । शाखारूप । अवयवोंके दिधा भाव (होने)रूप फलबिषे स्थित होतीहै, परन्तु विक्षके दोनों अवयवों सेंसे एक भी अवयविषेभी छेदन हुए किया प्रवृत्ति होती नहीं। तैसेहीयहांभी अन्धकारकी निवृत्तिबिषे प्रमाण निवृत्ति होवेहै, परन्तु घटका स्फुरणतो तिसका फलहै। अस्तिस प्रमाणको स्थिरपना नहीं, क्योंकि प्रकाशक प्रमाताके व्यापारको अस्थिरताहै ताते,] अरुजब पुनः छेदनकरने याग्य हुसके अवयवके दोभाग करने वा होने। रूप फलबिषे 'अन्तबिषे छेदनरूप क्रिया कि जिससे दोभाग होताहै।तिस अन्तवाली क्रियावत् घट अरु अ-न्धकारके विवेक के करने बिषे प्रवृत्तहुआ जो प्रमाणसो तो यहण करने को अनि च्छित, असं अविषयरूप अन्धकारकी निवृत्तिरूप फ-लविषे अन्तवाला होताहै, तब अन्तरायवाले (तमञ्छिन्न) घटका ज्ञान हैनहीं,इससे सो प्रमाणका फलनहीं। तैसे [किंवा घटादिक जड़ोंको संवित् (चैतन्य) की अपेक्षावाला होनेसे, तिसबिषे संवित् को प्रमाणकी फलरूपता होनेसे भी एक संवित्रूप अज़ड़ आतमा बिषे मनमें आरोपित धर्मकीनिवर्तकताके बिना संवित्की जनकता

रूपव्यापार संभवे नहीं,इसप्रकार कहतेहैं,यहांयह अर्थहै कि तुर्हि रूप आत्माबिषे प्रमाणको संवेदनका जननरूप व्यापार कल्में नहीं, क्योंकि, यह तुरीय संवित् (चैतन्य)रूपहै ताते, अरु आनि पितकी निवृत्तिके बिना प्रमाणजन्य फलरूप संवित्की अपेश का अभावहै ताते,] आत्माबिषे आरोपित अन्तः प्रज्ञपने आविन् के विवेकके करने बिषे प्रवृत्तहुये निषेधके ज्ञानरूप प्रमाणकायहि करनेको अनिच्छित जे अन्तः प्रज्ञपनादिक तिसकी निवृत्ति प्र बिना तुरीयबिषे व्यापारका संभव नहीं, क्योंकि अन्तः प्रज्ञा<sup>रद</sup> श्रादिकोंकी निवृत्तिके समकालही प्रमातापने श्रादिक भेद्ध निवृत्तिहै ताते, इसप्रकार अग्रिम कहेंगे। तथाच " जाते देते पे विद्यतइति " (जानेहुये द्वैतविद्यमान हैनहीं ) इसवाक्यप्रमा से।। [ किंबा जानके आधीन दैतकी निवृत्ति करकेयुक्त क्षणि अन्यक्षणिबषे ज्ञान स्थितहोनेको समर्थ नहीं। अरु अस्थिरह ज्ञान व्यापारार्थ परिपूर्ण नहीं, अरु तैसे हुये ज्ञानका हैते हैं निवृत्तिसे भिन्न आत्माबिषे व्यापारनहीं, इसप्रकार कहतेहैं, ज्ञानको भेदकी निवृत्तिरूपं फलविना अन्यक्षणिबषे अस्थिरत हुये, ग्रह [ ननु, ज्ञान जोहै सो दैतका निवर्तकहुआ हुआ है। ता का अरु निवर्तकतारूप धर्मका एकही धर्मीबिषे होनेका रोध है ताते। याते यावत् पर्यन्त ज्ञानका निवर्तक अन्यन आवे तावत् ज्ञान स्थिर होवेंगा, यह आशंका के हुये समाधान के हैं। यहां यह भावहै कि, हैतके निवर्तक ज्ञानको हैतकी निवृत्व - अनन्तर भी अपने अन्य निवर्तक की अपेक्षा करके स्थितहुये न उन ज्ञानको अन्य अन्य निवर्तक की अपेक्षावाला होने से थमज्ञानको भी निवर्तकपनेकी असिद्धी होवेगी ] ज्ञानके हि हुये अनवस्था प्रसंग होनेसे द्वैतकी अनिवृत्ति होवेगी। [यह है ह अर्थहै कि ज्ञानको अपने निवर्त्तकपनेका असंभव नहीं, क्योंन िज्ञानको । अपने अरु दूसरेके विरोधी बहुत पदार्थी की प्रती

है ताते] एतदर्थ निषेधके ज्ञानरूप प्रमाणके व्यापारके समकाल में ही आत्माबिषे आरोपितजे अन्तः प्रज्ञतापनादिक अनर्थ तिनकी निवृत्ति होतीहै, इसप्रकार सिद्धहुआ।। अब तात्पर्य सहित मूल श्वतिका अर्थ कहते हैं॥ यहां "नान्तःप्रज्ञमिति " अन्तःप्रज्ञ नहीं) इसपद से तैजसका निषेध किया, 'नबहिः प्रज्ञमिति' अर्जन हिः प्रज्ञनहीं > इसपदसे विद्वका निषेध किया, अरु "नोभयतः प्रज्ञामिति " उभयतः (प्रज्ञनहीं) इसपद करके जायत् अरु स्वप्नकी संधीरूप प्रध्य अवस्थाका निषेध किया, अरु "नप्रज्ञान धनिमिति" (प्रज्ञानघन नहीं ) इस पदसे सुषुप्ति अवस्था का नि-षेध किया,क्योंकि सुषुप्तिको बीजआवकी अविवेक रूपताहै ताते, अरु "नप्रज्ञमिति" (प्रज्ञनहीं) इस पद करके एककाल बिषे सर्व विषयों के ज्ञातापने का निषेध किया, अरु नाप्रज्ञिसिति " अप्रज्ञनहीं इसपद से अचेतनपने का निषेध किया।।शंका॥ननु, पुनः शात्माविषे प्रतीयमान जे अन्तः प्रज्ञ आदिक तिनकार ज्जुआः देकों बिषे सर्पादिकों वत् निषेध होने से असत्पना कैसे जानिये, निमाधान ॥ तहां कहते हैं। यन्तः प्रज्ञ यादिकों के ज्ञानस्वरूप होने विषे अविशेषताके हुये २ भी रज्जुआदिकों विषे सर्प जल्यारादिकों के किल्पत भेदवत् परस्पर असत्पना है। अथीत् जैसे एकही क्रुक्रप अधिष्ठान बिले अध्यस्त जे सप्, दंड, जलधारा, सो किटिपत अरु परस्पर में व्यभिचारी, अर्थात् जिसकालमें रज्जुबिषे तपेकी प्रतीति है तिसही कालमें दंड चरु जलधारा की नहीं, चर जिसकाल बिषे दंडकी प्रतीति है तिसकाल बिषे सर्प अरु जला वाराकी प्रतीति नहीं, यर जिसकाल में जलधारा की प्रतीति है तिसकाल में सप चरु दंदकी प्रतिति नहीं,ताते अधिष्ठान रज्जु ते बास्तव करके अप्रथक भी जे केल्पित सर्प, दंड, जलधारा, तो उक्तप्रकार परस्पर में व्यभिचारी गरु कल्पित होनेसे असत् है। वैसेही विद्वादिक भी अपने अधिष्ठान से एथक् सत्तावाले नहीं परन्तु परस्पर व्यभिचारी अस कल्पित होनेसे असत् हैं। अस रज्जुआदिकोंवत् अव्यभिचारतासे तिनके ज्ञान स्वरूप । सत्यपनाहै। अरु जो ऐसाकहे कि तिनका ज्ञानस्वरूप भी सुषु बिषे व्यभिचारको पावता है, सोबनेनहीं क्योंकि सुप्तिवान पुर अनुभव का विषयहै ताते। अरु "नहिविज्ञातुविज्ञातेर्विपरिला प वियतइतिश्रुतेः" विज्ञाताकी विज्ञाप्तिका लोप विद्यमान नह इस श्रुतिके प्रमाणसे अरु जब ऐसा है एतदर्थही "अहस् त (ब्रह्छ है) ब्ररु जिसकरके ब्रह्छ है, तिसही करके "ब्रव्या हार्यम् " अव्यवहार (व्यवहारकरने के अयोग्य ) है, अर । व्यवहार होनेसे "अयाह्यं "अयाह्य (कर्मेंद्रियोंसे यहण का है के ग्रयोग्य ) है, ताहीते " अलक्षणम् " अलक्षण कहिये हिं स रहिता अर्थात् अनुमान प्रमाणका अविषय । है। अरु जब त साहै तबहीं " अचिन्त्यम्" अजिन्त्य ( अन्तःकरणकी वृत्ति व का अविषय)है। अरु जिसकरके ऐसाहै तिसही करके 'अव्य देवसम् " अव्यपदेश्य ( शब्दप्रमाणका अविषय होने से उपदे करने वा कहनेके अयोग्य) है। अरु जब ऐसाहै तब " एकार्रा प्रत्ययसारम्" एकात्म्य प्रत्ययसार्हे, अर्थात् जायदादि । अवर रूपी स्थानोविषे यह आत्मा एकहै, इसप्रकार अव्यक्तिचारी प्रत्यय (ज्ञान) तिसकरके अनुसरने (विचार वा अनुभव कराय योग्यहै । अथवा जिस तुरीया की प्राप्ति बिषे एक आत्मज्ञान ही सार (मुख्यप्रमाण) है, इसप्रकार का सो तुरीया है " आ त्येवोपासीतइतिश्रुतेः" (चात्माहै इसप्रकारहीउपासना कर श्रिथीत् श्रात्माको श्रस्तिभावसेही निरचय करना, "श्रस्ती वीपलब्धव्ये इत्यादि अन्यश्चतिके प्रमाणसे दिस प्रकार न्तः प्रज्ञत्वादि भावप्रापक जायदादि । स्थानोंके अभिमानी धर्मका निषेध किया। अरु "प्रपञ्चोपराममिति " प्रपंब रहित है ) इसप्रकार श्रियात्माविषे । जायदादि स्थानोंके धर्म म्रभाव कहां। भर उक्तप्रकारका होने सेही "शान्तम् " श (राग्रहेषादि सर्वविकार अरु विक्रिया रहित) है। इस

"शिवम्" शिव ( शुद्धबुद्ध मुक्तस्वभाव परमानन्द बोधस्वरूप ) है। अरु "अद्देतम्" अद्देत । अर्थात् जिसकरके सर्वभेद विकल्पसे रहित । है, तिसही से "चतुर्थम्" चतुर्थ है । अर्थात् तीन-पादोंकी अपेक्षासे चतुर्थ । तुरीयपाद, " मन्यन्ते " मानते हैं > क्योंकि प्रतीयमान जे विद्वादिक तीन पाद तिनसे विलक्षण है ताते " संभातमा सविज्ञेय" (सो भातमाहै सो जानने योग्यहै) अरु जैसे प्रतीयमानजे 'सर्प, भूमिकी दरार, दंड, जलधारादिक, तिस् सर्वसे प्रथक् । अरु तिन्सवका आश्रय अधिष्ठान । रज्जु है। तैसे " तत्त्वमिस " (सो तूहै) इत्यादि महावाक्योंका लक्ष्य-है रूप जो आतमा । अथीत् जायदावि अवस्थारूप स्थानोंका, अरु तद्भिमानी विश्वादिकों का आश्रय अधिष्ठान अरु सर्वके धर्म कर्मादिकोंसे एथक् सर्वकाप्रकाशक साक्षी निरुपाधिशुद्ध विज्ञान पचननिर्विशेष निरुपाधि जो आत्मा सो । यहए ( चक्षुरादिकोंका वे अविषय ) हुआ, । चक्षुरादि सर्वका । द्रष्टाहै, अरु "नहिद्रष्ट्रहेष्टे विपरिलोपोविद्यत, इत्यादि,, ८ द्रष्टाकी दृष्टिका विपरिलोप वि-स्यमान नहीं > इत्यादि श्रुतियों ने कहा है, । ताते सोई सर्वका अनुभवी अपना आप सत्य प्रत्यगातमा है । सो जानने योग्यहै ॥ वियहाँ ( सविज्ञेय ,, रहा जानने योग्य है > इसब्रकार कहाहै सो ( पूर्व । अपने आप आतमाकी। अज्ञात अवस्थाविषे । अथीत अपने मा बास्तविक स्वरूपको यथार्थ न जानने रूप अवस्थाविषे ( चात्मा विषयकज्ञेयपनेके हुये, चात्माको 'जाननेयोग्य है, इसप्र-कारकहा। अरु महावाक्योंके लक्ष्यार्थको सम्यक्प्रकार अपने भाष । भारमाकरके जाने हुये ' जाता, ज्ञान, ज्ञेय, इस त्रिपुटि के विभाग रूप देतका समाव होताहै ७॥

हे सौस्य, "अत्रैतेरलोकाभवन्ति" (यहांयह रलोक होते हैं) अर्थात् यहां अव "नान्तः प्रज्ञत्वादि" (अन्तः प्रज्ञत्वनहीं) इससप्त-क्रियावाले श्रुति मन्त्रकरके उक्तार्थ थिषे तिसके वर्णनरूप गौड-पादाचार्य कत नव ९ इलोकोंको प्रकटकरतेहैं ] "निवृत्तेः सर्बदु:-

## गोडपादीयोपनिषदर्थाविष्करणम्॥

निरुत्तेःसर्वदुःखानामीशानःप्रभुरव्ययः॥ अद्वेत सर्वभावानादेवस्तुर्योविभुःस्मृतः १०॥

6

### अथ गोडपादाचार्यकृत कारिका॥

खानामीशानः प्रभुरव्ययः" (सर्वदुःखोंकी निवृत्तिका ईशान प्रभ है, अव्यय है अर्थात् 'प्राज्ञ,तेजस,विश्वरूप लक्षणवाले जिवेते इ सवदः खोंकी निवृत्तिका ईशान कहिये नियामक तुर्थिरूप याता है है। सो प्रभुहै। अर्थात् यहां 'ईशान, पदका व्याख्यान रूप 'प्रभु क पढ़है, एतद्थे ईशान कहिये सर्व दुःखोंकी निवृत्ति के अर्थ प्र श्सिम्थी होताहै अथात् जो लर्बदुःखोंकी निवृत्तिकरने में समा त होवे तिसको 'प्रभु, इसनामसे कहते हैं, सो एक आत्माही अप सम्यक् ज्ञान्दारा अध्यात्मिकादि त्रिविधतापोंको समूल अशे ज निवृत्तकरताहै ताते तुरीय अत्याके 'ईशान,इस विशेषणका अध प्रभुहै । क्योंकि सर्व दुःखोंकी जो निवृत्तिहै सो तिस ( श्रात्मा ( केज्ञानरूप निमित्तसे होतीहै ताते। अरु यह प्रत्यगात्मा जिसादि । वास्तवकरके । स्वरूपसे व्यभिचारको पावता नहीं तिसही फ अव्यय है। अरु " अहैतः सर्वभावानां देवतुर्थो विभु स्सृतः क (सर्वभावोंके । मिथ्याहोनेसों भहैतहै, देव तुरीय विभु (व्यापकते कहाहै } अर्थात् । जायदादि अवस्थारूप तिनोस्थान अरु तिनिर विद्वादिक तीनों अभिमानी सो सर्व । रज्जुमें सर्पवत् अस्य होनेसे । उन सर्वका आश्रय अधिष्ठानरूप तुरीय आत्मा । अहैनि है। अरु एतद्थेही । अर्थात् सर्वभावोंको मिथ्याहोनेसेही जिहा (व्यक्षिचार) के हेतु जे दैतवस्तु तिसके अभावसे आत्मा अव्यक्षि है। यह स्त्रों यह सर्वका प्रकाशक होनेसे देव । अर्थात् जामहा स्थानों सहित विद्वादिकोंके 'रज्जुमें सर्पवत् अध्यस्तरूप भाषा को, यह स्वरूपसे उनके अभावको, उनका अधिष्ठान साक्षीहाँ कार्यकारणबद्धीताविष्येतेविश्वतेजसी ॥ प्राज्ञःका रणबद्धस्तुद्धौतीतुर्य्यनसिध्यतः ११॥

प्रकाशताहै ताते चात्मा सर्व प्रकाशकों का प्रकाशक देव । है। जरू विद्वादिकोंकी अपेक्षा चतुर्थ होनेसे तुरीय, चुरु सबै में व्यापक होने से विभुहै, ऐसा कहते हैं १०॥

११॥हे सौम्य, अब तुर्याके यथार्थ चातमपनेके निश्चयार्थ[इस इलोकके तात्पर्यको कहतेहैं]"कार्य्य कारणबद्धौ ताविष्यतेविश्व तैजली " हिसो विश्व तैजलदोनों कार्यकारण से वह अंगीकार करते हैं? अर्थात् विश्वादिकों का सामान्य चरु विशेषभाव निरू-पण करते हैं [विद्वादिकों बिषे मध्यकी विशेषता वा विलक्षण-ताके निरूपण करनेद्वारा तुरीयाकोही निरधार करते हैं ] यहां करते हैं, ऐसा जो फलभाव, सो कार्यहै। यह 'करता है, ऐसा जो बीजभाव, सो कारण है। तिन तत्त्वके अयहण अरु अन्यथा यहणक्ष बीजभाव अरु फलभाव (अथीत् तत्त्वका अयहण (अज्ञान) सोई बिजभाव अरु तिसीबीज हेतुसे हुआ जो तत्त्व विषयक कर्तृत्वभोकृत्वादि अन्यथायहणभाव लोई उक्त बीजका फलभाव है। तिनसे वेपूर्वीक विश्व अरु तैजस ये बद्ध अंगीकार करतेहैं। अह "प्राज्ञः कारणबद्धस्तु द्वातौ तुर्ध्येन सिध्यतः" प्राज्ञ कतो कारण भावसेही बद्धहै, विद्य अरु तैजस येदोनों तुरीयाबिषे सिखहोते नहीं र अथीत् प्राज्ञतो बीजभावरूप कारणसेही बद्धहै स्थित तत्त्वका अबोधमात्रही जो बीजभाव सोई प्राज्ञपने विषे निमित्तहै। एतदर्थ वे बीजभाव चरु फल भावमय तत्त्वके चय-प्रहण गरु अन्यथा महण्रूप विस्व ग्रह तेज्ञ यह दोनों तुरीया विषे सिद्ध होते नहीं ११॥

१ १। हे सौम्य, । प्रश्न । पुनः प्राज्ञको कारणसे बद्धपना कैसेहै । बा तुरीयाबिषे तत्त्वके अयहण अरु अन्यथायहणरूप बद्धजो विश्व औ तैजस सो तिसप्रकारके सिद्ध होते नहीं, । उत्तर । तहां

## नात्मानंनापरांश्चेवनसत्यंनापिचाऽनृतम् ॥ प्राइ किञ्चनसंवेत्तितुर्येतत्सर्वहक्सदा १२॥

कहते हैं, "नात्मानं नापरांदचैव न सत्यं नापि चाऽनृतम्, प्रा किञ्चन संवेति " ( प्राज़है सो न आपको न परकोन सत्यको अनृत (भूठ) को, कुछभी जानता नहीं } अथीत् जिसका प्राज्ञ जोहै सो विश्व अरु तैजसवत् कुछ भी आपको जाना नहीं, श्रुह श्रविद्यारूप बीजले उत्पन्न बाह्यके दैतरूप, श्रन्यो। भी जानता नहीं, अरु सत्यको । दृष्ट्यादिकोंके विषय कार्यको f जानता नहीं। शरु तैसेही अविद्यात्मक बीजरूप, अनृत ( श्री त पयकारण ) को भी जानता नहीं।एतदर्थ यह प्राज्ञ अन्यथापह कहिये 'विपरीत ज्ञान , के बीजमय अग्रहणरूप अज्ञान से ब होताहै। घर " तुर्धितत्सर्वेटक् सदा" १ तुरीया सर्वदा सर्वेद है ? अर्थात् जिसकरके तुरीया अपनेसे इतर (अविद्या)के अभाव से सर्वदा सर्वदृक् (सर्वरूपअस्तवकाद्रष्टा) है। एतद्रथ तिसा तत्त्वका अग्रहणरूप (अविद्यात्मक) बीजनहीं, 'क्योंकि वा ति का भी प्रकाशक द्रष्टा है ताते, यह जब उसविषे उक्त बीजन तिसहीकरके तिसबीजसे उत्पन्नहुमा जो मन्यथायहरूपा मर्थ विपरीतज्ञान, जीवभावरूपां फलकाभी तिसबिषे अभावहै। है सर्वदा प्रकाश रूप स्टयंबिषे अप्रकाशता वा अन्यथाप्रकाशना भवे नहीं अथवा जैसे सर्वदा स्वयंत्रकाशरूप सूर्य विषे अन्यत नहीं अरु तिसके अभावहुये तिसकाकार्य जो पदार्थका अन्य भासना सोभीनहीं। तैसे सर्वदा स्वयंज्योतिः द्रष्टारूप तुरीया बीजरूप मुलाज्ञान श्ररु तिसकांकार्य श्रन्यथायहण (विपरीत न, जीवभाव) रूपफल दोनों नहीं। क्योंकि "नहिद्रष्ठेदृष्टेविष लोपो विद्यत इतिश्रुतेः" (द्रष्टाकी दृष्टिका बिपरिलोप (ग्रुभा विद्यमान नहीं) इसश्रुतिके प्रमाणसे । अरु वो सर्वका है तुरीयां पदार्थका अग्रहणरूपबीजसुषुप्तिका अरु तिसकेकार्यवि

## द्वेतस्यायहणंतुल्यमुभयोःप्राज्ञतुर्ययोः। बीजनिद्रा युतः प्राज्ञः सा च तुर्येनविचते १३॥

रीतज्ञानरूप फलका प्रकाशक द्रष्टाहै, यरु विटद्रष्टावटाद्रिनः इस न्यायप्रमाण हदयसे द्रष्टाप्रथक होनेसे उसविषे उक्त बीज अरु फलका अभाव सिद्धहै। अथवा जायत् अरु स्वप्नादि सिन् अवस्थामें । सर्व भूतों विषे स्थितिवाला सर्ववस्तुओं का द्रष्टा मामास (प्रतिबिम्बरूप प्रकाश) है सो तुरीयाही है । क्योंकि बिम्बसे प्रतिबिम्बकी एथक्सत्ताका अभावहै ताते । एतदथ सो तुरीया सर्वदा सर्वहक् (सर्वकाद्रष्टा) है क्योंकि अविद्यासे रहित सर्वदा जायत् स्वभावहै । तथाच "नान्यदतोऽस्तिद्रष्ट, इत्यादि श्रुतेः १८ इससे यन्य द्रष्टा है नहीं भेशर ॥

१३॥ हे लोम्य, अब निमित्तान्तरसेप्राप्तहुई शंकाकी निस्ति कं अर्थ यह रलोकहै। अर्थात् तुरीयाबिषे अन्यनिमिनतासे प्राप्तहुई कारणता तिससेहुई जो बद्धपनेकींशका तिसां बद्धपनेकींशका की निवृत्तिके अर्थ यह इलोकहै। कैसे कि [ विवादका विषय जो तुरीय सो कारणसे बद्ध कहिये सम्बंधवाला है, दैतका अय-हणहे ताते, प्राज्ञवत् । यहां अनुमानकोही देखावते द्वये, प्राज को कारणकरके बद्धपने बिषे अन्यनिमित्तकोही प्रकटकरते हैं 1 दोनोंबिषे दैतके अग्रहणरूप निमित्तकी तुल्यताहै ताते। इस ı प्रकारकी जो शंकाप्राप्तहुई 'सो शंका, प्राज्ञकोही कारणसे बद पनाहें तुरीयाकोनहीं, इसप्रकारानिवारण करतेहैं "दैतस्याम्रहणं तुल्यमुभयोः प्राज्ञतुरुथयोः " र प्राज्ञ अरु तुरीया दोनोंको हैतका अग्रहणतुल्यहै । अर्थात् यद्यपि प्राज्ञ अरु तुरीया इन दोनोंको दैतका अग्रहण तुल्यही है। तथापि "बीज निद्रायुतः प्राज्ञ सा च तुर्ध्येन विद्यते " र प्राज्ञ बीज निद्रायुक्त है, सो तुरीया बिषे Ti-विद्यमान नहीं रे अर्थात् प्राज्ञ जोहै सो विशेषके । विश्व तैजसा-दिरूप दैतके विधेको उत्पत्तिका कारण जो तत्वका अवोधरूप

a,

# द्धानेवचस्वप्नं तुर्योपश्यन्तिनिश्चिताः १४॥ ह

बीजनिद्रा (मूलाविद्या) तिसकरकेयुक्तहै। अरु तुरीयाको सर्वत हु सर्वका द्रष्टा स्वभाववालाहोनेसे सो 'तत्वका अबोधरूप निद्र स् (मूलाविद्या), तुरीयाबिषेहै नहीं एतदर्थतिस तुरीया बिषे कारण स् का सम्बन्ध नहीं, यह अभिप्राय सिद्ध है १३॥

्रिशा हे सीम्य, [अब, "कार्यकारणबद्धी ताविष्येतेविश्वी य जली" विविद्वसर तैजसकार्य सरकारणकरकेबद्धहैं। इसस्र क दश्री ह में इलोकबिषे उक्त अर्थको, अनुभवके आश्रयसे वर्ण तु करते हैं ] "स्वप्ननिद्रायुतावाद्यी प्राज्ञस्त्वस्वप्ननिद्रया" (श्राव दोनों स्वप्न श्ररु निदाकरके युक्तहे, श्ररु प्राज्ञ तो स्वप्नसरिति निद्राकरके ही युक्त है । अर्थात् आद्य (प्रथमकहे) जे विश्व आ तैजल सो दोनों रिज्जुबिषे सर्पवत् , अध्यस्त । जे अन्यथायह ण्रूप स्वपन, अस्तत्त्वके अबोधसय अज्ञानरूप निद्रा तिन स्वपते अरु निद्रा दोनोंकरकेयुक्तहें। एतद्रथे ने विद्रव अरु तेजसा कारि अहकारण दीनेंसि बद्धहें, इसप्रकारपूर्वकहा। अरु प्राज्ञते स्वप् से रहित केवल निद्रा (अज्ञान) सेहीयुंकहै। एतद्ध कारणसे बर्म है, इसप्रकार पूर्व कहा। अरु "निदानैवचस्वप्नेतुर्ये पर्यतित निदिचताः (निदचयको प्राप्तहुये, तुरीयाबिषे स्वप्नकोनहीं देखा अरु निद्राको भी नहीं देखते । अर्थात जो अस्तावाक्यार्थ के सम्यक् ज्ञानकरके निश्चयको प्राप्तहुये ब्रह्मवेना, सो सूर्यवि अन्धकारवत् बिरुद्ध धर्माहोनेसे,तुरीयाबिषे स्वप्नको देखते नहीं अरु निद्राको भी देखते नहीं। एतदर्थही जो सिबेका प्रकाशक द्रष्टा ( तुरीया है सो कार्य अरु कारण दोनों से बह नहीं इसप्रकार पूर्व कहा है १ थे।। ४५॥ हे सौम्य,। शंका। ननु पुरुष स्वप्नविषेस्थित कबहोतिहै, इस निद्राविषे कब होता है; अरु तुरीयाविषे निर्चयको प्राप्त

#### अन्यथायह्वतः स्वप्नोनिद्रातत्त्वमजानतः॥ विपर्या सतयोक्षीणेतुरीयंपदमश्नुते १५॥

हुआ कब होताहै ,। समाधान । तहां कहते हैं "अन्यथा गृह्णतः स्वप्नो निद्रातत्त्वमंजानतः ै तत्त्वके अन्यथा ग्रहणवाले को स्वप्तहोताहै, श्ररु न जाननेवाले को निद्राहै । अर्थात् स्वप्न श्ररु जायत्बिषे 'रज्जुमें सर्पवत्, तत्त्वको अन्यथा (औरप्रकारसे) महण करनेवाले पुरुषको स्वप्नहोताहै, अस् तत्त्वके न जानमेवाले को तीनों अवस्थाबिषे तुल्य निद्राहै । यहां स्वप्न अरुनिद्राबिषे तुल्यताके होने से 'बिरव अरु तैजस, इनदोनों को एकराशी (कोटि) पनाहै। अरु तिन विषे अन्यथायहणसे अरुप्रधान (मुख्य) होनेसे गुणरूप निदाहै अरुबिपरियास स्वप्नहै। अरु तृतीयस्थान र्वितीयकोटि। प्राज्ञविषेतो तत्त्वका अज्ञानलक्षण्रूप निद्राही केव-हुल विपरियासहै। एतदर्थ "बिपरियासे तयोक्षीणेतुरीयं पदमदनु क्ते " { विपरियासके क्षीणहुये तुरीय पदको पावताहै } अर्थात् विजन कार्य अह कारण रूप उभय स्थानों के अन्यथा यहण अह न्यमहण लक्षणमय कार्य कारण से बद्धरूप विप्ररियासके 'पर-हुमार्थ तत्त्वके प्रतिबोधकरके, क्षीण(बिनाश) हुये तुरीयपदको पाव-ताहै। अर्थात् जिब उक्तप्रकार का विपरियास नाश होताहै तब तिस तुरीय विषे उभय प्रकार के बन्धके रूपको न देखता (चनु-अवकरता ) हुआं पुरुष तुरीयाबिषे निर्वयको प्राप्तहुँ हो-वित्रहि शेप्ता कि एक विक्रिया किया क्रिका के कि विक्रमी कर

१६॥ हे सोम्य, [विपर्ययके नाराकाहेत तत्त्वज्ञान कब होता है। इसप्रकार प्रश्नकरनेकी इच्छाके होनेसे कहते हैं] "अनादि माय्यासुप्तो यदा जीवः प्रबुद्ध्यते" र यह जीव अनादि माया करके सोयाहे, सो जब प्रबोधवान होताहै र अर्थात् जो यह संसारी जीवहें सो तत्त्वके अबोधम्य बीजरूप अरु अन्यया यहण फल है रूप, जो अनादि काल से प्रवर्तहुये उभय लक्षणवाले मायारूप

### अनादिमाययासुप्तीयदाजीवः प्रबुद्ध्यते । अजा का निद्रमस्वप्तमद्देतं बुद्धातेतदा १६ ॥

स्वप्त, तिनकरके "यह मेरा पिताहै, यह मेरा पुत्रहै, यहमे उ पौत्रहै, यह मेरा क्षेत्रहै, यह मेरा पशुहै, में इनका पोषक स्वाम हैं। दुःखीहीं, इनसे क्षयको पायाहीं, अरु इनसे बुद्धिको । पायाहीं,। इत्यादि प्रकारके स्वप्नोंको जायत् अरु स्वप्न उभ स्थानोबिषे देखताहुमा भिनादि कालसे । सोवताहै । मह अजम्निद्रमस्वप्रमद्देतं बुद्धयते तदा " जब बोधको प्राप्त हो क है तब अज़है, अनिद्रहें, अस्वप्रहें, अद्देतहें, ऐसे जानता है ब अर्थात् सो । अनादि कालका सोयाहुआ जीव । जब वेदाना हि अर्थरूप तत्त्वके जाननेवाले परम दयालु आचार्य से ू तू इस् पुत्रादिकों का हेतु अरु फलरूप नहीं, किन्तु । तत्त्वमसीतिश सो (ब्रह्म.) तहें। इसप्रकार श्रवण करके प्रबोधकी प्राप्त होतील ि अर्थात् सहस्रावधि माता पिताओं से अधिक जीवोंपर पान स्पाकरके, इस उक्त स्वप्नके जन्म मरणादि महानदुःखीं न मित देख आप आचार्य द्वाराहोके । उत्तिप्रत जायत प्राप राम्निबोधताँ। इत्यादि अपने पर्म उदारवाक्योंसे अज्ञान निर्व से जगाय पुनः कहतीहै कि हे सौम्य जैसे सर्व जातिके हुएशं कारस मक्षिकाके उदरमें भेदसेरहित, समान संधुभावको प्राप्ति ताहै, तैसेही यह सर्व चिदामास जीव सुषुप्ति अवस्था में सम्प एक बिम्बरूप चैतन्य भावको प्राप्तहोतेहैं अरु जहां पुत्र पित वा ब्राह्मण क्षत्रियादि वा मनुष्य पश्वादि वा जड़ चैतन्यादि के भी भेदमाव बिरोष रहता नहीं, यह जहां को प्राप्तहुये बिह् युनः जीव भावविषे श्रावते नहीं "स श्रातमातत्त्वमसि " में सर्वका अपनी आप प्रत्यगारमाहै, सोई आतमा तहै। इसप्रव जब परमहितकारणी श्रुति महावाक्योंके लक्ष्यार्थको जानने व ब्रह्मतिष्ठ श्राचार्यद्वास अपने वाक्योंसे इनजीवोंको 'जो श्रती

कालसे मायाकरके सोयेहुये नानाप्रकार के जगत्रूप स्वप्नों को देखते जन्म मरणादिकों के महान् क्वेशोंको पावते हैं, जगायके सावधान करती है। तब ऐसे जानताहै। प्रदन। कैसेजानता है, उत्तर। इस आत्माबिषे बाह्य (कार्य) यह अन्तर (कारण) वा जन्मादि षट् भावाबिकार हैंनहीं। अतएव अजन्मा है, अर्थात् श्चातमा । बाह्य अन्तर सहित अरु । बाह्य अन्तरके धर्मादि । स-र्व भावविकार करके वर्जित (रहित) है। ग्ररु जिस करके इस यात्माविषे जन्मादिकों की कारणरूपा यविद्या यर यज्ञान स्व-रूप बीजमय निद्रा नहीं, एतदथे यह अनिद्र है। अर्थात् सर्वदा बोधस्वरूप है। ब्रह जिसकरके सो तुरीया बनिद्र। बबोध र-हित । है, तिसही करके अस्वम है, क्योंकि अन्यथा महणरूप जो स्वप्तहै सो अबोधरूप निद्राके निमिनवाला है । अरु सो निद्रा तु-रीय आत्मा बिषे हैं नहीं, अतएव तन्निमित्तक उक्त स्वप्न भी ति-लिविषेनहीं। यह जिसकरके यनिद्र यह यस्वप्त हैं, तिसही करके विजन्मा श्रम शहैत है, इसप्रकार तुरियरूप आत्माको तब जा-नता है। जब स्वस्वरूप बिषे जागता है १६॥

१७॥ हे सौम्य, शंका। जबप्रपंचकी निवृत्तिसे, महैतको, जान-तितिहै, सब प्रपंचकं मनिवृत्तहुये महैत कैसे सिद्धहोताहै, जहां ऐसी हांकाहै तहां कहते हैं, जो कि परमार्थ सेही प्रपंच विद्यमान होय हांका उक्तप्रकार महैतकी मसिद्धि होतीहै, यह तेराकथन सत्यहै, परन्तु, रज्जुबिषे सर्पवत्, कल्पित होनेसेसो। प्रपंच विद्यमान नहीं, एतद्वर्थ महैतही सिद्ध होताहै मरु पंचोयदिविद्येत नि-वर्तितनसंश्यः। (जो कदापि प्रपंच विद्यमान होय तो निवृत्त हो-वर्षेत्र समें संशय नहीं ) मधीत् जो यह प्रपंच विद्यमान होय तो निवृत्त हो-ह्यमान होवे तो निवृत्तहोवे (मधीत् जो कदापि यह प्रपंच स्व-वर्षेत्र समें होय तो इसकी निवृत्ति हुये महैत सिद्धहोवे वर्षेत्र होते विद्यमान होय तो इसकी निवृत्ति हुये महैत सिद्धहोवे वर्षेत्र होते जेसे रज्जुबिष मान्तिबुद्धि करके कल्पित जो सर्प सो विद्यमान हुमा हुमाभी विद्यक्त निवृत्त होताहै, एतद्थे बस्तुसे

प्रपञ्चोयदिविद्येतनिवर्त्तेतनसंशयः । मायामा वि मिदंद्वेतमहैतंपरमार्थतः १७॥

दे।

है नहीं । अर्थात् जैसे रज्जुबिषे सर्प तैसे आत्माबिषे प्रपंच क लिपत होनेसे रज्जुके यथार्थ विवेकहुये उस प्रपंचके हुये हुये भ त्र सत्यरूप रज्जुवत् एक आत्मतत्त्वही सत्य अद्वेत होवेहै, क्यों। क्र प्रपंच भ्रान्ति करके कल्पित है ताते, वा जिनको रज्जुका यथा के विवेक नहीं तिनको दैतरूप सर्प सत्यवत् हैं, परन्तु उस भ्रानि व कालबिषे भी सर्प कल्पित होनेसे रज्जु अहैतही है, इसप्रका अ अविवेक करके प्रपंचकी सत्य प्रतीतिकाल में भी प्रपंचको आ पू तिमात्र होनेसे, आत्मा अदैतही है। इसप्रकार दैतरूप प्रपंच ज होतेंसते भी अद्देतही सिद्धहैं। अरु जैसे मायावी पुरुष ने देखा जो माया सो विद्यमान हुई हुई भी तिसके देखनेवाले पुरुष नेत्रबन्धके दूरहुये निवृत्त होतीहै, क्योंकि बास्तवसे है नहीं। वै सेही " मायामात्रमिदंदेतमदेतंपरमार्थतः " यहदेत मायामा दे है अरु परमार्थ से अद्वेत है । अर्थात् । जैसे रज्जुबिवे सर्प अ मायावी बिषे माया । तैसे यह प्रपंच नामवाला हैत मायामा शु िम्रान्ति करके कल्पित । है। अरुरज्जु अरु मायावीवत् परमा करके अद्वेतही है। एतदर्थ कोईभी अविवेकीको । प्रवृत्त हु वा विवेकीको विनृत्त हुमा उभयप्रकार विपंच हैही नहीं र इति सिद्धम् १७॥

१८॥ हे सौम्य,। शंका । शास्ता (उपदेष्टा) शास्त्र, अरु शिष इसप्रकारका विकल्प । अद्वैतिबिषे। कैसे प्रवृत्त होताहै, जहां ऐ त शंकाहै, तहां कहते हैं। समाधान। विकल्पोविनिवर्तेतक लिप यदिकेनचित् । (यदिविकल्प किसी करके कल्पित होय तो विर वर्त होताहै । मधीत विकल्प निवर्त होताहै जो किसीकरके हिपत होय तो। जैसे यह प्रपंच मायावी की माया ग्रह रज्जु स्तित् प्रबोध । यथार्थ ज्ञान । से पूर्वहै । तैसे यह शिष्यादि भे विकल्पोविनिवर्त्तेतकल्पितोयदिकेनचित्उपदेशादयंवा दोज्ञातेद्वेतंनविद्यते१८॥ उपनिषद् ॥

सोऽयमात्माऽध्यक्षरमोङ्कारोधिमात्रम् । पादामा त्रामात्राश्चपादात्र्यकारउकारोमकारइति ८॥

रूप विकल्पभी (तत्त्वके। प्रबोध (यथार्थज्ञान) के पूर्वही उपदेश के निमित्तहै। याते "उपदेशाद्यंवादो ज्ञातेद्वैतंन विद्यते " (यह वाद उपदेशके जानेद्वये द्वेत हैनहीं) अर्थात् यह शिष्य शास्ता अरु शास्त्ररूप जो । व्यावहारिक । कथनहै सो तत्त्वोपदेशसे पूर्वहै, अरु उपदेशके कार्यरूप ज्ञानके पूर्णहुये परमार्थ तत्त्वके जाननेसे। पुनः उपदेशादिरूप । द्वेतहै नहीं १८॥

अथ उपनिषद्धं॥

माहे सौम्य,[उक्तप्रकार तत्त्वज्ञानविषे समर्थउत्तम अरुमध्यम अधिकारियोंको अध्यारोप अरु अपबादसे पारमार्थिक तत्त्व उप-देश किया। अब तत्त्वके यहणमें असमर्थ कनिष्ठ अधिकारि को आत्माके ध्यानविषे विधानार्थं आरोप दृष्टिकोही आश्रयकरकेमल श्रुतिके चारमन्त्रोंका व्याख्यान करते हैं ] जो वाच्यकी प्रधान-तावाला ॐकार चारपादवाला आत्मा है इसप्रकार व्याख्यान किया "सोऽयमात्माऽध्यक्षरमोङ्कारोऽधिमात्रम्, हो यहचा-तमाअध्यक्षर है, अंकार है, अधिमात्रहै दे अर्थात् जो पूर्व अंकार चारपादवाला आत्माकहां, सो यह आत्मा अध्यक्षर है, अथात व वाचककी प्रधानता से अक्षरको आश्रय करके वर्णन कियाहै ए-तदर्थ अध्यक्षर कहते हैं। प्र०। पुनः सो अक्षर क्याहै। उ०। तहां कहते हैं। सो अक्षर अंकारहै। अरु सो यह अंकार पादों हे से विभाग पायाहुआ अधिमात्र है। यरु मात्राको आश्रय करके वर्तता है ताते अधिमात्र है। शंका। ननु, आत्माही पादोंसे वि-मागको पावताहै, अरु मात्राको आश्रय करके अकार स्थित हो-ताहै, ताते पादोंसे विभागको त्राप्तहुये ॐकारका अधिमात्रपना

से

ज्ञ

Ą

3

जागरितस्थानोवैश्वानरोऽकारःप्रथमामात्राऽऽप्ते दिमस्वाद्वाऽऽभोतिहवैसर्वान्यकामानादिश्च भवति एवंवेद ह ॥

कैसेहै, जहां ऐसा शंकाहै, तहां कहते हैं, "पादा मात्रा पादा अकार उकारों मकार इति ,, र पादहैं सो मात्राहैं, मात्रा सो पादहैं, अकार उकार मकार यह तिन अकारकी मात्रहें अर्थात् आत्माके जे पादहें सो अंकारकी मात्रा हैं, अरु जे अ कारकी मात्रा हैं सो आत्माके पादहैं। अतएव पाद अरु मात्रा एकतासे यह कथन विरुद्ध है, ताते कौनसी वो अंकारकी मार है, जहां ऐसा प्रदन है, तहां कहते हैं, अकार उकार अरु मका य यह तीन अंकार की मात्रा हैं ८॥

९॥ हे सौम्य, तहां [पादोंके मध्यग्रह मात्राग्रोंके मध्य वि नामक भेदकी अकार रूपताको सूचन करते हैं ] विशेषका निय करतेहैं "जागरितस्थानोवैदवानरोऽकारःप्रथमामात्राऽऽप्तेरादि र त्त्वादाऽऽप्रोति " र जायत् स्थानवाला वैश्वान्रहे सो अकारह प्रथमा मात्राहै, व्याप्तिसेवा आदिवाले होनेसे आप्नोति, अर्थ व जो जायत् स्थानवाला वैद्यानर है सो अंकारकी अकारह प्रथम मात्राहै। प्रशक्तिस तुल्यता करके दोनोंकी एकता है,।। त्तर। व्याप्तिसे वा आदिवाले होनेसे। जैसे अकारसे सर्व वा व्याप्तहे " अकारोवैसर्वावागितिश्रुतेः" अकारही सर्व वाणी इस अतिके प्रमाणसे। श्ररु तैसेही वैदवानरसे जगत व्याप्ती तथाच "तस्यहवैतस्यात्मनावैश्वानरस्यमूद्धैवसुतेज,इत्यादि तिः " (तिस प्रसिद्ध इस वैदवानररूप आत्माका मस्तकही स है, इत्यादि श्रातियोंके प्रमाणसे, वाच्य (नामी) वाचक (नाम की एकताको हम कहते हैं " श्रादिश्चभवति " र श्रादिवालाई ताहैं अर्थात् जिसकी आदिहै, तिसको आदिवाला कहते हैं। जैसे मादि। प्रथमता । वाला मकार नामवाला मक्षर है,

सेही आदिवाला वैद्यानर है। एतद् थे तुल्य होनेसे वैद्यानरको अकारपना है।। अब तिन । अकार अरु वैद्यानर । की एकताके ज्ञाताके अथे फल कहते हैं "हवैसर्वान्कामान् आप्नाति,यएवंवेद" (जो ऐसे जानता है सो निरचय करके सर्व कामोंको पावताहै ) अर्थात् जो वैद्यानर अरु अकारकी उक्तप्रकार एकताको जानता है सो निरचय करके सर्व भोगोंको पावताहै, अरु सो " आदिरच भवति " (प्रथम होता है ) अर्थात्, ज्येष्ठ श्रेष्टों के मध्य प्रथम ( मुख्य ) होताहै ९॥

१ ०॥हें सौम्य, [अब दितीयपाद अरु दितीयमात्राकी एकता कोकहते हैं] 'स्वप्रस्थानस्तैजस उकारो दितीया मात्रोत्कर्षा दुर्भ-यत्वात् १ (स्वप्तस्थानवाला तेजस उकाररूप दितीया मात्रा है, उक्क पेसे वा उभयरूप होनेसे हे अथीत् जो । दितीय । स्वप्न स्थानवाला तैजसहै सो अकारकी उकार रूप द्वितीया मात्रा है। प्रदन । किस तुल्यतासे दोनोंकी एकताहै। उत्तर। उत्कर्षता से वा दितीयरूपहै ताते । जैसे पाठके क्रमसे अकार से उकार उत्कृष्टहै । अथीत् प्रणवके उच्चार करने में अकार हस्वहै उकार विधिहै, ताते अकारसे उकार उत्कृष्ट्है । तैसही स्थूल उपाधि वाले विश्वसे सूक्ष्म उपाधिवाला तैजस उत्हए (अप) है। त्रियीत् स्थूल सूतरूप उपाधिवाले स्थूल देहकी अपेक्षा सूक्ष्म अपंचिकत भूतों रूप उपाधिवाला सूक्ष्मदेह अविनाशिहे, एतद्थ विश्वसे तैजस उत्स्रष्टि । तिस उत्कर्षसे उन । उकार अरु तैजसा की एकताहै। अथवा जैसे अकार अरु मकारके मध्यबिषे स्थित उकारहै, तैसेही बिश्व अरु प्राज्ञके मध्यबिषे स्थित तैजसहै, एत-दर्थ उनकी उभयरूपताकी तुल्यतासे एकताहै। अब उनकी एक-ताके जाननेवाले बिदान्कों जो फल प्राप्तहोता है सो कहते हैं। अधित हवे ज्ञानसन्तित्समानद्यभवति नास्याब्रह्मवित्कुले भवाति य एवं वेद " (जो ऐसे जानताहै सो ज्ञान सन्तिको बढ़ावताहै अरु समान होता है अरु इसके कुलबिषे अब्रह्मवित्

स्वप्तस्थानस्तेजसउकारो द्वितीयामात्रोत्कर्षादुः यत्वाद्वोत्कर्षति हवैज्ञानसन्ततिसमानश्चभवातिनास्य प् ब्ह्मवित्कुलेभवतियएवंवेद १०॥

होता नहीं } अर्थात्, जो उक्तप्रकार उकार अरु तैजसकी एका ते को जानताहै। सो बिद्वान् अपने पुत्र वा शिष्यवर्गीमें। ज्ञानसंत उ तिको बद्धमान करताहै, अतएव उसके कुल (पुत्रों वा शिष्यों उ में अब्रह्मवेता (ब्रह्मका न जाननेवाला) कोई होता नहीं अरु पुनः वो समान होताहै, अर्थात् मित्रके पक्षवत् शत्रुके प में भी देवकरता नहीं। उभयमें समभावही रखताहै १०॥

412.6

११॥हे सौम्य,[अब तृतीय पाद अरु तृतीय मात्राकी एकता है कहतेहैं] " सुषुप्तस्थानः प्राज्ञोमकारस्तृतीया मात्रा, मितरपी प्र वी १ ( सुषुप्तिस्थानवाला प्राज्ञ मकाररूप तृतीयामात्राहे, पी माणसे वा एकतासे दे अर्थात् जो सुषुप्तिस्थानवाला प्राइहि ॐकारकी मकाररूपा तृतीयामात्राहै। प्रदन। किस तुल्यताका दोनोंकी एकताहै। उत्तर। परिमाणसे वा एकता से। यहां इ प्रकार इन । प्राज्ञ सरु मकारमात्रा दिनोंकी एकताहै , प्रस् (धान्यके परिमाण, मापने, के पात्र) से यव धान्यादिक प के परिमाण (माप) वत्, जैसे लय अरु उत्पत्ति बिषे प्रवेश म निकसनेसे । अर्थात् लयबिषे प्रवेश अरु उत्पत्तिबिषे निकत से । प्राज्ञकरके बिरव अरु तैजस परिमाणिकये (मापे) होतेहैं। तैसेही मकार महं उकार, यह दोनों मक्षर, ॐकार उचारकी समाप्तिविषे गरु पुनः उचारके प्रारंभविषे मकार प्रवेश करके निकसे हुयेवत् होतेहैं । अर्थात् ॐकारके उचा करते प्रथम मकार निकलताहै सो उकारके उच्चारणहुये उका लयहुयेवत् होताहै अरु अन्त् के मकारके उच्चारणहुय वो उक मकारमें लयहुयेवत् होताहै, इसप्रकार सकार उकार दी पक्षर ॐकारके उच्चारकी समाप्तिबिषे मकारमें प्रवेशहुयेवत् सुषुप्तस्थानः प्राज्ञोमकारस्तृतीयामात्रा । मितेर पीतेवा मिनोतिहवाइदछंसर्व्वमपीतिश्चभवतियएवं वेद ९१॥

तेहैं। बह पुनः ॐकारके उच्चारके प्रारंभमें वे दोनों अक्षर , ब, उ, सकारसे निकसेहुयेवत् होते हैं । ताते सो । अकार अरु उकार । मकारकरके परिमाणिकये (मापे ) वत् होतेहैं । एत-द्थे तिन । प्राज्ञ चरुमकार । दोनोंकी तुल्यतासे एकताहै। अथवा जैसे ॐकारके उच्चारिकये मकार रूप अन्तिम अक्षरिबषे अकार यह उकार यहदोनों एकरूप हुयेवत् होतेहैं, तैसे सुषुप्तिकालिये बिरव अरु तैजस प्राज्ञबिषे एक हुयेवत् होतेहैं। एतदर्थं तुल्यहोनेसे प्राज्ञ अरुमकारकी एकताहै। अब तिन । प्राज्ञ अरु मकार । की प्कताके जाननेवाले बिद्वान्को जोफल प्राप्तहोताहै सोकहतेहैं। "मिनोतिहवाइद<sup>छं</sup> सर्वमपीतिइचभवति यएवं वेद् । तो ऐसे जानताहै सोसर्वको जानता जगत्का कारण होताहै अर्थात् जो उक्तप्रकार प्राज्ञमरु मकारमात्राको एककरकेजानताहै सोकारण का जाताहोनेसे, सर्वको जानताहै। अर्थात् प्राज्ञ अरु मकारकी एकताका जाननेवाला निर्चयकरके इसिकार्यकारणात्मक सम स्तांजगत्को यथार्थजानताहै, यरुआप 'प्राइहर मकारमात्राका ब्राता (अभेदोपासक) होनेसे (जगतके कारण भावकी प्राप्त होताहै ॥ यहां [ एकताके जानिबेषे फलके भेदके कथनसे उपा सनाका भेद होगां , यह आशंकाकरके साधनीं बिषे फल के-भेदकी श्रुतिके अर्थ वादपनेको अंगीकारकरके कहे हैं ] अवा-न्तर फलका जो कथनहै सो मुख्य साधनकी स्तुत्यर्थ है ११॥ हे सौम्य, यहांजो बिश्व, तेजस, प्राज, इनपादोंकी क्रमशः मकार, उकार, मकार, इनमात्राची के साथ एकता कहीहै तहां तिनके साथ में जायदादि स्थानोंकी भी एकता चिन्तनीय है। इसका विचार इसमंथके अन्तमें प्रकाशित करेंगे ॥

# गौडपादीय रलोकाः ॥ १९००

विश्वस्यात्वविवक्षायामादिसामान्यमुत्कटम् ।मात्र सम्प्रतिपत्तीस्यादाप्तिसामान्यमेवच १६॥

तेजसस्योत्विद्याने उत्कर्षोद्ययतेरफुटम् । मात्र सम्प्रतिपत्तौ स्यादुभयत्वंतथाविधम् २०॥ गौडपादीय कारिका ॥

ा१ ९॥ हेसीम्य, [पादोंका चरु मात्राचोंका जोसनिमित्रके एका चार मन्त्रों करके श्रुतिने कहा, तिसबिषयक पूर्ववत् श्रुत्यर्थ वधनस्य गौडपादाचार्यकतपट् दलोकनको प्रकट करते हैं "गौडपादीय इलोकाः" (भन्नेते इलोका अवन्ति > { यहां य 'गौडपादाचार्यस्त इलोक, (मन्त्र) होतेहैं } "विद्वस्यात्ववि क्षायामादिसामान्यमुत्कटम्"(विश्वके कहनेकी इच्छाके हुये आ पनेकी तुल्यता श्रेष्ठ देखतेहैं । अर्थात बिरवके अकारमात्रा ह पनेके कहनेकी इच्छाकेहुये, अर्थात् बिरवका अकारमात्राह प्रना जब कथनकरनेको इच्छितहोय, तब उक्त न्यायसे आ प्रनेकी तुल्यता श्रेष्ठ देखतेहैं। श्ररु मात्रासम्प्रतिपत्ती स्या तिसामान्यमेवच "िस्मात्राके निर्चयाविषे व्याप्तिकी तुल्यता श्रेष्ठहे ै अर्थात् मात्राकी एकताबिषे कहिये बिरवका अकारमा प्रना, वा मात्रांकी विश्वरूपता, जब निश्चयकरतेहैं तब 🕬 एकताके निर्विपविषे । व्याप्तिकी तुल्यताही श्रेष्ठहे १६ ॥ ाहे सोम्य, "तैजसस्योत्विज्ञाने उत्कर्षे दृश्यते स्पूद्र हतेजसके ज्ञानिबेषे उत्कर्षर पता स्पष्ट देश्वितिहै हे अर्थात् तेज के उकारमात्राप्रनेके ज्ञानविषे, अर्थात् तैजलके उकारहर्पमा प्रमेके कहनेकी इच्छाके होनेसे तिसकथनार्थ । उत्कर्ष तुल्यतास्प्रष्टदेखतेहैं। यह "मात्रासम्प्रतिपत्ती स्पादुभयति विथम् "िमात्राके निक्चयविषे तिसही अकारकी उभयण

मकारभावेप्राज्ञस्य मानसामान्यमुक्तरम् । मात्रास म्प्रतिपत्तीतु लयसामान्यममेवच २१॥

त्रिषुधामसुयतुल्यं सामान्यंवेतिनिश्चितः । सम्पू ज्यःसन्वभतानां वन्यश्चेषमहामुनिः २२॥

कहिये 'दिलीयपनां, स्पष्टही है। चौर सर्व पूर्व अतिकेदशवें मंत्र

के भाष्य में कहे प्रमाण जानलेना २०॥

२१॥ हे सौम्य, "मकारभावेप्राइस्यमानसामान्यमुकटम्" (प्राइके मकार भाविषये मानकी समता श्रेष्ठहें } चर्थात् प्राइके मकार मात्रारूप भाव (होने) विषेमान (परिमाणवामाप) की तुल्यताही श्रेष्ठहें। यह "मात्रासम्पतिपत्तीतुलयसामान्यमेवच " (मात्राके निरचयविषे तोलयकी तुल्यताही श्रेष्ठहें २१॥ इसका विशेषार्थ मूल श्रुतिके एकादशवें मन्त्रके भाष्यमें कहे प्रमाण जानना ॥

१२ ॥ हेसीम्य, "त्रिषुधामसुयनुत्यंसामान्यंवेनिनिहेचतः" (तीनधामोंबिषे जो तुत्यसमताकोनिहचयको पायासता जो जा-नताहै? अर्थात, उक्तप्रकारके 'जायत, स्वप्त, अरुसुषुतिरूप तीनो स्थानोंबिषे जो तुत्य समता कही है, तिसको 'यह समता इस-प्रकारही है, इसमें संग्रय नहीं। इसप्रकार निहचयको प्राप्तहुआ जो जानताहै सो "सम्पूज्यः सर्वभूतानांबन्ध्यस्वयमहामुनिः" (सर्व भूतोंकरके सम्यक्प्रकार पूजनेयोग्य, बन्दनाकरनेयोग्य महामुनि होताहै अर्थात् जो उक्तप्रकार अकारादि तीनमात्रा अरु विहवादि तीनपाद, इनकी अभेदताको निहचय पूर्वक यथार्थ जानता है, सो विद्वान इस खोकमें सर्व प्राणियों करके पूजने (मान्यदेने) अरु बन्दना (नमस्कारादि) करनेयोग्य महामुनि (आत्मवेत्ता) होतेहै २२॥

त २३ ॥ हे सोम्य, अब [पूर्वोक्तपाद अरु मात्राओंकी समताके प्रानवालेध्याननिष्ठके फलकोकहते हैं] 'अकारोनयतेविरवसुका-

अकारोनयतेविश्वमुकारश्चापितेजसम्। मकारश्चा नः प्राज्ञांनामात्रेविचतेगतिः २३॥

रहवापितेजसम् " ( अकार विश्वको प्राप्त करताहै, अरु उका तैजसको प्राप्त करताहै अर्थात्, उक्तप्रकारकी तुल्यतासे आल के विश्वादि । पादोंकी, श्रिकारादि । पादोंके साथ एकता करके । अथीत् ओंकार के वाचकपने अरु लक्ष्य वाच्यकी एका को निरचय करके । पुनः उक्तप्रकारके अंकार को सम्यक्ष्रका म जानके जो ध्यावता (ध्यानकरता। है तिसको, अकार जो है। रू विदवके अर्थ प्राप्तकरताहै। अर्थात् अकाररूप् आलम्बन (प्रभ नता ) वाले अंकार को जाननेवाला पुरुष वैद्यानरक भावत प प्राप्त होताहै। अरु तैसेही उकार भी तैजसके अर्थ प्राप्त करत है। चर्यात् उकाररूप मालम्बन (प्रधानता) वाले अंकारका ज ननेवाला विद्वान् हिरग्यगर्भके पदको प्राप्त होता है। अरु पर कारश्चपुनःप्राज्ञंनामात्रेविद्यतेगतिः १ (पुनःमकार प्राज्ञके आ प्राप्त करता है, अमात्रविषे गति विद्यमान नहीं रे अर्थात् उक की गतिके परचात् मकाररूपं मात्राके आलम्बन (प्रधानता वाले अंकार का जाननेवाला विद्वान अव्यास्त भावको प्रा होताहै। अरु [ अब यहां तो पादोंका अरु मात्राओं का विभा है नहीं। ग्ररु तिस अंकाररूप तुरीय ग्रात्मा बिषे स्थितहुये। रुपको, प्राप्त होनेवाला, बरु प्राप्त होने योग्य, बरु प्राप्ति, इ तीनों रूप त्रिपुटीका विभाग है नहीं। इसप्रकार कहते हैं। य यह अर्थ है कि 'स्थूलप्रपंचुजायदवस्था, अरु विदव अभिमा यह तीन अकारमात्रा रूप हैं। अरु सूक्ष्मप्रपंच, स्वप्नावस्था, जस मिमानी, यह तीन उकार मात्रारूपहैं। यह स्थूल सूच उभय प्रपंचों का कारण, सुषुप्ति अवस्था, प्राज्ञ अभिमानी, ब तीन मकार मात्रारूप हैं। अरु तिनमात्राओं में पूर्व पूर्व मात्र उत्तर उत्तर मात्राके भावको प्राप्त होती हैं। अर्थात् स्थूल अकी

उपनिषद्॥

अमात्रइचतुर्थोऽव्यवहार्यः प्रपंचोपरामः शिवोऽहै त एवमोकार आत्मेव संविशत्यात्मनाऽऽत्मानं य एवं वेद्यएवंवेद १२॥

इतिमांडूक्योपनिषन्मृलमन्त्राःसमाप्तिङ्गताः॥ डो तत्सत्॥

मात्रा सूक्ष्म मकार मात्राके भावको, क्योंकि स्थूलका कारण सूक्ष्म है। बर सूक्ष्म उकारमात्रा सर्वके कारण मकार मात्राके भावको, क्योंकि स्थूल सूक्ष्म सर्वकार्योंको अपने कारण भावकी प्राप्ति होती है, इसप्रकार पूर्व पूर्वमात्रा उत्तरोत्तर मात्राके भाव-को प्राप्त होतीहैं । सो इसप्रकार सर्व अंकार मात्रहै, इस रीति से अंकारका ध्यान करके स्थितहुये, अरु जो एतावन्त काल प-म वन्त अंकार रूपसे ज्ञातकरी बस्तु, शुद्ध ब्रह्मही है। इसप्रकार श्राचार्यके उपदेश से उत्पन्न हुये ज्ञान करके मकारपनेसे यह-ण किये, जोपूर्वोक्त सर्व विभागोंका निमित्त अज्ञान तिसके क्षय होनेसे शुद्धब्रह्म बिषे स्थितहुये पुरुषकी कहीं भी गति कहिये ग-וו मन सम्भवे नहीं, क्योंकि देशकालादिकों के परिच्छेद के अभाव से व्यापकता प्राप्त होनेसे] मकारके क्षयहुये बीजभावके प्रभाव से अमात्ररूप अंकार बिषे । प्राप्तहुये को । कहीं भी गति । लो-कु हा कान्तर को गमन। नहीं॥ क्योंकि "ब्रह्मविद्वह्मेबभवति" (ब्रह्मका जाननेवाला 'व्यापक, ब्रह्मही होताहै २३॥ यह अथ उपनिषद्थे॥ MA

१२॥ हे सौम्यं, [ॐकारका स्फुरणरूप जो प्रत्यक् चैतन्य है । अर्थात् ॐकारके स्फुरणसेलक्षित लक्ष्यरूप प्रत्यक् चैतन्य है। सो तिनमात्रावाले अध्यस्त (कल्पित) ॐकारके साथ तादात्म्य-तासे ॐकार । नामसे कहाजाताहै । तिसकी "अभात्रः" (अ-मात्रहै) इत्यादिरूप यह बारहवीं संख्यावाली श्रुतिके मन्त्र

流, 话

या

करके परब्रह्मके साथ एकता, कहनेको इन्छितहै, तिसको प्रकृ हा करके व्याख्यान करते हैं ] " अमात्रदचतुर्थोऽव्यवहार्थः प्रकृ हैं पश्मः शिवोऽद्वेत एवमोंकार आत्मेव " ई अमात्रहै, चतुर्थ को भव्यवहारहै, प्रपंचके उपरामवालाहै,शिवहै, अहैतहै,ऐसे,अंकामा थात्माही है, ३ अर्थात् नहीं है मात्रा जिसकी ऐसा जो । लक्ष्वन रूप । अंकार सो असात्र है, अरु चतुर्थ कहिये तुरिय रूपहुद्धत केवल आत्माही है, अरु वाचक अरु वाच्यरूप जो वाणी अन्त मन तिनको 'मूलाज्ञानके क्षयहुये, क्षीणहोनेसे व्यवहार काकी को अयोग्यहुआ । आत्मा अव्यवहार्थ है। यर प्रपंचके उपकर वाला होनेसे। अर्थात् सकारण प्रपंचके उपरामहुये आत्माप्रका भानहोता है ताते प्रपंचके उपरामवाला है, वा अद्वेत आत्माना सम्यक् ज्ञानहोने से प्रपंच उपशम भावको प्राप्त होताहै ताले प्रयंचके उपरामवालाहै । उसको प्रयंचोपराम्, इस विशेषणह कहते हैं। अरु शिव (कल्याणस्वरूपहै) अरु अहै तहै (अथीत जिल एक संख्याकी प्रतियोगी दो संख्याहैं यह जो दो संख्याकी प्रति योगी एक संख्याहै तिनसे रहित, अर्थात् एक अरु दो, यह वे संख्याहै सो सापक्षिक घर सम विषम भाववालीहै, घर चात्र है सो सापेक्षता ग्रह समविषम भावसे रहित होनेसे सर्व संख्या तीत बहैत है, वा संख्याबद परिच्छिन्नतासे रहित होने कर्ण सर्व संख्यातीत चहैत है। ऐसे उक्तप्रकारके । अंकारके लक्ष् भातमाके । ज्ञातापुरुषकरके उज्ञारण कियाहुआ अकार । वाच वाच्यकी अभेदता से तीनमात्रावाला अरु तीनपादवाला (एक बात्माही है । हे सोन्य यहां एक यहभी विचार है कि 'जैसेरर्ग बिवे बध्यस्त जे सर्पवत् सर्परूप अरु तिसका नामसर्प, ग दोनों नाम नामिकी रज्जुके यज्ञानमें एकताहै, बर्थात् उसम्ब स्त सर्पका नामरूप दोनों रज्जुके अज्ञानसे किटपत होने कर्प उस अज्ञानमें दोनोंकी एकताहै। अरु रज्जुके ज्ञानहुये उनदीन को कल्पित होनेसे उनकी असत्यतामें एकता है। अरु रज्जी

ज्ञानहुये उस कल्पितसर्पके नामरूपका परिणाम सत्य रज्जुरूप है, क्योंकि उसकी रज्जुसे एथक् सत्ताका अभावहै ताते। अरु जो जिसकी अन्तः स्थितिहै सोई उसकी आद्यस्थिति है, अरु जो श्रायन्तः स्थितीहै सोई उसकीवर्तमान स्थिती है। तथाच "श्रादा-वन्तेच अन्नास्तिवर्तमानोपि तंतथा " " अव्यक्तादीनि भूतानि " इत्यादि प्रमाणसे। अर्थात् रज्जु विषे भासमान जो सप सो श्वान्तिकालसे पूर्व द्वेतके बभावसे रज्जुरूप है अरु भ्रान्ति की निवृत्तकाल में भी वो अपनी एथक् सत्ताके अभावसे रज्जु क्रपहे अरु आन्तिकाल में जो अपने नामक्रपसहित जो इतरवत् आसताहै सोईभ्रान्तिहै नतु सर्प, दंड, जलधारा, भूदरार, इत्यादि-नामरूप से एक रज्जुही सुशोभितहै, अरु तिस विषेजो सपीदि कों का कथन व्यापार है सो "वाचारंभणं विकारो नामधेयं " गहत्यादि श्रुतित्रमाणसे वाचारंभणमात्रहीहै। हेसीम्य इस द्रष्टांत के विचारप्रमाणही दृष्टान्तभूत असात्रिक निर्विशेष तुरीय रूप भारमाबिषेभी विद्यादि तीनोंपाद ग्रह ग्रकारादि तीनोंमात्राका विचारजानना। चरु "संविशत्यात्मनाऽऽत्मानंयएवंवेद यएवंवेद?" लजोऐसे जानताहैसो अपने आत्मरूपसे अपनेपरमार्थरूप आत्मा व्यक्षिय सम्यक्षकार प्रवेशकरताहै, यहां जो यएवंवेद,दोबार कहाहै जा उपनिषद्की परिसमाप्तिके अंथेहैं अर्थात् जोउक्तप्रकार अमा-वित्रक चतुर्थ तुरीय आत्माको । जानता है सो अपनेही आत्मा विदासासहप ( से अपनेपरमार्थहप (प्रत्यक् चैत्न्यसाक्षीं मा-माबिष सम्यक्प्रकार प्रवेशको पावताहै। अर्थात् सुषुप्ति नामवाले जुतीयस्थानरूप बीजभावको । जोक्रमशःवाकिनाही क्रमशःजायत् व्यवप्रस्थानद्वयहूप चंकुरोत्पत्तिकाकारण स्थानहृपबीजको, चतुर्थ मात्रिक तुरीय चात्माके । सम्यक् ज्ञानरूप चिनसे दग्ध कर-परमार्थ दशी आत्मवेताओं के आत्माबिषे प्रवेशको पाय पुनः निनमको पावता नहीं । अथीत् जैसे अंकुरद्वयके उत्पत्तिके स्थान प कारण वीजके दग्धहुथे वीजान्तर जो एक महासूक्ष्म सत्ताहै

सो अंकुर भावपूर्वक बुक्षभावको प्राप्त होती नहीं, तैसेही स्थ सूक्ष्म शरीर दयरूप शंकुर के उत्पत्तिका कारण स्थान शिवर रमक सुषुप्तिरूप वीजके, सम्यक् ज्ञानाग्नि करके दग्धहुये द जान्तर सूक्ष्म सन्वित्, सुषुप्तिरूप वीजान्तरतिहाशिष्ट जो विः रंप भास जीवसत्ता है सो उक्त अग्निदारा उक्तवीजके सम्यक्ष्रक दग्धहुये पुनः स्थूल सूक्ष्म शरीर दयात्मक अंकुर भाव पूर्वकात्य साररूप वृक्षभावको प्राप्त होता नहीं। क्योंकि तुरीयाको । मुर ज्ञानके दग्धहुये । अवीजरूपता होतीहै ताते । जैसे रज्जु । इत सपिके विवेकके हुये रज्जुबिषे प्रवेशको पाया जो सप, सो पुत्य तिन (रज्जुसप् । के विवेकी पुरुषको आनित ज्ञानके संस्कार इत पूर्ववत् । उद्य । होता नहीं क्योंकि उसविवेकी पुरुषको 'ध्य नितज्ञानका कारण अज्ञानरूपवीज जिलेक सर्परूप अंकुर हैं, तज्जनित भयादिरूप वृक्षोत्पत्तिका निमित्त है, सम्यक् विष् रूप चिनिसे दंग्धहोता है ताते । तैसे यहां भी जानना । दे साधक भावको प्राप्तहुये, सत्मार्ग में वर्तनेवाले, यह मात्रा क पादोंकी सम्बक्षकार निदिचत एकताके जाननेवाले, ऐसेता मन्द्रमध्यम बुद्धिवाले संन्यासी हैं, तिनको तो विकप्रकार मन त्रा चरु पादों की चभेदतासे । यथार्थ उपासना किया अन्तर " एतदालम्बनंश्रेष्ठमेतदालम्बनम्परम् , एतदालम्बनंजात ब्रह्मलोको महीयते " इत्यादि श्रुतियों के प्रमाणसे । ब्रह्म प्राप्ति (क्रममुक्ति ) के अर्थ । अर्थात् केवल प्रणवोपासना मध्यमाधिकारी संन्यासीको उक्तप्रकार यथार्थ त्रिमात्रिक प्रक की उपासना से ब्रह्मलोककी प्राप्तिरूप आवान्तर फलहोय। ब्रह्माद्वारा अमात्रिक तुरीय आत्माका सम्यक्जान होनेसे केंग मोक्षकी प्राप्ति है । परम आलम्बन है। तैसे अधिम कहेंगे "म श्रमास्त्रिविधा हीना इत्यादि " १२॥ इतिश्रीमांड्क्योपनिषन्मलमन्त्रभाषाभाष्यसमाप्तम्॥

ॐतत्सद्धरिःॐ ॥

#### गोडपादीयश्लोकाः॥

अोंकारंपादशोविद्यात्पादामात्रानसंशयः। अोंका-रंपादशोज्ञात्वानाकेंचिदपिचिन्तयेत् २४॥

युञ्जीतप्रणवेचेतःप्रणवोब्रह्मनिर्भयम् । प्रणवेनि-

त्ययुक्तस्यनभयंविद्यतेकचित् २५॥

र शाहेसीम्य, "पूर्ववदत्रैतेरलोकाभवन्ति" (पूर्ववत्यहांये भी-डपादाचार्यकत (रलोक होतेहैं > [ जैसे पूर्व गौडपादाचार्यने श्र-त्यर्थके प्रकाशक रलोकरचेहें, तैसे परचात् भी उक्त आचार्यकत इलोक शुत्यर्थ बिषे संभवे हैं, यह कहते हैं ] "ओंकारंपादशोवि-द्यात्पादामात्रानसंशयः १ (पादही मात्रा हैं, अरु मात्राही पाद हैं, यामें संशय नहीं, अंकारको पादोंसे जानना । अर्थात् उक्त ब्रकारकी तुल्यतासे । विद्यादि । पाद्ही मात्राहें, अरु । अकारा-दि मात्राही पादहैं, इस विषय में कुछ भी संशय नहीं, अस ॐ-कार ( आत्मा ) पादों करकेही जानना । अरु " ओंकारं पादशो तेतात्वानिकंचिदिपचिन्तयेत् । (ॐकारको जानके कुछ भी चि-न्तन करना नहीं } अथीत् अंकार (तुरीय ) को पादोंसे (वि-अवादि पादोंकी विशेषतासे) जानके(निर्विशेष आत्माको अनुभव करके) दृष्ट अर्थरूप (इसलोकके विषय) अरु अदृष्ट अर्थरूप प्रात्तीकके विषय ) प्रयोजन को चिन्तन करना नहीं, क्योंकि सर्वरूपसे एक अंकार आत्माही है इसप्रकारका जाननेवाला। कृतार्थ, (ज्ञातज्ञेय) होताहै ताते २४॥

गौडपादीय कारिका ॥

२५॥ हेसौम्य, [अंकारकेध्यानिबषे कुशलपुरुषको सर्वद्वेतके भपवाद करनेवाले अंकारके सम्यक् ज्ञानसेहि स्तार्थता होती , इसप्रकार कहा। अब तिस अंकारके ज्ञानसे रहित अरु परके उपदेशमात्रको आश्रय करनेवाले पुरुषके अर्थ ध्यानकी कर्नव्य-।। कहते हैं ] " युञ्जीतप्रणवेचेतःप्रणवोब्रह्मनिभयम् " ( अं- प्रणवोद्यपरंब्रह्मप्रणवश्चपरःस्मृतः । अपूर्वीऽ न्तरोबाह्योनपरःप्रणवोऽव्ययः २६॥

सर्वस्यप्रणवोह्यादिर्मध्यभान्तस्तथैवच । एवंहि

णवंज्ञात्वाच्यश्नुतेतदनन्तरम् २७॥

कार निर्भयरूप ब्रह्म है, अंकारिबिषे चित्तको लगावना देश किसकरके अंकार निर्भयरूप ब्रह्महै, तिसकरके व्याख्यानी परमार्थरूप अंकारिबिषे चित्तको लगावना । श्रक्ष "प्रणविष् युक्तस्यनभयंविद्यतेकचित् " र प्रणविषे नित्य युक्तको भयर भी नहीं र श्र्यात् जो अंकार बिषे नित्ययुक्त पुरुषको । श्रि अंकारका सर्वदा विधिसे उच्चारणरूप जपके, वा पद श्रम् की एकताके विचारके, वा श्रन्तर श्रनहद ध्वनिके साधन, के वाले पुरुषको भय कहीं भी नहीं । क्योंकि " विद्यान्नविभेति तरचनेतिश्रतेः " विद्यान् (प्रणवके लक्ष्यतुरीय श्रात्माका श्रार्थ श्रनुभवि ) किसीसे भी भयको पावता नहीं, यह श्रुति प्रमाण है २५॥

र हाहि सोम्य, [अंकारजोहै सो परब्रह्म अरु अपर ब्रह्मरू कमकरिके मध्यम अरु मन्द अधिकारियों के ध्यानकी योग को प्राप्त होताहै, ऐसे रलोकके पूर्वाई की व्याख्या करते हैं] जावोह्यपरंब्रह्मप्रणवरचपरःस्यृतः " (अंकारही अपरब्रह्म अंकार परब्रह्म कहाहै) [उत्तमाधिकारी को तो सर्व भेदसे ग एकरस प्रत्यगात्मरूप जो ब्रह्महैं, तिसरूप करके अंकार सम् ज्ञानहारा पावने के योग्य होता है, इसप्रकार रलोकके उत्त का विभाग करते हैं ] अरु " अपूर्व्वाऽनन्तरोबाह्योनपरः प्राप्त का विभाग करते हैं ] अरु " अपूर्व्वाऽनन्तरोबाह्योनपरः प्राप्त का विभाग करते हैं ] अरु " अपूर्व्वाऽनन्तरोबाह्योनपरः प्राप्त का विभाग करते हैं ] अरु " अपूर्व्वाऽनन्तरोबाह्योनपरः प्राप्त का विभाग करते हैं ] अरु " अपूर्व्वाऽनन्तरोबाह्योनपरः प्राप्त का विभाग करते हैं ] अरु " अपूर्व्वाऽनन्तरोबाह्योनपरः प्राप्त का विभाग करते हैं । अरु इसका भिन्न कारण कोई भी न होनेसे यह अपूर्व है । अरु इसका भिन्न तिवाला कुछ भी अन्तर नहीं । सर्वाधिष्ठान होनेसे। ताते विवाला कुछ भी अन्तर नहीं । सर्वाधिष्ठान होनेसे। ताते विवाला कुछ भी अन्तर नहीं । सर्वाधिष्ठान होनेसे। ताते विवाला कुछ भी अन्तर नहीं। सर्वाधिष्ठान होनेसे। ताते विवाला कुछ भी स्वाधिष्ठा स्वध

न्तर है। यह इससे बाह्य अन्य वस्तुनहीं अतएव अबाह्यहै। यह इसको कार्यता नहीं ताते अन पर है। यह इसका नाश नहीं ताते अव्यय है " सबाह्याभ्यन्तरोह्यजः" "सैन्धवयनवदितिशु-तेः" इत्यर्थः २६॥

२७॥ हेसोम्य, "सर्वस्यप्रणवोद्यादिमध्यमान्तस्तथैवच " (सर्वका आदिमध्य पुनः तैसेही अन्तॐकार है) अर्थात् जैसेमाया का िकिसी शिल्पी आदि मायावी रचित । हस्ति, रज्जुकासपे, सृग तृष्णाका जल, अरु स्वप्नके पदार्थादिकों का जि केवल श्रांतिमात्र अध्यस्तहें। आदि मध्य अरुअन्त, मायाबी रज्जु ऊ-षर आदिक अधिष्ठान है। अथात् जो वस्तु अध्यस्त (कृत्पित) भ्रांतिमात्र होती है, तिसका आदि, अन्त,मध्य, अधिष्ठानरूपही होताहै । तैसेही मिथ्या ( भ्रांतिमात्र ) उत्पन्न हुये श्राकाशादिक सर्व प्रपंचका आहि, मध्य, अरु तैसेही अंत, एक ॐकार ति-रीय आत्मा हि है, अर्थात् जैसे आकाश में जो नीलिमा की भाति कि शकाश से इतर नीलिमा कुछ वस्तु है, तिस भ्रांति काल के पूर्व वो नीलिमा आकाशक प है, ताते उस किएत नी-लिमा की बादि बाकारा है, बह बाकारा बुरु तिस बिषे बध्यस्त नीलिमा तिनका जब यथार्थ विवेक होताहै तब उस अध्यस्त नीलिमा का परिणाम आकाशरूप होनेसे उसनीलिमाका अन्त भी याकाशरूपहै, यह जब वो नीलिमा यपने यादि यन्तमें या-काशरूप है तब अपनी प्रथक् सत्ता के अभावसे अपने भ्रांतिरूप से वर्तमान कालमेंभी आकाशरूप है ताते उसका मध्य भी आ-TH. काशरूप है, इसप्रकार याकाश में यध्यस्त नीलिमा तीनोंकाल व अध्यस्तरूप है, तैसेही आकाशादि सर्व प्रपंच एक चैतन्य आत्मा बिषे अध्यस्त होनेसे तीनोंकाल सोईरूप है। अरु "एवंहिप्रण-R वंज्ञात्वाव्यश्चतेतदन्नतरम् १ (ऐसेही अंकारको जानके तिसके मि अनन्तर प्राप्त होताहै हे अर्थात् ऐसेही मायावी रज्जु आदिक स्था-नी अंकार (तुरीयआतमा) को जानके तिसके अनन्तर (तिसही

# प्रणवोहीश्वरंविद्यात्सर्वस्यहिसंस्थितम् । सक् व्यापिनमोकारंमत्वाधीरोनशोचिति २८॥

क्षणसे ) तिस परमार्थ वस्तुके आत्मभावको प्राप्त होताहै "क विद्वस्त्रीवभवति " २७॥ निवासिक निकार में अन्योरिक विकार

२८ हे साम्य, "प्रणवंहीइवरंविद्यास्तर्वस्यहितंस्थितम् व्यापिनं ( सर्वकेहदयिषे स्थित इंदवररूप अंकारको सर्वेष पी जानना ? अर्थात् सर्व प्राणियों के समहके स्मरणरूप वृत्ति भाश्रय हृद्य बिषे स्थित ईरवररूप अकारको ' भाकाशवत्। वैव्यापी जानना। घर " श्रोंकारंमत्वाधीरोनशोचिति " १ पी पुरुष ॐकारको मानके शोचता नहीं रे अर्थात् । सर्वे प्राणि के हृदय बिषे शाकाशवत् महासूक्ष्म वैतन्य सर्वव्यापी जो म त्मा तिसको । बुद्धिमान पुरुष असंसारी । जामदादि स्थान म तिनके धर्मादिकांसे असंग अलिप्त, सदाशुद्ध बुद्धि मुक्त स्वभाव मानके शोच करता नहीं । क्योंकि उक्तप्रकारके आत्मा विषय जो यज्ञान सोई भपने बिषे जन्ममरणादि क्षेत्रासे जन्यशोक। निमित्त तिसका आत्माके सम्यक् ज्ञानसे अभाव होताहै ताते "तरतिशोकमात्मविदिति" ( आत्मवेत्ता शोककोत्तरता है) २४

२९ हेसीम्य, [अवतुरीयभावको प्राप्तहुये अंकारको जो सम प्रकार जानता है तिसकी प्रशंसा करते हैं ] । अमात्रोऽनन्त्र त्ररचहेतस्योपरामःशिवः । समात्रहे, अनन्तमात्रहे, उपराम है, शिवरूपहै, देश्यात् (ॐकारकालक्य) अमात्र(तुरीयपद)है, जिसकरके अंकारका परिमाण कियाजाय ऐसा जो परिची सो कहिये मात्रा। सो उक्त लक्षणवाली मात्रा है अनन्त जि की ऐसा जो अंकार सो अनन्तमात्र है। अर्थात् इस आतमा एतनापना विह आत्मा एतना है, इसप्रकारका एतनापना रिच्छेद करनेको शक्य नहीं, यह द्वेतका उपशमक्र है। अर्थ सर्व दैतका उपराम्झात्मरूप है। यह ऐसा होनेसेही शिवरू<sup>पी</sup> स्त्रमात्रोऽनन्तमात्रइचद्वेतस्योपशमःशिवः । श्रों-कारोविदितोयेनसमुनिनैतरोजनः २९॥

इतिमांड्रक्योपनिषद्धीविष्करणपरायांगौडपादीयकारिकायां प्रथममागमप्रकरणम्ॐतत्सद्धरिः ॐ॥

इसप्रकार व्याख्यान किया "श्रोंकारोविदितोयेनसमुनिर्नतरोज नः" १ ॐकार जिसकरके विदित हुआहै सो मुनिहै इतर नहीं १ अर्थात् ॐकार जिसको सम्यक्प्रकार ज्ञातहुआ है सोई परमार्थ तत्त्वका मनन करता मुनि है, इससे इतरजन मुनि नहीं २९॥

इति श्रीमां इक्योपनिषद्मूलसहितगौडपादीयकारिकाप्रथमा ऽऽगमप्रकरणभाषाभाष्यपूर्णम्ॐतत्सद्धरिः ॐ॥

अयगोडपादाचार्यकतकारिकायांवेतथ्याख्यदितीय प्रकरणम्भाषाभाष्यप्रारम्यते २ ॥

१ हे सौन्य, [ प्रथम प्रकरणाविषे आणमकहिये श्वाति तिसकी मुख्यता करके अद्देतको प्रतिपादन करनेवाले आचार्य ने तिस (अद्देत) के विरोधी देतका मिथ्यापना (श्वितके । अर्थ से कहा अब तिस् अद्देतके विरोधी । द्वेतका मिथ्यापना 'यद्यपि सर्व में प्रधानजे श्वाति तिसके प्रमाणसे कहा है, तथापि युक्तिकी मुख्यता से भी दितका मिथ्यापना । जानने को शक्यहे । इसप्रकार देखावने के अर्थ । अर्थात् विचारवानों के मध्य प्रकट करणार्थां दित्रीय प्रकरणको प्रकट करतेहुचे, आदि बिषे प्रपंचके मिथ्यापने में स्वप्नके हष्टान्तकी सिद्ध्यर्थ तिसस्वप्नके मिथ्यापने विषे अर्थात् जिसवस्तुको हष्टान्तप्रमाणसे, सत्यवा असत्य, सिद्ध करनी है, तहां प्रथम उस वस्तुके हष्टान्तकी, सत्यवा असत्यता वा असत्यताका सिद्ध करनी में ह्यान्तप्रमाण जो स्वप्न तिसकी असत्यताकी सिद्ध करनीमें हष्टान्तप्रमाण जो स्वप्न तिसकी असत्यताकी सिद्ध करनीमें हष्टान्तप्रमाण जो स्वप्न तिसकी असत्यताकी सिद्ध

ॐ अथवैतथ्यारूयंद्वितीयंत्रकरणम् ॥ अवैतथ्यंसर्वभावानांस्वप्नश्राहुर्मनीषिणः। भ्रबु हेत्

न्तःस्थानात्तुभावानांसंदतत्वेनहेतुना १॥

र्थ । युक्ति सहित वृद्धपुरुषोंकी संमतिको कहते हैं ] " जाते हैं त न विद्यत " इस वाक्यवाले । पचीसवें रलोक बिषे "एकमेरा दितीयम् "। इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाणसे, जो पूर्वदैतका मियशु पनाकहा, सो आगममात्र । अर्थात् श्रुतिकी प्रधान प्रामास्यान से व्याम है, युक्तिसे सिद्ध नहीं, परन्तु तिस शास्त्रकरके वाप हुये अर्थ हितके मिथ्यापने । विषे युक्तिकी प्राधान्यतासेभी कि का सिथ्यापना जानने को योग्यहै। क्योंकि प्रमाणों की आधि। क्यतासेनिरचयहुई वस्तु विषे संशयरहेनहीं ताते । दितीयप्रकरित का चारंभकरते हैं " वैतथ्यंसर्व्भावानांस्वप्नचाहुम्मनीषिणः स १ बुद्धिमान् स्वप्नवत् सर्व भावपदार्थीं के असत्यपने को कहा हैं } अर्थात् ।प्रत्यक्षादि। प्रमाणोंके ज्ञातकरके कुशल जे । श्रोहिय त्व अरुब्रह्मनिष्ठत्व उन उभयलक्षणों करके युक्त । बुद्धिमा पुरुषहें सो । स्वप्न बिषे उपलम्यमान ( अनुभव किये जे बाक के घटादि सर्व पदार्थ, अरु अन्तर (अन्तः करण के सुखादिकरि सर्व पदार्थीके असत्यपने को कहते हैं। अरु तिनके असत्यप्र बिषे हेतुको कहते हैं " अन्तःस्थानातु भावानां संवृतत्वेन हैं। ना । { सर्व पदार्थींको 'शरीरके, मध्यरूपस्थान वाले होनेते त अर्थात् जिसकरके स्वप्न बिषे हस्ति पर्वतादि सर्व पदार्थ कि जिनका शरिके भीतर समाना किसीप्रकार भी संभवे नहीं ती शरोरके भीतरही प्रतीत होते हैं, उस अवस्थामें, शरीरसेबाही नहीं, एतदर्थ सो सर्व (स्वप्नकेपदार्थ) मिथ्या होनेकोही योग हैं। शंका । ननु, अन्तर्यहादिकों के भीतर प्रतियमान घटादिकी के हुये, यह उक्त हेतु व्यभिचारी होवेगा,। यह आशंकाकरके समापात । कहते हैं । शरीरान्तर संकुचित् स्थानवाले होते अद्धित्वाचकालस्यगत्वादेशान्नपश्यति । प्रति

बुद्धइचवेसव्वस्तस्मिन्देशेनविद्यते २॥

हत्से। अरु जो देहान्तर आहत नाड़ियांहैं तिनबिषे पर्वत हस्ति आदिकांका सद्भाव नहीं अरु जब देह विषेही पर्वतादिक नहीं तब देहान्तर्गत जो "ता वाअस्थैताहितानाम नाड्यो यथाक्ले- यः सहस्रधा भिन्नस्तावताऽणिम्नातिष्ठन्ति, इत्यादि इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाणसे 'खड़ेकेशके सहस्रवें भागप्रमाण अतिसूक्ष्म नाडियां जिकि स्वप्ररूप श्रान्ति दर्शनका स्थानहैं। हैं तिनबिषे पर्वत हस्ति आदि कहांसे होवेंगे 'किन्तुकहींसेभी कदापिनहीं। अतएव स्वप्नके पदार्थ । अपने होनेयोग्य । देश (स्थान ) से रहित होनेसे । अपने होनेयोग्य । देश (स्थान ) से रहित होनेसे । अपने किन्तु कहांपि नहीं तब बाह्यके पर्वत नागर वहां केसे समायँग किन्तु कदापि नहीं, ताते वहां स्वप्नके स्वार्थों होनेयोग्य स्थानके अभावसे। रज्जु सर्पादिकोंवत् अस- स्थानको योग्यहें १॥

ति स्वास्य, । शंका । ननु, स्वप्तिषे देखनेयोग्यपदार्थोंका शरीर क्रि भीतर बाहुत कहिये संकुचित 'तंग, स्थानहें यह कथन ब्र-सिद्धहै, क्योंकि पूर्वके देशोंमें सोयाहु आ पुरुष उत्तरके देशोंबिये क्विप्तें के देखें होंबिये स्वप्तें के देखें हिये वत् देखताहें । यह आशंका करके समाधान; कहतेहैं, । पूर्वादिकके देशमें सोयाहुआपुरुष । शरीरसेबाह्य । उन्तरादिकोंके । बन्यदेशोंमें जायके स्वप्नोंको देखता नहीं, किन्तु शरीरके भीतरही । बर्थात् पूर्वदिशाके किसी एक देशबिषे सोया हुए जो उत्तरदिशाके किसी एकदेशविशेष सहित वहांके पदार्थों को स्वप्निषे देखताहै सो शरीरसे बाह्यके उसदेशमें जायके स्वप्न को नहीं देखता है किन्तु ' जैसे स्वप्नमें शरीरान्तर जिनवस्तुओं के स्थानके बभावसे भी 'समुद्र, पर्वत, हस्ति, आदिक पदार्थोंको स्थानके बभावसे भी 'समुद्र, पर्वत, हस्ति, आदिक पदार्थोंको स्थानके बमावसे भी किन्तु के स्थान संस्कार करके देखताहै तैसेही इसदेशको अरु पदार्थोंको देहान्तरही देखताहै । अरु जिसकरके वा जायत्के अध्यास संस्कार करके देखताहै तैसेही

सोयाहुआ पुरुष, तस्कालही देहके (जहां सोयाहै) देशसे रके योजनके अन्तरायवाले अरु मासमात्रके कालकरके प्राप्त व प्राप्ति अरु वहांसे पुनः आगमनके योग्य दीर्घकालहै नहीं अप जिसकरके सोयाहुआ पुरुष जायत्की निवृत्तिके तत्कालही सह को देखताहै तहां जिसदेशमें सोयाहै तहांसे शतावधि योजन अन्तराय (दूर) वाले, अरु एकमासादिवसकी अवधिसेभी भीवर दिवसोंके कालसे प्राप्तहोनेवाले, देशोंको अरु व हांके पदार्थेहै, जामत्मेंदेखेहुयेवत् देखता है। परन्तु उस स्वप्नमें जिस द्राचार देशको देखताहैसो जहां सोयाहै तहांसे अतिदूरहै, अरुतिसदेश्व प्राप्ति अरु वहांसे आगमन । अर्थात् स्वप्नमें जिसदूरदेशको देल इ है तहां जाने के चरु वहांसे स्वदेशमें आवने । योग्य जो आपेक्ष दीवकाल सोहै नहीं, क्योंकि जायत्की निवृत्तिके क्षणही स्वणा देखताहै अरु स्वप्नकी निवृत्तिके क्षणही जिसदेशमें सोयाहै तिस्द्र स्थानमें जायत् होताहै,। एतदर्थ, " अदीर्घत्वाचकालस्य ग्रा देशान पर्यति १ (कालकी अदीधतासे देशों विषे जायके देखी नहीं } अथात् । बाह्यकेट्र देशको जाय अरु वहांसे पुनः स्वर में आवे एतना । दीर्घकाल न होनेसे स्वप्नको देखनेवाला प्रा अपने सोवने से अन्य देशमें जायके स्वप्नको देखता निह किम्बा " प्रतिबुद्धरचवैसर्वस्तिस्मन्देशेनविद्यते । रजाक को प्राप्तहुये को निरचय करके तिसदेश में कुछ भी विद्यमते नहीं अर्थात् स्वप्नका द्रष्टापुरुष जिस देशको स्वप्नमें देवा है। तिस स्वप्न दर्शनके देश बिषे निरचय करके प्रबोध (जाप्रय को प्रायाहुआ है नहीं। अथीत जो कदापि स्वप्नका द्रष्टापुरिं अन्यदेश विषे जायके स्वप्नको देखता होय तो जिस देश जाय के स्वप्न देखे तिसही देश बिषे प्रबोध (जागरण) प्राप्तहुं चाहिये, परन्तु सो होता नहीं, किन्तु जिस विषे सोवता है तहां ही जागता है। किन्बा रात्रि विषे [

रके अन्तरही स्वप्नका देखना होता है, इसप्रकार सिद्धहुये दूरदेश के गमनागमन । योग्य काल के अभावसे स्वप्न का मिथ्यापना है, इसप्रकार कथन किये अर्थका वर्णन करते हैं, पहां यह अर्थहै कि, यदापि । वो स्वप्नका द्रष्टापुरुष । रात्रिविषे नोवता है, तथापि दिवस में । सूर्यादि पदार्थ कि जिनका रात्रि में सर्वथा असंभव है । देखे हुयेवत् देखता है। अरु सोयाहुआ चिक्षुरादि इन्द्रियों के संकोच हुये भी रूपादि विषयों को देखता है, बह सोयाहुबा भी विचरता है। बर्थात् जायत्की ज्ञानेन्द्रिय कि कर्में द्रियों के उपराम हुये भी स्वप्न में उभय इन्द्रियों के कियापारको करता है। अरु यद्यपि वो पुरुष सहकारियोंसे रहित ल अकेला ' सोवता है, तथापि बहुत से सहचारियों के साथ पिमलाहुआ स्वप्नमें स्वप्नके पदार्थी को देखता है। एतदथ दि-श्मान्तरके गमनागमन । योग्य (दीघे । कालके, अरु (उभय । इं-सिद्देयोंके, यर सहकारियोंके जो दर्शनादिकोंकी मुख्य सामग्री है। ग्रिभाव हुये भी जि दूर देशादिरूप पदार्थी को देखता सुनता स्तेता देता आवताजाता आदिक व्यापार होता भासता है, ताते क्स अनुमान लक्षणसे भी दिवपनका मिथ्यापना सिद्ध है ] सो-कृतहुआ पुरुष दिवसवत् िसूर्यादि । पदार्थी को देखता है, अरु किंहुतों के साथ मिलता है। अरु जो कदापि शरीर से बाह्य नि-किलके स्वप्नमें किसी से मिलताहोय तो । जिनसे मिलता है मितन्होंकरके जायत् कालबिषे पहिचाना चाहिये, परन्तु उसकरके बहिचाना जातानहीं क्योंकि जो सोयाहुआ पुरुष शरीरके बा-प्रायदेशमें स्वप्नविषे मिलाहोय तो । याज मैंने तुभको अमुक प्यानिबिषे देखाया, इसप्तकार तिसपुरूप ने कि जिसके साथ विष्नका द्रष्टा स्वप्नमें मिला है। कहना चहिये, परन्तु इस प्र-कार कोई किसीसे कहता नहीं। अतुएव स्वप्निषे अन्यदेशको नातानहीं ॥ हे सौस्य यहपुरुष स्वप्निबंधे जिनपदार्थीको देखता सो चिरकाल तैसाही न रहके अति शीघ अन्यभावको प्राप्त अभावश्चरथादीनांश्रयतेन्यायपूर्वकम् । वैतथ नवैप्राप्तंस्वप्नआहुःप्रकाशितम् ३॥

हुआ देखता है। अर्थात् प्रथम मनुष्यको देखताहै, देखतेही ते तिसही क्षणमें उसही को वृक्षादिरूपसे देखने लगता है, मथुरादि देशोंको देखता २ उसही क्षणमें उसको काशी आ देशोंको देखता है वा मिश्रित वा विपरीत देशकाल यामा को देखताहै, तैसा बाह्यका देशादिक अति अल्पकाल में अथा भावको पावते नहीं, मनुष्य वृक्षाकार होते नहीं। इत्या स्वप्नके अरु बाह्यके देशकाल वस्तु आदिकों में व्यभिचा रतम्यताके देखने से भी, अरु चिरकालके मृतकहुओं को भी पनमें देखनेसे कि जिनका उस स्वप्नकालमें बाह्यहोना स असंभव है, यह स्पष्ट सिद्धहै कि स्वप्नकादृष्टा शरीर के बा देशोंमें जायके स्वप्न देखता नहीं २॥

३॥ हे सौम्य, इस मुप्रिम कहनेके हेतुसे भी स्वप्नविषे वे योग्य पदार्थ सर्व मिथ्या है। क्योंकि " म्रभावद् चरथादीनांश्र न्यायपूर्वकम् " (रथादिकों का म्रभावन्यायपूर्वक सुनते हैं) में जिसकरके स्वप्नविषे देखने योग्य (देखेहुये) जे रथादिक ति म्रभाव " नतत्ररथानरथयोगानपंथानोभवति, इत्यादिश्रिक्ति (तहां रथनहीं, रथमें योजना करने योग्य मदवचकादि नहीं। रथके मार्गभी नहीं होते > इत्यादिक श्रुति करके न्याय (श्रु पूर्वक श्रवण करते हैं। मतएव " वैत्थ्यंतेनवैप्राप्तंस्वप्नम् प्रकाशितम् " (तिससे स्वप्न विषे प्राप्तहुमाही मिथ्या प्रकाशित किया कहते हैं ) मर्थात् तिस । स्वप्नदृष्टी श्रार के मध्य (महासूक्ष्म। नाडीक्रप स्थान विषे संकीक्ष्म प्राप्तहोंने (स्थानके म्रभाव) मादिक हेतुसे स्वप्न विषे हमाही जो मिथ्यापना, तिसको मनुवाद करनेवाली स्वप्रविषे मात्माके स्वयंज्योतिपनेके प्रतिपादनविषे तर्वा

#### त्रित्रस्थानातुभेदानांत्रसार्जागरितेरमृतम्।यथा तत्रतथास्वप्नेसंदतत्वेनभिद्यते ४॥

यह बृहदारगयक उपनिषद् सम्बन्धी श्रुतिहै, तिसने प्रकाशित कियाहै, इसप्रकार ब्रह्मवेचा कहते हैं ३॥

ु है सौम्य, [उक्त रीतिसे स्वप्नरूप दृष्टान्तके (असत्पनेकी सिद्धहुये, फलित अर्थरूप अनुवादको कहतेहैं ] " अन्तस्थानानु भेदानां तस्माज्जागरितेस्मृतम् । यथातत्रतथास्वप्ने संवतत्वेन भिद्यते " र जैसे तहां स्वप्नमें है, तैसे जिम्मत् विषे भीहें (ताते जायत्विषे जान्या है, भेदको प्राप्तहुये को संकोच को प्राप्तहोने करके भेदको पावताहै । अर्थात् जैसे तिस स्वप्निवेषेहै, तैसेही तिस जायत्विषे भीहै, तस्मात् जायत्विषे भी तैसेही जान्याहै। । परम्तु स्वप्न विषे जायत्के पदार्थीते भेदको प्राप्ततुथे पदार्थीको शरीरके मध्य । सूक्ष्मनाड़ी । रूप स्थानवाले होनेसे जायतसे क्वम भेदको पावताहै॥ इसका यह अभिप्राय है कि जायत् विषे व हर्य पदार्थोंको । यांवत् इन्द्रियादिकोंका विषयहै तिनसर्वको । मिथ्यापनाहै, यह तो प्रतिज्ञाहै, क्योंकि दृश्या इन्द्रियादिकों का बिषय । है ताते । यहहेतुहै । अह, स्वप्नबिषे सर्व हर्य पदा थाँवत्, यह दृष्टान्तहे अरु जैसे तिस (स्वयोग्य स्थानके अभाव वालों स्वमुिष दिखेहुये वा देखने योग्य हिस्य पदार्थीका मिथ्यापनाहै, तैसे जायत्विषे दृश्यपना ( दृश्यपदार्थीको जिथ्या-पना । समानहींहै, यह हेतुका उपनयहै । एतद्थे जायत्विषे भी मिथ्यापना जान्याहै यह निगमन है। अरु शरीरके मध्य सिक्ष्मनाड़ीं रूप स्थानवाले होनेसे अह संकोचको प्राप्तहोनेकरके स्वप्नबिषे हृदय पदार्थीका जायत्के हृदय प्रदार्थीले भेद्र 'भासता है। अरु वास्तवकरके हिदयपना अरु सिंथ्यापना जायत् अरु स्वप्नविषे तुल्यहीहै ॥ अर्थात् जैसे स्वप्नका हृद्य अपने योग्य स्थान के अभावसे सत्यनहायके केवल श्वान्तिमात्रहाहै, तैसही

# स्वप्रजागरितेस्थानेह्येकमाहुर्मनीषिणः। भेदानां समत्वेनप्रसिद्देनैवहेतुना ५॥

जायत्का सर्व दृश्य अपने योग्य स्थानके अत्यन्त अभावते । वल भ्रान्तिमात्रहीहै। क्योंकि एक अद्देत निराकार परिपूर्ण है ज्ञानघन चैतन्यके शिलवत् सर्वत्र सघन अस्तित्वमें तिससे एव रीते स्थानका अभाव है, अतएव जायत् अरु स्वप्त, इन उम्र स्थानकास्थल सूक्ष्म यावत् इन्द्रियादिकोंका विषय दृश्य प्रपंच सो स्वयोग्य स्थानके अत्यन्तअभावरूप हेतुसे केवल भानि मात्रही है। ऐसा ब्रह्मचेनोंका निदिचतार्थ है इति सिद्धम् १।

५ हे सौम्य, "स्वप्नजागरितस्थाने ह्येकमाहुर्मनीविणः। भे नांहिसमत्वेनप्रसिद्धनैवहेतुना " भेड़ोंको प्राप्तहुये को प्रति हेतुसे समानता करके ही मननशील स्वप्नश्रह जायत् इन उभ स्थानोंको एकसेही कहतेहैं } अर्थात् । परस्पर उक्तप्रकार । भे को प्राप्तहुये जे जायत् धरु स्वप्नके पदार्थ तिनको याह्य । माहक होनेसे दृश्यतारूप प्रसिद्ध हेतुकरके समानता होने मनीषी ( मननशील बिबेकी । जनहैं सो, स्वप्न घर जायत्। दोनों स्थानों के एक ( तुल्य ) ही कहतेहैं । यहां [ जायत् । स्वप्नविषे वर्त्तमान परस्पर भेदवाले पदार्थीका याह्यपना 🏓 याहकपना समानहै। यह तिस् हरयहूप । हेतुसे तिनकार थ्यात्वकरके समभाव प्रसिद्धही है। अरुतिसा प्रसिद्धसमभाव हेतुकरके बिबेंकी पुरुषोंको जायत् अरु स्वप्नरूप दोनों स्थानोही एकता बांछितहै। इसप्रकार जो पूर्व अनुमान नाम प्रमाण हित किया, तिस्ही का उभयस्थानोंकी एकतारूप, फल इसरली करके कहा है। इसप्रकार दलोककी योजनासे देखावते हैं। पूर्विति अभागका ही फल कहा ५॥

६ हे सोम्य, भेदको प्राप्त पर पर में बिलक्षण हुये जायत् विव हदयपदार्थ तिनका भादि भरु भन्त बिषे भ्रभाव होनेसे अर्थात् Street

### श्रादावन्तेचयन्नास्तवर्त्तमानेपितत्तथा । वितथैः सहशाःसन्तोऽवितथाइवलक्षिताः ६ ॥

वत् उत्पत्तिमान् पदार्थहें सोसर्व अपनी उत्पत्तिसे पूर्व अभाव रूपहें, श्रक उत्पत्तिमान् पदार्थको अन्तवालाहोनेके निर्वयसे, सो उत्पत्ति-मान् बस्तु अपने अन्तके प्रचात् भी अभावरूपहैं। इस कहने के हेतु में सेभी तिनका मिथ्यापनाहै "आदावन्तेचयन्नास्ति वर्त्तमानेपित-नथा " { जो आदिविषे अरु अन्तिविषे नहीं है सो वर्तमानमें भी तिसाही हैं अर्थात् जो सृगतृष्णादि बस्तु आदि विषे अरु अन्तविषे नहीं है, सो अपने वर्तमान कालबियेभी है नहीं, यह लोकबिये में निरिचतहै। यरु " वितयैःसहशाःसन्तोऽवितथा इवलक्षिताः " हि (मिथ्यासे सहशहुयेसन्तेभी यमिथ्या (सत्य) वत् जानतेहैं र अध्यात् तैसेही यह भेदको प्राप्तहुये जायत् के दृश्यपदार्थ । भ भिपने । यादि यन्तविषे यभाव रूपहोनेसे सृगतृष्णा यादिक सिथ्या प्वार्थीसे तुल्यहुये (तुल्य होनेसे ) सन्ते मिथ्याहीहै। तथापि निवो चनात्मज्ञानी मूह पुरुषोंकरके सत्यवत् जाने जातेहैं ६॥ हिर्य पदार्थीवत् जायत्के दृश्य पदार्थीकोभी असत्पना कहा सो प्रमुक्त है। अरु जायत्के दृश्य जे अन पान अरु वाहनादिकहैं, ासो क्षया तृषा आदिकोंकी निवृत्तिको यह गमनागमन आदिरूप वकार्य ( व्यवहार ) को करते हुये प्रयोजन सहित उनको देखते तीहैं, अरु स्वप्नके दृश्य पदार्थीको वो प्रयोजन सहितपनाहै नहीं। क्षिताते स्वप्नके दृश्यपदार्थीचत् जायत्के दृश्यपदार्थीका असत्पना व्यामनोरथ (कल्पना ) मात्रहै । इसप्रकारका जो वादीका कथन लो बने नहीं, क्योंकि " सप्रयोजनतातेषां स्वप्नेविप्रतिपद्यते " तिनकी सप्रयोजनता स्वप्नबिषे बिरोधको प्राप्तहोतीहै } अर्थात् विनिसंकरके जायत्विवे उनअञ्चपानादिकोंकी जो प्रयोजन सहित-ताको देखतेहैं सो स्वप्नबिषे बिरोधको प्राप्तहोतीहै। जैसे स्वप्नबिषे

## सप्रयोजनतातेषांस्वभेविप्रतिपद्यते । तस्मादाकं तस्वेनमिथ्येवखलुतेस्मृताः ७॥

जन्नादिक भोजन चरु जलादिक पानकरके चात्रम हुआ पान भी जब उत्थान ( जायत् ) को पावताहै तब अपने को हा तृषाकरके युक्त अतृप्ति भानताहै। तैसेही जायत्विषेभी भोजप पानादि करके तम,क्षुधा तुषारहित होयके सोयाहुआ पुरुष,तलन लही स्वप्नमें क्षुया तृषादिकरके चति पीडित दिनरात्रिबिषे जन पान श्रह भोजनसे रहित अपने को मानताहै। अतएव जाक्षि हरयोंका स्वप्नविषेभी विरोध देखाहै अर्थात् जैसे स्वप्नमें भोग पानादिकरके तुमहुजा पुरुष जब जागताहै तब अपनेको क्षुधार करके युक्तही देखताहै तातेयह निइचयहोताहै कि स्वप्निबेषे कि खानपानादि सर्व दृश्य जायतृहुये यसत्ही होताहै, तैसेही जार् में सम्यक् प्रकार खान पानादिकरके आतृप्तहुआ पुरुष सोग है तन तत्कालही स्वप्नमें चपने को क्षुधातृषाकरके पीडित देखें है, तिसकरके यह निरचय हुचा कि जायत्के खानपान तृप्तिस्व वान्को असत्यही है। अरु जायत् में जायत् संत्य अरु स असत्यहै चह स्वप्नमें स्वप्नसत्य चह जायत् चसत्य है, ताते। दोनोंकी सरयता असरयता सापेक्षिक अरु व्यक्तिचारी है दोनोंही घलत्य भ्रान्तिमात्र हैं ताते तिन जायत्के हरयों है यसत्पना स्वत्रके दृश्योंवत् शंकाकरनेके योग्यनहीं विश्वीत स्वप्नके हरयों के चसत्पनेमें शंकानहीं, तैसेही जायतके हर्य भी असत्पने में शंकानहीं, चरु जिनको है तिनको भी है । ऐसा हम मानते हैं "तस्मादायन्तत्त्वेन मिथ्येवर्ष स्मृताः " ताते चादि चन्तवाले होनेसे वे निरचयकरके मि ही जानने } अर्थात् तिसकरके आदि अरु अन्तकरके युक्ष ह जायत् अरु स्वय इन दोनों क्षिषे समानही है, । ताते हि आदि अन्तवाले होनेकरके वे मननग्रील जायत् के हर्ग

# श्रिक्षतेगत्वायदैवेहसुशिक्षितः द्र॥

विश्वय करके भिथ्याही जानते, मानते, कहते हैं ७॥ ८ हे साम्ये, पुनः वादी शंकाकरेहैं। नन स्वप्न अरु जायत्के वपदार्थीको तुल्यहोनेसे जायत्के पदार्थीका जो असत्पना कहा, स्तो असंगतहे, क्योंकि द्रष्टान्तको असिद्धताहे ताते। कैसे कि जायत् बिषे देखेहुये ये पदार्थही स्वप्नबिषे देखतेहोवें ऐसा नहीं किन्तु स्वप्नविषे अपूर्व पदार्थोंको देखताहै। क्योंकि जिसकरके इस्वप्नविषे चारदातवाले हस्तिपर भारूढ अष्ट भुजावाला आपको हिखता । मानताहै, अरु अन्य तीननेत्रवान्पनादिक भी अपने विषे देखता मान्ताहै। इत्यादि प्रकार अपूर्व (पूर्वनदेखे) को स्ववाबिषे देखताहै, एतदर्थ स्वप्न अन्य असरयके तुल्य नहीं, किन्तु विक्रिशित्या सत्यहीहै । याते जायत् के मिथ्यापने के साधने विषे जो स्वप्नका दृष्टान्तहै सो असिद्धहै, एतदर्थ स्वप्नवत् जो जायत् को असत्पना कहा सो अयुक्तहै, । इसप्रकारका जो बादीका कथन सो बने नहीं। क्योंकि, हे वादिन स्वप्नबिषे देखेहुये पदा-भिक्ती जोतू अपूर्व मानताहै, सोतो जडहानेकरके स्वतः सिद नहीं है, किन्तु " अपूर्वस्थानिधर्माहियथास्वर्गनिवासिनाम् " पूर्व स्थानीका ही धम्म है, जैसे स्वर्गके निवासियोंकाहै अर्थात् सो अपूर्व स्वप्नके द्रष्टारूप स्वप्नस्थानवाले । तैजसरूप । स्थानीकाहीधर्महै। जैसे स्वर्गकेनिवासी इन्द्रादिकोंका सहस्राक्ष-पना आदिक धर्महै,तैसे यह अपूर्व स्वप्नस्थानी स्वप्नके द्रष्टाका धर्म है,द्रष्टाके स्वरूपवत् स्वतः सिद्धं नहीं । अर्थात् स्वर्गरूप स्थानको प्राप्तहुयेको वहांका स्थानीपना चरु स्थानके सम्बन्धसे सहस्राक्षप-नादि धर्म उसके होतेहैं; अरुजब वो इसलोकरूप स्थानको प्राप्त होताहै तब यहांका स्थानीपना गरु दिभुजादिक धर्म उसके होते हैं, ताते स्थानके सम्बन्धसे प्राप्तहुये धर्म उस स्थानीके स्वरूपवत्

स्वप्नस्ताविपत्वन्तर्वेतसाकि लिपतन्त्वसत् । बि श्चेतोयहीतंसहृतंवेतथ्यमेतयोः ९॥

स्वतः सिद्धनहोनेसे असत्हें, क्योंकि जब वो स्वर्गकास्थानीयहो ताहै तब वहां उसके दिभुजादि धर्म न होयके सहसनेत्र चतु है र्भुजादि धर्महोतेहैं, अरु जबवो इसलोककास्थानी होता है त यहां उसके सहसनेत्रादि धर्म न होयके दिभुजादि धर्महोताहै ताते स्थानमें अरु स्थान सम्बन्धी धर्मोंमें व्यभिचारके होनेसे। असत्हें अरु उस स्थानीके वास्तविक स्वरूपमें व्यभिचार नहीं से वो सत्यहै। तैसे ही भारमाको स्वप्नकास्थानी होनेसे वहांक अपूर्वत्रय उसका धर्महोताहै सपूर्व नहीं, यह जबवो जायत्व स्याम्। होताहै तबयहांका सपूर्व उसका धर्महोताहै अपूर्व नहीं ग्रह जैसे जायत् स्वप्तरूप स्थानोंका प्रस्परमें व्यभिचारहै ते। तिनसम्बन्धी सपूर्व अपूर्व दृश्यरूपधर्मीमेंभी व्यभिचारहै परन् उमय स्थानके स्थानीरूप आत्माके अव्यभिचारी स्वरूपवत् स्वत सिद्ध नहोने से दोनों स्थान अरु तत्सम्बन्धी धर्म दोनों तुल्यह असत्हें । अरु "तान्यं प्रेक्षतेगत्वा यदैवेहसुशिक्षितः " १ तिन्त यहजायके देखताहै जैसेही यहां सम्यक् शिक्षापाया । देखताहै चर्थात् तिन इसप्रकारके अपने चित्तके विकल्परूप अपूर्व पदार्थ को यह स्थानी स्वप्नका द्रष्टा स्वप्नक्षप स्थानाविषे जायके देखत है, जैसे यहां लोकबिंव शिक्षाको पाया । पुरुष । जो देशान्तरक मार्गहै तिसमार्गसे देशान्तरको जायके तिन (देशान्तरके । पदा थाको देखता है, तद्दत् । एत्दर्थ् रज्जु सर्प ग्रम् मृगतृष्णादि स्थानीके धर्मका असत्पना है, तैसे स्वप्नबिषे देखेहुये अपूर्बहरा पदार्थीको स्थानीका धर्मपनाही है एतदर्थ असत्पना भीहै।ता स्वप्नके हष्टान्तका विश्वभित् जायन्के हद्य पदार्थीके असत् हो में जो स्वप्नरूप दृष्टान्त तिसके असत्पनेका । असिद्धपनानी किन्तु उसका असत्पवा सिद्धही है। दे ॥

### जाग्रहत्तावपित्वन्तरचेतसाकल्पितन्त्वसत्। बहिश्चेतोग्रहीतंसचुक्तंवेतथ्यमेतयोः १०॥

९हे सौम्य,[ जायत्विषे देखनेयोग्य पदार्थीका जामिथ्यापना है सो तिसबिषे सत् यर यसत्के बिभागकी प्रतातिसे बिरुद्ध है यह रांकाकरके तिसका दृष्टान्तसे समाधान करते हैं ] स्वप्तरूप हृष्टान्तके अपूर्वपनेकी शंकाका निष्धकरके,पुनः जामत् के पदा-थेंकि स्वप्नके पदार्थीसे तुल्यताको बर्णन करतेहुये कहतेहैं "स्वप्न वृत्ताविदवन्तइचेतसाकिष्पतन्त्वसत् १ (स्वप्नद्विषे भी भन्तर तो चित्तसेकिटिपत असत् है । अर्थात् स्वप्नवृत्ति (स्वप्ना-वस्था ) रूप स्थानिब भी शिरीरकें। अन्तर तो चित्रसे मनोरथ करके कल्पनाकिया बस्तु तो असत्है, क्योंकि अन्य कल्पना व संकल्पके (उत्थानके । समकालही तिसका अदर्शनहै ताते। अरु न । बहिरचेतोगृहीतं सहतंत्रैतथ्यमेतयोः । बाह्य चित्रसे यहण त किया असत् है इनका मिध्यापना देखाहै । अर्थात् तिसही स्वम विषे बाह्यचित्तकरके चक्षरादि इन्द्रियों द्वारा यहणकियां जो व पटादि बस्तु सो सत्यहै। असत्यहै, इसप्रकार निवर्चय कियेहुये भी सत् अरु असत्य का बिभाग देखाहै। अरु इन अन्तर अरु व वाह्य चित्तसे कंटपनाकिये दोनों बस्तुओं का कित होनेंसों सि-त थ्यापनाही देखाहै शास्त्र अवस्थ किला किला है कर दुखान

र १० हे सोम्य, "जायहत्ताविष्वन्तरचेतसाक विष्तं न्त्वसत् " र जायत्की वृत्तिबिषेभी अन्तर तो चित्तिसे कल्पना तो असत् हैं ; अर्थातजायत् की वृत्तिस्पर्थानिष्येभी अन्तर चित्तकरके कल्पना किया बस्तु लो असत् है। अरु " बहिरचेतो गृहीतं सद्युक्ते वैत्वस्य मेत्योः " वित्ति चित्तसे यहणाकिया सत्हे इनका मिथ्यापना ही युक्तहें अर्थात् तिसही जायत् बिषे बाह्यचित्तं से चक्षुरादि इंद्रियों दारा यहणाकिया प्रदादि बस्तु सत्हे । असत्हे इसप्रकार निश्चय कियेहुयेभी सत् असत्का विभागद्याहै। अरु इनसत् यह असत् उभयोरिपवैतथ्यंभेदानांस्थानयोर्यदि । कएतान्। इयतेभेदान्कोवेतेषांविकल्पकः ५९॥

का मिथ्यापना युक्तहीहै, क्योंकि अन्तर अरुबाह्य चित्तसे कलि

प्रवेकी तुल्यताहै ताते १०॥

ा १९ हे सौस्य,[अब सर्वको मिथ्यापनाहोनेसे प्रमाता प्रमाण दिक व्यवहारका अर्सभवहोनेसे, पूर्ववादी विशेष शंकाको कर हुमा कहे है " उभयोरिववैतर्थ भेदानं स्थानयोथिदि " ( य उभय स्थानोंबिषे मेद्रोंको मिथ्यापना ही है ? अर्थात् जब जाय ग्ररु स्वप्न इन उभय स्थानोविष पदार्थीके भेदोंका मिथ्यापना है, तब "कएतान्बुद्धातेभेदान् कोवैतेषांविकल्पकः " भिदी कौनजानेगा अरु तिनका निद्वयंकरके बिकल्पक कौन होवा प्रयात् इन मन्तर प्ररुवाह्य चित्रसे कल्पनाकिये जे पदार्थ भेद तिनको कौनप्रमाता जानेगा अरु तिनका निरचयकरके। कल्प (कल्पना) करनेवाला कौन होवेगा । यहां अभिप्राय यह कि तिनकी स्मृति[यहां यह अर्थहैं कि कार्यका कर्नाजो है सो। अनुभविकये कार्यको समर्णकरके तिनके सहस्र जातियाले अ कार्योंको,इसप्रकार स्मृति अरु अनुभवके आश्रयके आक्षेप्रसेक का आक्षेपकहनेको इञ्जितहै। तैसा होनेसे सर्व के मिथ्यापने सिद्ध हुये कर्ता चादिकोंके व्यवहारका असंभव निवारण करने भराक्य होवेगा ] सर अनुभविषेषे आश्रय कौन होवेगा, [ मध्यारमरूप प्रमाता (बुद्धिबिशिष्ट चैतन्य जीव) है अरु जो अ दैवरूप जंगत्का कर्ता ईरवरहै, यह दोनोंभी मिथ्याहें, इसप्रक भंगीकार करनेसे प्रमाता मादिकांको असत्पना होवेगा,। शंकाकरके पूर्ववादी कहताहै। यहां यह अधेहै कि जब प्रमा वा कर्ता तुम्होंकरके भगीकार नहीं कियाहै, तब, तुमको निर्ण आध (श्न्यपना) अअधिही होवेगा, परनतुन्तो देखनेको श नहीं दिसका देखना अशक्यहै । क्योंकि भारमाबिषे चिक्षरारि

कल्पयत्यात्मनात्मानमात्मदेहःस्वमायया । सएव वुद्यतेभदानितिवेदान्तनिश्चयः १२॥

करणों ।इन्द्रियों। की प्रवृत्तिका असंभवहै, अरु निषेधकरनेवाला ही आत्मादै ताते, ] जब उनका कोई भी प्रमाता (प्रमाणकर्ता) वा कर्ता न मानोगे तब तुमको निरात्म ( शून्य) बाद अभीष्ट होवेगा ११॥

१२ हे सौम्य, "कल्पयत्यात्मनात्मानमात्मदेहःस्वमायया " र चात्मारूपी देव अपनेविषे अपनीमायासे आपकरके अपनेको कल्पताहै } अर्थात् [अवसिद्धान्ती कर्ता अरु कार्यादिकोंकी व्य-वस्थाके असंभवको दूर करताहै ] जो आत्मारूपी देव अपनेविषे स्वमायासे आपकरके आपको रज्जु आदिकोंबिषे सपादिकोंवत् ष्यिम कहनेके भेदके बाकारवाला दिहाँ कल्पताहै। यह "स-एवबुद्धयतेभेदानितिवेदान्तनिदचयः १ र सोई ही भेदों को जानताहै ऐसा वेदान्तका निरूचयहै ? अर्थात् तैसे सोई । आत्म-देव । तिन भेदोंको जानताहै, इसप्रकारका वेदान्त (उपनिषद् वा ब्रह्मसूत्र) शास्त्रका निरचयहै। एतदर्थ अनुभवज्ञान अरु स्मृति ज्ञानका आश्रय । आत्मदेवसे । अन्य नहीं । अरु क्षणिकवादियों-वत् अनुभवज्ञान अरुस्मृतिज्ञान निराश्रयनहीं। इत्यभिप्रायः १२॥ १ ३ हे सौम्य,। प्रदन। कौन संकल्पकरताहु आ किसप्रकारसे कल्प-ताहै,। तहां। उत्तर। कहते हैं, "विकरोत्यपरान्भावा नन्तिरिचत्ते व्यवस्थितान् , नियतोद्वबहिदिचत्त एवंकल्पयतेत्रभुः " द्रप्रभु पदार्थीको चित्तके अन्तर स्थित नियमित पुनः अनियमितपदा-थौंको नाना करताहै ? अर्थात् प्रमु ( समर्थ ) जो ईरवर आत्मा है सो बाह्य चित्तवालाहुआ बाह्य अपर ' लोकप्रसिद्ध, राज्दादि रूपपदार्थीको, ग्रंह ग्रन्य शास्त्रप्रसिद्ध वासनारूपसे भन्तर चित्तविषे । मायारूप चित्तके अन्तर । स्थित अस्पष्ट प्रथिव्यादि नियमित (स्थिर) अरु बिद्युतादिक अनियमित (अस्थिर) पदार्थी विकरोत्यपरान्भावानन्ति चत्तेव्यवस्थितान् । नि

को नानाप्रकारसे करताहै। तैसे अन्तर चित्तवालाहुआ मनोर थादिरूप आपविषे स्थित पदार्थोंको [यहां यह अर्थ है, कि बाह्य चित्तवालाहुआ आत्मा बहिर्मुख (बाह्यके व्यवहारयोग्य ) पदा थेंको कल्पताहै। अरु अन्तर चित्तवालाहुआ तिन बाह्यव्यव हारयोग्य पदार्थीं र से इतर आपिबिषे स्थित मनोरथादि लक्षण रूप व्यवहारके योग्य पदार्थीको कल्पके पुनः व्यवहारकी यो ग्यताके अर्थ कल्पताहै। यहां यह कथनकियाहै कि जैसे लोक विषे कुलाल वा तन्तुवाय (वस्त्ररचनेवाला) घट वा पटरू कार्यके करनेकी इच्छावालाहुआ आदि बिषे व्यवहारके योग व्यक्तिको । कार्यके आकारको । जानके वा प्रकटकरके, पश्चात तिसही व्यक्तिको बाहिरके नामरूपकरके सम्पादनकरताहै।तैसे ही यह । चात्माख्य । चादिकत्ती भी मायालक्षणरूप अपनेचित विषे नामरूपकरके अप्रकटरूपसे स्थितहुये सृजनेयोग्य पदार्थ कोप्रथमसृजनेकी इच्छा आकारसे प्रकट करके परचात् बाहि सर्व ज्ञानके साधारण रूपसे सम्पादन करताहै। इसप्रकार प्रपंत की कल्पना बिषे क्रमका ज्ञान है ] बाह्यके योग्य कल्पना करके पुनः व्यवहार की योग्यताके अर्थ कल्पता है १३॥

१४ हे सौम्य, । शंका । ननु, स्वप्तवत् चित्तकरके कित्तत् स्व जायत् का जगत् । है यह भद्याविध निद्धारहु भा नहीं । भरु चित्तर् कित्त चित्त करके जाननेयोग्य मनोरथादि रूप पदार्थी से बाह्यके पदार्थीं की परस्पर जाननेकी योग्यता रूप बिलक्षणति एतदर्थ जायत् का स्वप्तवत् मिथ्यापना अयुक्त है, [ जैसे स्वप्न बिषे देखने योग्य सर्व कित्पत हश्य बस्तु मिथ्याही अंगीकी करतेहैं, तैसेही जायत् बिषे भी देखनेयोग्य सर्व बस्तु चित्तकर्ष भासमान हैं, इसहेतुसे कित्पत मिथ्या है, ऐसा अद्याविधि

### चित्तकालाहियेऽन्तस्तुद्धयकालाश्चयेवहिः।किएिप-ताएवतेसर्व्वविशेषोनान्यहेतुकः १४॥

द्वीरिकया नहीं, इस बिषय में पूर्वबादी हेतु कहता है,। यहां यह अर्थहै कि, आत्मांकी अविद्याकरके किएत जो चित्त तिस वित्तकरके प्रथम चित्रकेही अन्तररचित, अरु तत्रही वर्तमान म-नोरथ ( संकल्प ) रूप पदार्थ, अरु बाह्यके रज्जुसपीदिक पदार्थ सो चित्तकरकेही परिच्छेद ि भेद । को पावनेयोग्यहै । अरु जिस करके वो कल्पनाकाल विषेही होनेवाले पदार्थ प्रमाणज्ञान (प्र-माणजन्यज्ञान ) के विषयहाते नहीं, जिसकरके तिनकेसाथ मन से बाह्य जायत् विषे देखनेयांग्य भावों (पदार्थों) का वि-लक्षणपना, अरु परस्परमें परिच्छेद्यताके पावनेकी योग्यता, यह दोनों कालोंकरके परिच्छिन्न होने करके प्रत्यभिज्ञारूप ज्ञानकी विषयता देखते हैं, तिलकरके जायत्का स्वप्नवत् मि-थ्यापना अयुक्त है, ] उत्तर। यह शंका युक्तनहीं, इसप्रकार मूल के रलोक के अक्षरों से उत्तर कहते हैं, चित्तके किल्पना । काल से इतर अन्य परिच्छेद करनेवाला काल नहीं है। जिनका । ऐसे जे चित्त से परिच्छेद करनेयोग्य। अर्थात् चित्तकी कल्पना काल बिषेही जानने के योग्य । पदार्थ सो [ जो मनके अन्तर मनोरथरूप पदार्थ हैं, सो चित्तकाल वालेहोते हैं, तिनके चि-त्तकालको स्पष्टकरते हैं ] चित्तकालवाले कहते हैं, घर जो पर-स्पर परिच्छेद करने ( प्रथक् २ जानने ) योग्य पदार्थ हैं तिनको दोनों कालवाले कहते हैं [ यहां यह अर्थ है कि, जो पदार्थ मनसे बाह्य दीखते हैं सो भेदकालवाले हैं। क्योंकि काल का जो भेद सो कहिये भेदकाल, सो भेदकाल जिनकाहै ऐसे जे पदार्थ तिनको भेदकालवाले कहतेहैं। इस व्युत्पत्ति । ताते सो पूर्वके अन्यकालकरके अरु पछिके अन्यकालकरके परिच्छेद को प्राप्तहोनेयोग्य हैं। अरु भिन्नकालसे परिच्छिन्नहोने करके " सो यह है " इस आकारवाले प्रत्यक्ष ज्ञानकी सामग्री सिहा संस्कारसे जन्य प्रत्यभिज्ञा ज्ञानके विषय होते हैं ] जैसे [जा ए यतुके पदार्थोंकी प्रत्यभिज्ञा ज्ञानकी विषयताको उदाहर्ण करके स्पष्ट करतेहैं ] देवदत्त गाँके दोहन पर्यन्त स्थित होता है, सो ने यावत् स्थितहोता है तावत् गौको दोहन करता है, अरु याक प गौको दोहनकरता है तावत् स्थितहोताहै, अरु तितने काला त र्यन्त यहहै, अरु एतने कालपर्यन्त सोहै। इसप्रकार बाह्यके प दार्थोंको परस्परमें परिच्छेदकपना है, एतद्ध उनको उभयकात वाले कहते हैं । एतद्थे " चित्तकालाहियेऽन्तस्तु द्वयकालाक्ष येबहिः, कटिपताएवतेसर्वे विशेषोनान्यहेतुकः १ (जो अन्ता र बिषे तो चित्तकालवाले पदार्थहें घर बाह्य उभयकालवाले प दार्थ हैं, सो सर्व कल्पितहीहें,विशेष अन्यहेतुवालानहीं ? अर्था जो यन्तर (स्वप्न) विषे तो चित्तकालवाले पदार्थ हैं, यरु वाह (जायत्विषे) दोनों कालवाले पदार्थ हैं, सो सर्व जायत् स्व के । किएतही हैं। बाह्यका दोनोंकालकरके युक्ततारूप जो वि शेषहैं सो कल्पितपनेसे अन्य हेतुवाला नहीं, क्योंकि कल्पि बिषे भी तिसप्रकारके विशेषका सम्भव है ताते, अतएव यह जायत्बिषे भी स्वप्नका दृष्टान्त स्पष्ट होताही है [ इसका य रहस्यहै कि जो कल्पनाकालविषे होनहार पदार्थ मनके जन्ती वर्तते हैं, अरु जो प्रत्यभिज्ञा ज्ञानके विषयहोने करके पूर्वीन कालिबेषे होनेवाले अरु बाहरही व्यवहारके योग्य देखियेहैं, सर्वकाल्पत हुये मिथ्याही होनेके योग्यहैं। भरु प्रत्यभिज्ञा ज् की विषयतारूप जो विशेषहैं सो वस्तुके किएत्पनेका कियाँ क्योंकि स्वप्नादिकोंकी कल्पित वस्तुविषे भी "सो यहहै" इ प्रकार प्रत्यभिज्ञा ज्ञानकी विषयता देखतेहैं ताते १४॥

१ ५ हेसीम्य, " अव्यक्ताएवयेऽन्तस्तु स्फुटाएवचयेबहिः। है रिपताएवतेसर्व्वे " र जो अन्तर अस्पष्टहीहै, अरु जो बाह्यही है सो सर्व करिपतहीं हैं र अर्थात् जो मनके अन्तरभावनारूप है

# अव्यक्ताएवयेऽन्तस्तुरंफुटाएवचयेबहिः।कल्पिता एवतेसर्वेविशेषस्त्विनद्भयान्तरे १५॥

ने से भस्पष्ट पदार्थही है, भरु जो मनके बाह्य जो प्रतीयमान पदार्थ स्पष्टहोतेहैं सो सर्व मनके स्पुरणमात्र रूपहोनेसे कटिप-तहींहैं। चरु " विशेषस्त्विन्द्रयान्तरे " { विशेष इन्द्रियोंके भेद के कियेहें } अर्थात् स्पष्टतारूप विशेष तो अन्तर अरु वाह्य इ-न्द्रिय भेदकहुये। इन्द्रियोंके भेदरूप निमित्तवाला। है,तिसबिषे मिथ्यापना वा अमिथ्यापना उपयोगको प्राप्तहोता नहीं ॥ इ-सका यह भावार्थहै कि, यद्यपि मनके अन्तर मनकी वासना-मात्रसे प्रकटहुये पदार्थीका अस्पष्ट (अप्रकट) पनाहै, वा मनसे बाह्य श्ररु चक्षुरादि इन्द्रियोंके श्रन्तर पदार्थीका स्पष्टपना है, यह विशेषहैं। तथापि यह विशेष पदार्थोंकी सत्यता कियानहीं, क्योंकि स्वप्नबिषेभी तैसेही देखते हैं। किन्तु यह विशेष इंद्रियों के भेदोंका कियाहै, एतदथ जायत्के पदार्थ भी स्वप्नके पदा-र्थीवत् कल्पितहीहैं। इति सिद्धम्, यह सिद्धहुआ १५॥

१६ हे सौम्य,। प्रद्न। ननु, बाह्य घरु अन्तरके पदार्थी की 'परस्परके निमित्तं अरु नैमित्तिक होनेकर्के' कल्पनाबिषे कारण क्याहै। उत्तर। तहां कहतेहैं, श्रात्माजोहै सो श्रवनीमायाकेवरा से सर्वको कल्पताहुआ आदि बिषे 'मैंकरताहीं' मेरेकोसुखदुः खहै, इसलक्षणवाले "जीवंकल्पयतेषूठ्वे ततोभावान्एथिग्वधान् " {जीवको पूर्व कल्पता है तिसके अनन्तर प्रथक् र भावों को 'कल्पताहै है अर्थात्, उक्तलक्षणवाले, जीवोंको रज्जुबिषसर्पवत्। " सत्यंज्ञानमनन्तंब्रह्म" इत्यादि । श्रुतिउक्त लक्षणवालेही शुद्ध आत्माबिषे विशिष्टरूपसे पूर्व कल्पता है, अत्र वितसके अर्थहोंने करके किया, कारक, फलके भेदले प्राणादिक नानाविध बाह्यके मरुमन्तरकेपदार्थीको कल्पताहै॥प्रदन॥तिस कल्पनाबिषे क्याहेतु है॥ उत्तर॥ तहां कहते हैं, "बाह्यानाध्यात्मिकांइचैवयथाविद्यस्त-

जीवंकलपयतेपूर्वततोभावान्पृथग्विधान् । वाह्यान् । ध्यात्मिकां इचेवयथाविद्यस्तथास्मृतिः १६॥ र्गा

थास्मृतिः " { जैसी बिद्या वाला है तैसी स्मृतिवाला होता है तिसकरके, बाह्य अन्तरके पदार्थी को सिजता है 13 अर्थात् जीन यह आप किएतहुआ जीव सर्व कल्पनाके करने विषे अधिकारिक है सो जैसी विद्या (विज्ञान ) वालाहै तैसीही स्मृति वाल ज़ होताहै। [यहांयह अर्थ है कि, अन्नपानादि उपभोगके होते ति आ मादिक होतीहै, मरु तिन । उपभोग किन होनेसे होतेनहीं। इतिब भनवय व्यतिरेक रूप युक्तिसे भोजनादिक हेतुहै। ऐसी कल्पन प्रव का विज्ञान उपजता है,ताते पुष्ट्यादिक फलहै, ऐसीकल्पना कवा विज्ञान उपजताहै, तिस करके अन्य किसी दिवसमें कथन कि दोनों भी हेतु अरु फलकी स्मृति होती है, तिस करके फला प्र साधनसे असमान (भिन्न) जातिवाले अन्य साधनिबषे कर्न पु व्यता का विज्ञान होताहै, तिससे बांछित तृप्ति आदिक फलके प प्रयोजनता विषे पाकादिक क्रिया अरु तिसके कारक (सामग्री) र तंडुलादिक यह तिनके फल यनकी सिद्धि यादिकके सम्बन्ध य विशेष विज्ञानादिक होते हैं, तिसकरके हेतु आदिकों की स्मृति भ होतीहै, ताते तिस साधनका अनुष्ठान होताहै. ताते पुनः फल स होताहै। इस क्रम करके परस्पर हेतुमद्भावसे कल्पना होतीहै, इस करके हेतुकी कल्पना के ज्ञानसे फलका ज्ञानहोता है,तात है तुके फलकी स्मृति होतीहै, तिसकरके तिसकाज्ञान अरु तिसके मर्थ क्रिया कारक, मरु तिसंकेफलके भदेकज्ञान होते हैं, तिनकरके तिनकी स्मृति होतीहै, अरु तिस स्मृतिसे पुनः तिसके ज्ञानहीं तेहैं तिन ज्ञानसे तिनकी स्मृति होती है अरु तिस स्मृतिसे पुन तिनके ज्ञान होतेहैं। इसप्रकार बाह्य अरु अन्तरके पदार्थीकोपर स्पर निमित्त अरु नैमित्तिकभावसे अनेक प्रकारकल्पता है १६॥ १७ हे सौम्य, तिसपूर्वीक इलोकबिषे जीवकी कल्पना सर्वक

### अनिश्चितायथारज्जुरन्धकारेविकल्पिता। सर्पधा-रादिभिभविस्तद्वदात्माविकल्पितः॥ १७॥

ल्पनाका मूलहै, इसप्रकारकहा। सोई जीवकी कल्पना किसनि-भित्तवाली है इसको अब दृष्टान्तकरके प्रतिपादन करते हैं "अनि-द्वितायथारज्जु रन्धकारेविकल्पिता, सर्पधारादिसिभीवैः १ (जैसे अन्धकार बिषे अनिदिचत हुई रज्जु सर्प अरु जल धारा षादिक भावकरके विकल्प को प्राप्तहोता है ? अर्थात् जैसे लोक बिषे मन्द अन्धकार बिषे रही वस्तु आहं अमुक वस्तुही है, इस प्रकार अपने स्वरूपसे अनिइच्य को प्राप्तहुई सो, क्या सर्प है वा जलवाराहै, वा वक्र दंड है, वा भूमिकी दरारहै, इत्यादि प्रकारसे सर्प धारा आदिक भावंकरके अनेक प्रकारसे विकल्पको प्राप्तहो वेहें । अर्थात् रज्जु विषे सर्प अरु थाणू ( ठूंठ ) विषे जो पुरुषकी आंति होती है सो मन्द अन्धकारके समय होती है. वियन अन्धकारमें अरु स्पष्ट प्रकाश में नहीं क्योंकि जिसकालमें रज्जुके सामान्यचंश, सर्पवत् बक्राकार, की प्रतीति, चरु बिशेष श्रंश त्रिवली (ऐंठन) की अप्रतीति होती है तिसकालमें सपीदि ने भान्ति होती है, अरु बादीने भ्रांती होने की साहदयतादि अनेक सामग्री कहीहैं परन्तु, मुख्यसामग्री उक्तप्रकारका अन्धकारहीहै, क्योंकि अन्धकारके अभावकी सामग्री दीपकादिकों के प्रकाश करकेही भ्रान्ति में उपयोगी मन्धकार सहित सर्व सामग्री पभाव होती है अंधकारमें स्थित रज्जुको सम्यक् प्रकारसे रज्जु ही है ऐसे जाननेके अर्थ एक प्रकाशही सामग्री का उपयोग है, आन्ति कालवत् अनेक सामग्री का नहीं। अह रज्जुबिषे भ्रान्ति कालमें जो प्रायः सर्वकी स्मृति अरु भ्रान्ति अधिक, अरु दंड-धारादिकों की कचित् होती है, तहां सर्पकी भ्रान्ति अधिक होने में बिशेष् करके मरणका भय हेतुहै, क्योंकि सर्पके दंशसे मरण का भय है दंड धारादिकों से नहीं ताते॥ श्रर ऊपर भूमि में निश्चतायां यथारज्वां विकल्पोविनिवर्तते । रज्जुरेवेतिचाँद्वेतंतद्वदात्मविनिश्चयः १८॥

जलकी अरु शुक्तिकामें जो रजतकी भ्रान्तिहै सो अन्धकारमें होयके प्रकाशमें होतीहै, परन्तु द्रष्टाके देशसे दूरदेशमें अरुहि गोचरतासे होतीहै। अरु शुक्तिकी सादश रजतलोह कागृज आ होतेहैं, परन्तु विशेषकरके तहां रजतकी आंतिहोती है तहां प्र यः लोभहेतु है, क्योंकि अन अश्नादि निमित्तक क्षेशादिकों है निवृत्ति रजतरूप द्रव्यसे होतीहै ताते । जैसे स्वरूपसे यथा निरचय कियेहुये अपने हस्तकी अंगुली आदिकों विषे सर्प । जलइत्यादि विकल्प देखतेनहीं, तैसेही रज्जुको स्वरूपसे सम् क्प्रकार निरचय कियेहुये सम्मुखवर्ती रज्जुरूप वस्तुबिषे सप दि विकल्प होतानहीं। मरु जिसकरके स्पादिविकल्प । है ताहै ' एतदर्थ । तिस विकल्पसे । पूर्व रज्जुके स्वरूपका अनि रचयही । निश्चयका न होनाही । तिसका निमित्तहै ॥ जैसेप दृष्टांतहै "तद्ददात्माविकल्पितः १ ६ तैसे आत्मा विकल्पकोप्राव हुआहै ? प्रथात् जैसेउक द्रष्टांतहै तैसहेतु अरु फलादिक संस रके धम्मरूप अनर्थों से विलक्षण होनेकरके अपने शुद्ध जान भात्र सत्तासमान अद्देतरूप करके अनिरचय होनेसे । अर्थाप भपनेशाप शात्माके शुद्धबुद्ध मुक्त ज्ञानमात्र सत्तासमान एक है हैत स्वरूपका सम्यक्ष्रकार यथार्थ निश्चय न होनेसे । जीव मर प्राणादिक अनेक भावोंके भेदोंसे आत्मा विकल्पको प्रा हुआहै। इसप्रकार यह सर्व उपनिषदोंका सिद्धान्त है १७॥ १८हेसीम्य, [ अविद्यासे रचितजीवकी कल्पनाहै, इसप्रकी

१८हेसीम्य, [ अविद्यासे रचितजीवकी कल्पनाहै, इसप्रक भन्वयस्य द्वारसे कहा, अब तिसहीको व्यतिरेक रूपद्वारसे हैं खावे हैं] " नि हचतायांयथारज्ज्वां विकल्पोविनिवर्तते" 'रुष्ट्रे रवेति, " १ जैसे यह रज्जुहीहै, ऐसे रज्जुके निरचयहुये विकल्प

सर्वया निवृत्त होताहै दे अर्थात् जैसे 'यह रज्जुहीहै 'इसप्रका

#### अप्राणादिभिरनन्तेशव भावेरेतैर्विकाल्पतः । १०० हर मायेषातस्यदेवस्य यथासम्मोहितःस्वयम् १९॥

रज्जुके निरचयहोनेसे तिसके अज्ञानकी निवृत्तिसे तिससे उ-लबहुआ जो सर्वादिरूप विकटप सो सर्वथा निवृत्त होता है, भर रज्जुमात्र अवशेषरहेहैं "तद्ददात्सविनिरचयः " { तेसे आ-स्माबिषे निरचय प्राप्तहोताहै । अर्थात् जैसेही जब आत्माबिषे श्रुतिवाक्यानुसार निर्वय प्राप्तहोताहै,तब भारमाकी अविद्या करके कृष्टिपत जो जीवादिक विकल्प तिनकी अशेष निवृत्तिसे एक अदेत आत्मतत्त्वही परिश्रवशेष रहताहै। यहती हलोकका मक्षरार्थ है। अब इसका भावार्थ कहते हैं। जैसे "रज्जुरेवेति (रज्जुही है ) इसप्रकार निरचयकेहोनेसे सर्व विकल्पोंकी निवृत्ति के होनेसे रज्जुही अद्वैतहैं इसप्रकार "नेति नेति " नहित नइति शंसूक्ष्मभी नहीं स्थूलमी नहीं, कार्यभी नहीं, कारणभी नहीं, मूर्नभी नहीं अमूर्तभी नहीं । इत्यादि इस सर्व संसारके प्रमी से रहित बस्तुके प्रतिपादक शास्त्रक्षे जनित ज्ञानरूप प्रकाश का किया जो यह आत्माका निरचय है सोई "आत्मेवेदं सव्वे भ्भूष्ट्वेमनन्तर्भवाद्य ""सबाह्याभ्यन्तरोह्यज्ञः" अजरोऽमरो विस्तोऽभय एवाइयइति " भारमाही यह सर्व है अपूर्व है अन प्रहे, अनन्तरहे, अबाह्यहे, बाह्यान्तरके सहित्रहे, अरु जन्सरहित भाजहै, अजरहै, अमरहै, असृत (रोगरहित) है। अर्थात जनमादि विष्युभावविकार रहितहै। अभयहीहै। इसप्रकारकाजो । अपने आप भार्माका हद निक्चय है, सोई सदितीय परिशेष रहताहै, युनः हैत सबेही निचर्त होताहै १६॥ हा हा कि जिल्ला विकास क १६॥ हे स्रीस्य , 'प्रचारसेक एवेति" (जब भारमा एकही है) मिश्रीत जब अक्रमकारसे आत्मा एकही है, इसप्रकारका निरचय

है तब । प्रापादिभिरतन्तेरच भावरतैर्विक टिपतः, मायैषा तस्य

यह उस देवकी सायाही है } अर्थात् जब निरंचय करके सर्व स सार धर्मरहित आत्माएकही है, तब इन संसाररूप प्राणाहि अनन्तभावसे कैसे विकल्पको प्राप्तहोताहै , जहां इसप्रकारक संशयहै। तहां कहते हैं, श्रवणकरों, यह उस आत्मरूप देवन माया है। जैसे मायावी पुरुष करके प्रेरणा को प्राप्तहुई जो उसकी माया, सो अतिशय निर्मल जो आकाश, तिसक पुष्पपत्र सहित वृक्षोंकरके पूर्णहुयेवत् पूर्णकरेहें,तेसे यह आस देव की माया भी है। यर जैसे इन्द्रजाली की मायासे ले किक द्रष्टा जन उसमायास्त मोहसे उस मायाकेही बशह देखते हैं। तैसे अपनी मायासेही यह आतमा । अपने चिल भासकपरें । आप भी मोहको प्राप्तहोताहै। एतद्थे मोहरूपका द्वारा आत्माबिषेही मायाका ज्ञानहोता है ज्ञिथात् मूलाज्ञान शक्ति जो शुद्ध माया तिहिशिष्ट आत्माकी माया के कार्य मो करके अपने विषे माया का ज्ञान होताहै, अस सर्वे शब्दके म की साम्यता जो माया तिसका ज्ञाता होनेसे उसकी सर्वज्ञकर हैं यह वो मायासे रहित यह माया का आश्रय शुद्ध अविधि अपना सत्य स्वरूप तिसको स्वरूपसेही जानता है ताते ईस है। यह यज्ञानकी दितीय शक्ति मलिन प्रविद्या तदिशिष्ट्रजी अविद्याके कार्य मोहरूप निमित्तसे उसकी अविद्याका ज्ञानहीं है कि मुभविषे अविद्या वा मायाहै, अर तिससे एथक् अपने अ शुद्ध स्वरूप को ,बिना श्राचार्य के उपदेशके, जानता नहीं ता जीवहै, यह एतदथेही श्रुति कहतीहै कि "आचार्यवान पुरुषोवी अहमाया अरु अविद्यार उपाधिक अभावते उभयविशिष्ट चैत भारमाकी भविशिष्ट जिल्लामात्र तत्त्वबिषे एकताहै। परन्तु भवि के उपदेशद्वारा सम्यक् प्रकारके आत्मज्ञान विना मार्या अर्ह विद्याकी निवृत्ति होवे नहीं नियाच "मममायादुरत्ययाँ" । माया दुःखसे तरने योग्यहैं इस गीतांकिसे भगवान्ने भी यांको मोहकी हेतुता कहीं है १९॥० वर्ष कार्या

्रिष्ठाणइतिप्राणविदोभूतानीतिचतद्विदः। गुणाइति गुणविदस्तचानीतिचतिह्रदः २०॥ वर्षा

२०॥ हेसोम्य,[क्रोनसे वे प्राणादिक चनन्त्रभावहें कि जिन करके मायासे आत्मा भेदको पावता है, इसप्रकारके प्रदन्की इच्छाके हुये प्राणादिकों की कल्पनाको उदाहरण करके कहते हैं] " प्राणइतिप्राणविदोभूतानीतिचतिद्दः" ध्राण ऐसे प्राणके वेता, बरु भूत ऐसे भूतकेवेता कहते हैं। अर्थात् प्राण कि हिये सूत्रात्मा हिरगयगर्भ जगत्का ईश्वर वा जगत्का हेतु है । इस प्रकार प्राणकेवें स हिरग्यगर्भके उपासक यह वैशेषिकमतावल-म्बी कल्पनाकरते हैं, सो केवल कल्पनामात्रही है, क्योंकि उस हिरग्यगर्भको जगत्का हेत्होने के विषयमें प्रमाणका अभाव है अरु हिरग्यगर्भ उत्पत्तिवाला है ताते। अरु प्रथिवी जल अग्नि वायु, यहचार भूतही जगत्का कारण हैं। इनसे इतर ईरवरादि कोई नहीं , इसप्रकार चार्वाक कल्पना करतेहैं , सोभी कल्पना-मात्रही है, क्योंकि इनभूतोंको जडहोनेसे स्वतः सिद्धता जिगत् की रचना में स्वतन्त्रता नहीं ताते। श्ररु "गुणा इतिगुणविद स्तत्त्वानीतिच तदिदः " रगुण ऐसे गुणके वेता, अरु तत्त्व ऐसे तत्त्वके वेता (कहते हैं) अयुत् सत्वरज तम इन तीनों गुणोंकी साम्यावस्था जगत्का कारणहे, इसप्रकार सांख्यमतवादी मानते हैं, सो भी कत्पनामात्रही है, क्योंकि साम्यावस्थाको प्राप्तहुये गुणोंको जड़त्व होनेसे उनबिषे ईक्षण बनैनहीं अरु श्रातिप्रमाण से इक्षणपूर्वक सृष्टिहै, ताते श्रुतिवाह्य होनेसे गुणोंको जगत्का कारणत्व कल्पनामात्रहीहै। श्ररु शातमा, विद्या, श्ररु शिव,यह तीनतत्त्व जगत्के प्रवर्तक हैं, इसप्रकार शैवमतवादी मानते हैं, परन्तु श्रुतिवाह्यहोनेसे सोभी केवल कल्पनामात्रही है २०॥ २१॥ हे सौम्य, "पादाइतिपादिवदोविषयाइतिचतिद्वः " (पादहै ऐसेपादवेना अरु विषय ऐसे बिषयके वेता कहते हैं, }

### जादाइतिपाद्विदोविषयाइति चतिहदः। सोकाद्वी सोकविदोदेवाइतिचतिहदः २५ । जिल्लाम्

प्रथात एक प्रात्माक ने विश्वादिक पाद हैं सोई सर्व व्यवहा के हेतु हैं,इसप्रकार पादाकेवेता कहतेहैं, तथापि सोभी कल्पा मात्रही है,क्योंकि एक निरंशआत्माके विषे विद्वादि भंगीक भेद अनुपन्नहे । अर्थात् एक निरंश आतमा विषे पादरूप अश्रोत वास्तवसे नहींयके केवल अविद्याकरके कल्पित है।। अह बद्ध दिविषय बारम्बार भोगेहुये परमार्थ तत्त्वहै,इसप्रकार उन बि योंके वेता वात्स्यायनादिक काठ्यके कत्ती कहते हैं, सोकहनाति भ्रममात्रहै, क्योंकि विषयोंका बिषसे भी अति निरुष्टपना बिष्मक्षण करने से , अर्थात् भक्षणांकिया बिष एकबार हमन रता है, श्ररु विषय स्मरणमात्रसेही जन्मजन्मान्तरभेंभी मा ताही रहताहै। अरु विषयोंका अनुसंधान सर्वथा निदितहै त निन्दितों को पारमार्थिक तत्त्वभाव मानना सर्वथा अयोग्य " लोकाइति लोकविदो देवाइतिचतिहदः । िलोक ऐसे व कके वेता गर देवता ऐसे देवताके वेता । मानते हैं 1 } गर्म भूर, भुवर, स्वर्, इन तीन व्याहतिरूप प्रथिवी (मनुष्य क) अन्तरिक्ष (पितृलोक) स्वर्ग (देवलोक) यह तीनो ली ही परमार्थ वस्तुरूप हैं , इसप्रकार लोकोंके वेता पौराणि कल्पनाकरते हैं, सी उनका विश्वममात्रही है,क्योंकि इनकी त संख्यावाले बह स्थानभेद वाले व्यभिचारी बह कम्मीका यह किमीजितोलोक क्षीयत । इत्यादि प्रमाणसे विनाशीही श्रुरु श्रानि वायु श्रुरु इन्द्र, इत्यादि देवता । अपने अनुगृही तिन तिन । यज्ञादि कर्मीके । फलकदाताहै, इनसे इतर ई कोईनहीं, इसप्रकार देवताओं केवेत्ता कल्पना करतेहैं, सीमी ल्पनामात्रही है, क्योंकि देवताचौंको उत्पत्ति विनाराधान आत्माके जाननेमें संशययुक्त विषयासक अहंकारीहोनेसे उन

# भोक्षेतिचमोकृविदो भोज्यमितिचतिद्वः २२॥ इ

प्रमार्थक्रपता अयोग्यहै ताते २१॥ १०० विकास मान्य की

1

đ

ì

d

M

À

â

が行

स्रा हेसोन्य, "वेदाइति चवेदविदा यज्ञाइतिचतिद्रः" वेद ऐसे वेदकवेचा अरु यज्ञ ऐसे यज्ञकेवेचा किल्पना करतेहैं रे अ-थीत, इंग्वेदादि चारवेदही परमार्थरूपहैं क्योंकि ब्रह्मादारा वेद ही सर्वजगत्के प्रवर्तक हैं ताते । इसप्रकार वेदकेवेना पाठक कल्पना करतेहैं, सोभी कल्पनामात्रही है, क्योंकि वेद जोहै सो लौकिक अकारादि स्वर अरु ककारादि व्यंजन, इनवणोंसे इतर दीखते नहीं, प्रह विद्वाणीका विवत्तहोनेसे वाणीके अभावहुये स्थावरूपहे, सर सादिपुरुष जो ब्रह्मा तिसदारा स्फुरगाहुये हैं, बर निर्विशेष आत्माबिष अवेदरूप है, ताते वेदको लोकान्तर लोकिकहोनेसे विदको परमार्थरूपता सम्भवे नहीं। अरु ज्यो-तिष्टोमादिक यज्ञ परमार्थ वस्तुरूपहें इसप्रकार यज्ञोंकेवेता बी-धायनादिक यज्ञकेकत्ती कल्पना करतेहैं, सोभी भ्रान्तिमात्रहीहै, क्योंकि "यहाँ व्याख्यास्यामी द्रव्यं देवता त्याग इनते " यज्ञको कहताही तहा तिसकी समिध हवि कुगडादिक सामग्री, भरु य-ज्ञाभिमानी देवता अरु यज्ञमें त्याज्य वस्तुको । अरु यज्ञकी सर्व कारक सामग्री प्रत्येक जड़ेहें ताते काष्ट्रभारवत् यज्ञकी समुज्ञयता को जड़रवहोनेसे उसको यज्ञका विज्ञाननहीं, ग्रह यज्ञकत्तीके माधीन जड़ेहें, अरु यज्ञकर्मके कर्ता कर्मकेफलमें अति रागवान (आसक ) होनेसे परमार्थतत्त्वको न जानके यज्ञकोही परमार्थ तत्त्व मानतेहें तात । श्रह भी मोक्तेतिच भोकृतिदो भोज्यमितिच तदिदः " भोका ऐसे भोकाकवेता, यह भोज्य ऐसे भोज्यके वेता। कल्पना करतेहैं। रे अर्थात् भोकाही आत्महिं, कर्ता नहीं, इसप्रकार चात्माकी केवल भोकाही माननेवाले जे सांख्यशास्त्र के वेता कल्पना करतेहैं, सोभी भ्रांतिमात्रही है, क्योंकि जो क- सूक्ष्मइतिसूक्ष्मविदःस्थूलइतिचतदिदः। सूर्तेइवि मूर्त्तविदो अमूर्त्तइतितदिदः २३ ॥

दापि सांख्यमतबादी तिस भारमाबिषे जो भोकृत्वरूप विक्रिष स्वरूपसेही स्वीकारकरतेहैं तब अनित्यत्वादि क्योंनहीं अंगीका करते, किन्तु करना चाहिये, भरु आत्माबिषे जो भोकापनेकी प्र तीतिहै सो विषयकी सांनिध्यतासे स्फटिकमें रक्तादिवत्है तिस को वास्तवसे मानना भ्रान्तिहै। अरु जे भोज्यवस्तुके वेता सूष कार (रसोईकरनेवाले स्वादके वशहुये भोज्यकोंही परमार्थप की प्रतिज्ञा करतेहैं २२॥ अरु ता अरु का भोज्यकोंही परमार्थप

्र २ ३॥ हेस्रीस्य, "सूर्यम्इति सूक्ष्मविदः स्थल इतिच तदिदः" िसूदम ऐसे सूद्रमकेवेता, अह स्थूल ऐसे तिसकेवेता किल्पो हैं। अर्थात् यात्मा परमाणुके परिमाण सहमहै । यह सोई पा मार्थ वस्तुहै । इसंप्रकार कोई एक सहमत्त्वकेवेला करपन करतेहैं, सोभी यथार्थ नहीं, क्योंकि जो आतमा झणुपरिमण होवे तो शरीरान्तर अणुपरिमाण देशसेंही होवेगा अरु जो भ्रणुपरिमाणदेश व्यापि भास्माहुं भा तो तिसको चैतन्यहोते तिसही देशके सुख दुः खका अनुभवहोना चाहिये अन्यदेशका नहीं, परन्तु झारमा पादायसे लेकरके मस्तकायपरित आक्रा शवत नखशिखमें व्याप्तहै क्योंकि पादायमें भरे कोव्यथाहै गर मस्तकमें सुखहै इसप्रकारी शारीरमें हुये सुख दुःखका समकाल मेंही अनुसव होताहै ताते, अरु श्रांतिने भी आत्माकी लवेव्यापी विभुकहाहै, ताते सात्माको जो अणुपरिमाण कहतेहैं सो श्रांति से अतिवाह्य कहतेहैं। अर्छ स्थूलदेह आरमाहै । अरु सोई पा मार्थतत्त्वहै । इसप्रकार तिस स्थूलकेवेचा कोई एक चार्वी कहतेहैं। लोभी कटपनामांत्रहीहै, क्योंकि सुतक अरु सुप्ति विषे भी भूतोंक संघातरूप श्रीरसे चैलन्य प्रथक् ही है शरीर हा त्मानहीं क्योंकि ज़िनभूतों का संघात शरीर है सो प्रत्येक भूत

# वाद्विदोभुवनानीतित्रद्विदः २४॥ वाद्विदः । वाद्विद्वाद्वित

को चैतन्यत्वके अभावसे जड़त्व है ताते जड़भूतोंका संघातरूप श्रीर काशभारवत् जड़होनेसे इसको आत्मत्व सम्भवेनहीं। श्रह " मूर्नेइ तिमूर्ने विदे अमूर्नेइतितिहिदः " र मूर्नेऐसे मूर्नेके वेना श्रह अमूर्ने ऐसे तिनकेवेना (कल्पना करते हैं र अर्थात् त्रि-शूलादिकोंके धारणकरता महेदवर अरु चक्रादिकोंके धारणकरता शूलादिकोंके धारणकरता महेदवर अरु चक्रादिकोंके धारणकरता विष्णु यह मूर्नेपदार्थ परमार्थरूपहे, ऐसे भूर्नेकेवेना आगमा-भिमानी कल्पना करतेहैं, परन्तु सोभी आन्तिमात्रही है क्योंकि मूर्नेपदार्थ एकदेशी परिच्छिन्न अल्पहोनेसेनाशवान होवेहे ताते। अरु सर्वश्राकारसे रहित निःस्वभाव जो अमूर्ने सो परमार्थरूप है, इसप्रकार तिस अमूर्नेकेवेना शून्यवादी कल्पना करतेहैं,सो भी केवल श्रान्तिमात्रहीह र है।

II

IJ

काल ऐसे कालकेवना अरु दिशा ऐसे दिशा केवना कि क्यान के काल ऐसे कालकेवना अरु दिशा ऐसे दिशा केवना कि क्यान के कालकोही प्रमार्थरूप से केवना करते हैं, परन्तु सो कालकोही प्रमार्थरूप से केवना करते हैं, परन्तु सो कालकी परमार्थतत्त्व नहीं, क्योंकि कालका एकरूपहावे तो मुहूर्नादि व्यवहार, कि यह मुहूर्न श्रेष्ठ कालका एकरूपहावे तो मुहूर्नादि व्यवहार, कि यह मुहूर्न श्रेष्ठ कालका एकरूपहावे तो मुहूर्नादि व्यवहार, कि यह मुहूर्न श्रेष्ठ कालको श्रेष्ठता अश्रेष्ठता आदिकनानात्व मुहूर्नादि व्यापारकरके कालको श्रेष्ठता अश्रेष्ठता आदिकनानात्व मुहूर्नादि व्यापारकरके कालका श्रेष्ठता अश्रेष्ठता आदिकनानात्व है ताते, अरु कालका नहीं। अरु वितास कालको स्वय्वका पत्र पातहोने से वसंतऋतु ज्ञातहोताहै। ताते कालको स्वय्वका पत्र पातहोने से वसंतऋतु ज्ञातहोताहै। ताते कालको स्वयं एक एकरका सदा स्वतन्त्र स्वयंसिद्ध ज्ञेतन्यहै ताते कालके वना श्रेष्ठा कथने जो कालही प्रमार्थतत्वहै, सोस्त्रान्ति कालके वना श्रेष्ठा कथने करेव क्रिक्त है सोभी स्रान्ति सात्रहि है, अरु वादा वस्तु है साथार करेव है सोभी स्रान्ति सात्रहि है, अरु वादा वस्तु है साथार करेव है सोसी स्रान्ति सात्रहि है साथार करेव है सोसी स्रान्ति सात्रहि है साथार करेव है साथार करेव है सोसी स्रान्ति सात्रहि है साथार करेव है साथार करेव

# मनइतिमनोविदोबुदिरितिचताहिदः। चित्तिमिति

इतिवादविदो सुवनानातितदिदः । (वाद ऐसे वादकेवेता, भा भवन ऐसे तिनकेवेता किटपना करते हैं। अर्थात् धातुवाद रिता यनशास्त्री ग्रेरु मन्त्रवाद मन्त्रशास्त्र इत्यादिवाद परमार्थवस्त रूप होते हैं, इसप्रकार वादके वेचा कल्पनाकरते हैं, सो केवा कल्पनामात्रहीहैं, क्योंकि तामादियात सुवर्णादि मरु सुवर्णादि थातु ताम्रादि भावको प्राप्तहोते एकरसत्ताको त्यागके व्यभिचा हैं ग्रह चीषधीके योगसे अपने स्वरूप स्वभावको त्यागतेहैं, अ षाकारवान् परिच्छिन्न जड अनेकरूप परतन्त्र है, ताते इत्यारि दूषणयुक्त लोभका बिषय धातु परमार्थतत्त्व होनेक योग्य नहीं। श्रर मन्त्रवादभी साधककाल शादिक अपनी कारक सामग्री है भाधीनहोने से परतन्त्रतादि दोषयुक्तहुये परमार्थतत्त्वरूप होने मोग्य नहीं "वेदवांदरतापार्श नान्यदस्तातिवादिनः" "मन्या बाचोविमुन्ययः, वाचोविग्लायनछहि तत्ं भर चतुर्दश भुक वस्तुरूप है,इसप्रकार इन भुवनकोर्शके वेता कल्पना करतेहैं,सो भी कल्पनामात्रहीं है, क्योंकि सो अहुए अरु विवादका बिप्या ता सहमादि क्यवहार, कि वर्ष शह किति

प्रशाहिसीम्य, "मनइति मनोविद्रो बुद्धिरितिचतिहेदः" (मनइर्ष प्रकार मनकेवेना, भर बुद्धि ऐसे तिस बुद्धिकेवेना। कल्पना क रते हैं। अर्थात कोई एकमनकेवेना चार्चीकमतकेभेड विशेषकमत वादीपुरुष, मनहीं भारमा । प्रमार्थतत्त्व हे इसप्रकार कल्पन करतेहें, सो उनकां कहना भी आनित्रमात्रहीहे, क्योंकि मनस्वतन्त्र नहीं, जंचलहे आरु विषयासकहुआ विवेकशून्य हे, अरु अनात्म होनेसे घटवर्त करणाविशेष्ठहें अरु जिसे दीपक पदार्थोंको प्रकाशत होनेसे घटवर्त करणाविशेषहें अरु जिसे दीपक पदार्थोंको प्रकाशत है परनत दीपक्का प्रकाशक जिससे अन्य चक्षहे, तेसे मन विश् योंको प्रकाशताहै परनत उसको जड़होनेसे उसका सिद्धकरी

पठचविंशकइत्येके षड्विंशइतिचापरे। एकत्रिंशकइ त्याहुरनन्तइतिचापरे २६॥

प्रकाशक साक्षीचात्मा उससे भिन्नही है। ताते उक्त दोषस्वभाव वाला मन आत्मा । परमार्थतत्व होनेके योग्यनहीं । घर कोई एकजे बुद्धि के वेत्ता बौद्धमत वादी हैं सो, बुद्धिही भातमा। पर-मार्थ तत्त्व । है, इसप्रकार कल्पना करते हैं, सोभी भ्रान्ति सेही करते हैं क्योंकि सुषुप्तिविषे ज्ञातसे रहित हुई बुद्धि अपने कारण अविद्या में लय होती है तब बुद्धिकी अभावरूप जड अवस्था का प्रकाशक आत्मा प्रथक्ही सिद्ध है ताते बुद्धिस्वरूपसेही ज्ञान शून्य जड़ परतन्त्र होने से बात्मा (परमार्थतत्त्व) होने के योग्य नहीं। अरु " चित्तमिति चित्तविदो धर्माधम्मौ च तद्विदः " (चित्त ऐसे चित्तके वेता अरु धर्माधर्म ऐसे तिनके वेता कल्पना करतेहैं } मर्थात् चित्तही भात्मा । परमार्थतत्त्व । है इसप्रकार चित्तके वेता कल्पना करते हैं, सोशी भ्रान्तिमात्रही है, क्योंकि चित्तको भन्त:-करणकी वृत्ति विशेष होने से सोभी उक्तदोष करके अरु कवित् स्वस्थ यह कचित् भ्रमी होनेसे परमार्थरूप होनेके योग्य नहीं। प्रक जो धर्माधर्म के वेत्रामीमांसक धर्माधर्म कोही परमार्थरूप क-हते हैं, सोभी श्रुतिबाह्य होनेसे भ्रान्तिमात्रही है। तथाच "श्रन्य-त्र धर्मादन्यत्राधस्मीत् " इत्यादि श्रुतिप्रमाणसे प्रमार्थरूप गातमा धर्माधर्म से पृथक्ही है २५॥

र १६॥ हे सौम्य, "पंचिवंशक इत्ये के पड्विंशइतिचापरे" हपंच विंशत्यात्मक ऐसे कोई एक अरु षड्विंशत्यात्मक ऐसे कोई एक कल्पना करते हैं 3 अर्थात् [प्रधान जो है सो मूलप्रकृति (मूलका-रण) है, अरु महत्त्व अहंकार अरु पंचतन्मात्रा (सूक्ष्मभूत) यह सात प्रकाति विकति हैं श्रियात् उक्त जो महदादि सप्त हैं सो अयिम कहने के षोंडरा पढ़ार्थ जो केवल बिकात (कार्य) हीहैं ति-नकी अपेक्षा से प्रकृति (कारण) है, अरु पूर्वकहा जो प्रधान मू-

Ħ

Ø

लोकान्लोकविदःप्राहुराश्रमाद्यतितदिदः। स्त्रीपुः पुंसकंलेगाःपरापरमथापरे २७॥

ल प्रकाति तिसकी अपेक्षा से विकति (कार्य) ही हैं। अरु पा ज्ञानेन्द्रियां, पांचकर्मेन्द्रियां, पांच विषय, अरु एकसन, यह पोर श पदार्थ केवल विरुति (कार्य) मात्रहीहैं इन षोडश विरुति। दार्थ कहे हैं तिन में जो पंच बिषय हैं तिनके स्थान में कोई है य महाभूतों को भी स्वीकार करते हैं, क्योंकि विषयकोही त न्मात्रा कहतेहैं सो पूर्व प्रकृति विकात में कहा है ताते । अरु पुस्र व तो सर्व का द्रष्टा रूपहीहै, वो किसीका भी कार्य कारण नहीं इ इसप्रकार पंचविंशाति संख्यावाला प्रपंच वास्तव है, इसप्रकाव सांख्यवादी कहतेहैं, सोभी कल्पनामात्रही है। अरु उक्त पंचवी तत्त्वसे एक ईर्वर अधिकहोनेसे छब्बीस संख्यावाला प्रपंच पहि मतत्त्वहै इसप्रकार छव्वीसतत्त्वकेवेता पातंजिल कल्पना कर्म हैं, सो कल्पनाभी अयुक्तहाहै, क्योंकि ईरवरका पुरुषिबेषे अतार भावहै ताते, अरु जो ईरवरका पुरुषिषे अन्तरभाव नहीं एथर है तो ईरवरको घटवत् अनीरवरभावकी प्राप्तिका प्रसंगहोताहै। ताते। अरु "एकात्रंशक इत्याहुरनन्त इति चापरे " ई एकती ऐसेकहतेहैं, अन्नत ऐसे अन्यकहतेहैं अर्थात् उक्त पंचबीसतत्वा राग, अविद्या, नियति, काल, कला, माया, यह छः अधिकहाँ ने से हुं। जो इकतीस संख्यावाला प्रपंच सो वस्तुरूप है, इसप्रकार पा पत मतवादी कहतेहैं, सोभी कल्पनामात्रही है। अह पदार्थी भेद धनन्तहें नियमित कियह इतनाही है ऐसा। नहीं, ताते भी नन्तपदार्थ वस्तुरूप हैं, इसप्रकार अन्य मतावलम्बीवादी कहीं हैं, सोभी कल्पनामात्रही है २६॥

र् १७॥ हेसोम्य, "लोकान लोकविदः प्राहुराश्रमाइतितदिदः लोकोंको लोकके वेचाकहतेहैं, अरु आश्रमऐसे तिनकवेचािकली नाकरतेहैं) अर्थात् लोकोंको रंजन(प्रसत्न) करनाही परमतत्त्व है

# सृष्टिरितिसृष्टिविदोलयइतिचतिहदः । स्थितिरि

हेते लोककेवेना कहते हैं, अर्थात लोकोंको प्रसन्नकरनाहीपरमार्थ तत्त्वहै इसप्रकार लोकके वेना लोकिकजन कल्पना करतेहें, सो श्री विश्रममान्नही है, क्योंकि लोकोंकी भिन्न मिन्न रुवी होनेसे उनके विनको अनुरंजन करना ईइवर करकेमी अशक्यहै ताते। अरु दक्षादि आश्रमही परमार्थरूपहें, इसप्रकार तिन आश्रमों के वेना कल्पनाकरते हैं, सोभी असत्ही हैं, क्योंकि आश्रम शब्दका अर्थ वेशहै तिस वेशकी श्रूद्रादिपर्यन्तभी व्याप्तिका प्रसंगादिदोणों की प्रवृत्तिहै ताते। अरु श्लिपुन्नपुंसकंलेंगाः परापरमथापरें (श्ली, पुरुष, नपुंसक, लिंगवाले, अरु इतरपर अपरको कल्पना करते हैं, अर्थात् 'खी,पुरुष, अरु नपुंसक,इनतीन लिंगात्मक शब्दोंका समूहही परमार्थरूप है, इसप्रकार वैयाकरणी कल्पना करते हैं, सोभी अयुक्तही है। अरु कोईएक जे अपर अरु पर उभय ब्रसके मानने वालोहें सो कहतेहैं कि पर अरु अपर दोनोंब्रह्म परमवस्तु क्ष्यहैं। सोउनका कथनभी यथार्थ नहीं, क्योंकि दोब्रह्म होनेसे परस्वर में परिच्छिन्नतादि दोषकी प्राप्तिहोतीहै ताते २७॥

रेश स्थाहें से स्थित स्थाहित स्थाहित

यं भावं दर्शयेयस्य तं भावं सतु पश्यति। तञ् वतिस भूत्वासी तद्गृहः समुपेति तम् २९॥

उक्त अनुक्त । अत्थीत् जो कहे सो , अरु नहीं कहे सो थावता ल्पना के भेद हैं, सो सर्व यहां इस आत्माबिये तो सर्वदाकत नावस्थाबिषे करपना करते हैं, परन्तु जिस करपक से यह टिपतहैं तिसां भारमा को कटिपतपना नहीं, क्यों कि जो भार भी कल्पित होय तो सर्व कोही कल्पित होनेसे सर्व कोही अ घानपनेकी अयोग्या प्राप्तहोती है ताते अह जो सर्वका कर क शात्मा है सो किएत नहीं क्योंकि जिसको शात्मा का कल क मानेंगे सो आतमा करके करिपत ही होगा, अरु जो करिष होगा तिसको यसत् होनेसे उसबिषे कल्पकपनेका यसंभव है चरु चनवस्था दोषभी चावता है ताते । प्राणरूप प्राज्ञ सर्व वीजरूप है, तिसके कार्य के भेद ही अन्यस्थिति पर्यन्त । अप कारण के लक्षणसे भिन्न कार्यपनेके लक्षण की स्थिति पर्यन्ती दार्थ हैं, अरु अन्य सर्व लौकिक प्राणियों की सर्व कल्पनाके। लिपत भेद हैं, सो जैसे रज्जुबिये सर्प, तैसे तिनसे रहित आत बिषे, आत्मस्वरूप के अनिरचय की हेतु जो अविद्या तिस अवि करके कटिपत है। यह, २१, वें इलोकसे, २८, वें इलोक पर्यन्त न रलोकोंका समुदायरूप धर्थ है। प्राणादि रलोकन के एक ए पदार्थों के व्याख्यान का अल्पप्रयोजन के हुये प्रयत्न किया नही यह भास्कराचार्य स्वामी की उक्ति है २८॥

३९॥ हे सौम्य, "यं भावं दर्शयेद्यस्य तं भावं सतु पर्या (जिस पदार्थ के ताई जिसको देखावे है सो तो तिसको देखता है व्यात् बहुत कहने से क्या है, किन्तु प्राणादिकों के मध्य उक्तं अनुक्त जिस एक पदार्थ के ताई जिसको बाचार्य वा बन्य सप्त । जायत्हुआ । पुरुष "इदमेव तत्त्विमिति" (यहही ति है (इसप्रकार देखावता (लखावता है सो पुरुष तो तिसप्त

#### एतेरेषोऽप्रथग्भावैः पृथगेवेति लक्षितः। एवंयोवेदतत्त्वेन कल्पयेत्सोऽविशङ्कितः ३०॥

को " अयमहिमिति वा समेति" (यह में हूं वा मेरा है) इस प्रकार आतमरूप देखताहै। अरु तिसदेखनेवालेको यह पदार्थ जैसा गुरु आदिकों ने देखायाहै सो तैसा होके उसकी रक्षाकरताहै, अर्थात् अपने स्वरूपकरके उसको सर्व और से रोकताहै। अर्थात् मनुष्योंको आचार्य जिसपदार्थिविषे निश्चय करावताहै सो पदार्थ पुनः अपनेसे अन्य पदार्थोंमें उस पुरुषका निश्चय होनेदेतानहीं किन्तु अपनी ओरही खींचता है। "तञ्चावित स भूत्वाऽसी तद्यहः समुपेतितम् " (तिसबिषे आग्रहहै सो तिसको प्राप्तहोता है) अर्थात् तिसपदार्थिविषे यहही तत्त्वहै ऐसाजो आग्रहरूप अभिनिवेशहै सो तिस ग्रहणकरनेवालेको प्राप्तहोता है, अर्थात् सो तिसके आत्मभावको प्राप्तहोताहै २९॥

६०॥ हे सौम्य, रिंडकज्ञानकी स्तुत्यर्थ यह इलोक कहते हैं?

"एतेरेबोऽएथग्मावैः एथग्वेतिं लक्षितः । रिंडन अएयक्भावों से

यह एथक्ही है ऐसे लक्ष्यकरायाहै ? अर्थात् इन प्राणादि आत्मा

से अएथक् भूतकरके अएथक् भावोंसे यह आत्मा सर्पादिक कल्प
नारूप भावोंसे रज्जुवत् एथक्ही है, इसप्रकार लक्ष्यकरायाहै

श्रिथात् रज्जुके आश्रय कल्पितसर्प रज्जुसे अएथक्हुआ भावरूप
है, परन्तु उस कल्पित सर्पादिकों से अकल्पित सत्यरूप रज्जु

एथक्ही है अर्थात् कल्पितसर्पका आश्रय होनेसे उस अधिष्ठान
रूप रज्जुका उस सर्पिबेषे अन्वयहे, अरु उस अकल्पितअधिष्ठान
रूप रज्जुका उस सर्पिबेषे अन्वयहे, अरु उस अकल्पितअधिष्ठान
रूप रज्जुका उस सर्पिकेषे अन्वयहे, अरु उस अकल्पितअधिष्ठान
रूप रज्जुकिषे अध्यस्त सर्प का व्यतिरेकहे, तैसे आत्मरूप अधि
ष्ठानके आश्रय कल्पित अरु अधिष्ठानसे अभिन्न भावरूप प्राणा
दिक तिस्विषे आत्मा का आश्रयरूपसे अन्वय है, अरु उन

कल्पित प्राणादिकोंका अकल्पित आत्मरूप अधिष्ठानिबेषे व्यति
रक्षहै, ताते वो सत्यरूप आत्मा कल्पितभावरूप प्राणादिकों से

रकहै, ताते वो सत्यरूप आत्मा कल्पितभावरूप प्राणादिकों से

प्रथक्ही है, इसप्रकार आचार्यने लक्ष्यकरायाहै तथापि मह पुरुषोंकरके अलक्षितही है "विसूढानानुपइयन्ति " अर्थात किएत प्राणादिकों की स्वाधिष्ठान आत्मा से प्रथक् सत्ताके क भावसे सो आत्मरूपही है, परन्तु सी अविवेकी को तैसा भास तानहीं । ग्ररु विवेकी पुरुषों को , रज्जुबिषे किएत सपीदि कोंवत् प्राणादिक आत्मासे एथक्नहीं। अर्थात् जो जिसके आ श्रयभासताहै तिसकी स्वसत्ताके अभावसे वो अपने आश्रयसे अ प्रथक्तुं आ सोईरूपहै, इसप्रकार "परयन्तिज्ञान चक्षुषः "विवेकी पुरुष देखते हैं। यह अभिप्रायहै॥ " इदंसव्व पदमात्मेति" व्यह सर्वपद्भात्माहै इसश्रुतिप्रमाणसे । एवं यो वेदतत्वेन कल येत्सोऽविशंकितः " १ इसप्रकार तत्त्वसे जानताहै सो शंकारहि त हुआ कल्पताहै } अर्थात् जो उक्तप्रकार [ उक्त प्रकारके ज्ञान वाला जो पुरुषहै सो वेदका किंकर होतानहीं, किन्तु सो वेदके जिस अर्थको कहताहै सोई वेदार्थहोता है यह अर्थहै ] रज्जुस पैवत् आस्माविषे कित्पत अनात्म पदार्थीके स्वाधिष्ठानसे एथक् हुये असत्भावको, अरु किल्पना किल्पतसेरहित निर्विकल्प सर्वा धिष्ठान । आत्माके । सद्भाव । को जोपुरुष । आत्मज्ञान (महा वाक्यार्थज्ञान ) रूप तत्त्वकरके श्रुतिके वाक्य प्रमाणले गर अनुभव युक्तिप्रमाणसे जानताहै, सो शंकारहित हुआ यह वाक्य इसके अर्थ के परहै, अरु यह अन्य अर्थ के परहै, इसप्रकार वि भागसे वेदार्थ को कल्पताहै। अरु यहां । इस अर्थि बिषे । मनुसही राजका वचन प्रमाणहे "नह्यनध्यात्मविद्देदान् ज्ञातुं शक्नोति तत्त्वतः। नह्यनात्मवित्कदिच क्रियाफलमुपाइनुत, इति सनुव चनम् " ' अध्यात्मतत्त्व का न जाननेवाला वेदों को तत्त्वकरहे जानने को समर्थहोंता नहीं, यह कोई भी अनात्मवेत्ता क्रिय (प्रमाण) के फल ( तत्त्वज्ञानको पावतानहीं । यह मनुमहाराज का वचनहै ३०॥ ३१॥हे सौम्य,[जिनयुक्तियोंकरके इस वैतय्याख्य प्रकरणिबं

#### स्वप्नमाययथाहष्टे गन्धर्वनगरंयथा। तथाविश्वामि दहष्टं वेदान्तेषुविचक्षणैः ३१॥

द्वेतका मिथ्यापना कहाहै तिनयुक्तियोंको प्रमाणके अनुग्रहकरके युक्त होनेसे तिनकीयथार्थता निरचयकरनेकेयोग्यहै,ऐसे कहतेहैं] जो यह दैतका अस्द्राव युक्तिसे कहा सो वेदान्त (उपनिषद्) के प्रमाणसे निविचतहै,इसप्रकारकहते हैं। स्वप्नमाये यथा हुछे गन्धव नगर्यथा। (जैसे स्वप्न माया देखे हैं, जैसे ग्न्धर्वनगर (देखे हैं। 3 अर्थात् स्वप्न अरु भाया (इन्द्रजालीरुतकोतुक) असत् वस्तु रूप असत्य हैं, तथापि सो अविवेकी जनोंकरके सत्वस्तुरूप हुये-वत् लखने में आवताहै, अरु सो (स्वप्न, माया) बिबेकी जनोंकरके असत्रूप लखनेमें आवता है अर्थात् जो पुरुष स्वप्न अरु मायाके वर्तमानकालसेंही यहस्वप्त ग्ररु माया ही है, इसप्रकार यथार्थ अनुभवले सम्यक् प्रकार जानता है सो उनको असत्यही मान-ता है। अरु जैसे जहां तहां स्वपाणि प्रसारितवत् प्रकटताको प्राप्तहुचे क्रयविक्रय करने योग्यादि रूप पदार्थी करके सम्पन्न हट्टों (बजारों) करकेयुक्त ग्रहगोपुर चट्टालियां प्रासादादि चरु स्त्री पुरुष पशु आदिरूप व्यवहारों करके पूर्णहुयेवत् सत्रूप करके देखाहुआ ही गंधवनगर सकरमात् ही समावको प्राप्तहोता देखाहै "तथा विश्वमिदं हष्टेवेदान्तेषु विचक्षणैः" त्तेसेयह विश्व देखा है वेदान्त बिषे विचक्षण (पुरुषों। करके? अर्थात् जैसे स्वपन जगत्, मायावी की माया, चरु गन्धर्व नगर, यह प्रत्यक्ष भासते संते भी असत्यही हैं, तैसे ही यह विश्वभी देखा है प्ररन' कहां किन्होंने देखा है 'उत्तर, कहते हैं, "नहनानास्ति किञ्चन " "इन्द्रोमायाभिः" "आत्मै वेद्मय आसीत्" " ब्रह्मै वेंद्रमय आसीत्" " सत्त्वेव सौम्येद्रमय आसीत्" " दिती-योद्देभयंभवति " "नतुतद्दितीयमस्ति " "यत्रत्वस्य सर्व मात्मैवाभूदित्यादिषु " ८ यहां नाना कुछभी नहीं। परमात्मा

न निरोधो नचोत्पत्तिन बद्धोनचसाधकः। नमुमुक्ष्रं वैमुक्तइत्येषाप्रमाथता ३२॥

माया करके नानारूप को प्राप्तहोता है। यह आगे आत्माही था। यह आगे ब्रह्महीथा। हेसोम्य यह आगे एकसत्हीथा। दूसोही निर्चयकरके भयहोताहै। सो दितियतो है नहीं। जहांतो इसकी सर्वआत्माही होताहुआ। इत्यादि उपनिषद्रूप वेदान्त विषेणिक्षा के एक परमार्थ वस्तुके देखनेवाले अस्पन्त निष्णतर साक्षा आत्मानुभवी आत्मवेत्ता पंदितरूप विलक्षण पुरुषकरके देखाहै। तथाच "तमः इवध्रत्तिअंहर्ण वर्षबुद्धदस्त्रिभं, नाशप्रायं सुला द्वीननाशोत्तर सभावगमितिहिं " मन्द अन्धकारविषे स्थितरज्ञ विषे भूच्छिदादिकों के तुत्य अरु वर्षा बुद्धदके तृत्य नाशकर्ष यस्त सुलसेहीन नाशोत्तर सभावरूपताको प्राप्त होनेवाला वि इव विवेकियों करके दृश्य है । इस व्यास स्मृति के प्रमाणसे वित वस्तु का असद्रावही निविचत है ३१॥

रशाहेसीस्य, प्रमाण ग्रह युक्तिसे द्वैतके मिथ्यापनेके साथ करके, घद्वेत ही पारमार्थिक है, इसप्रकार सिद्ध हुये, तिसिन्धी किये ग्रथको इसरलोक बिषे संक्षेप से कहते हैं ; ग्रज द्वैतिम्थ तीय प्रकरणकी समाप्तिके ग्रथ यहरलोक कहते हैं । जब द्वैतिम्थ है ग्रह एक ग्रद्धेत ग्रात्माही परमार्थिस सत्रू पहे तब यहसिद्ध ग्रा कि "न निरोधो नन्नोत्पत्तिन बद्धोनच साधकः, न मुम् न्वैमुक्त इत्येषा परमार्थता" दिनरोध नहीं पुनः उत्पत्ति भी नहीं बद्धनहीं, साधकनहीं मुमुक्ष नहीं, मुक्त नहीं, यह परमार्थित नहीं ग्रथीत यह सर्वलोकिक ग्रह वैदिक व्यवहार ग्राविद्या विषय ग्रहान पर्यन्ता है तब निरोध कहिये प्रख्नय सो नहीं, व त्पत्ति कहिये जगत का जन्म सो भी नहीं, ग्रह जब जगहरणी नहीं तब बद्ध कहिये संसारीजीव सो भी नहीं, ग्रह जब बद्धनी तब साधक कहिये मोक्षार्थ साधन करनेवाला सो भी नहीं,

मुमुक्षु कहिये साधन सम्पन्न मोक्षकी इच्छावाला सो भी नहीं; ग्रह जब बद्धले मुमुक्षु पर्यन्त नहीं तब मुक्त कहिये सर्व बन्धनी से छूटा पुरुष सो भी नहीं। इस प्रकार उत्पत्ति प्रलयके घ्रभाव से बदादिक कुछभी हैं नहीं, यह परमार्थताहै॥ [ उक्तार्थको ही प्रदनोत्तर से विस्तार करते हैं ] प्रदन । उत्पत्ति यर प्रलय का श्रभाव कैसे है , उत्तर । इस द्वेतके श्रसद्भावसे उत्पत्ति श्रह प्रलय का अभाव है, क्योंकि "यत्र हि हैतमिव भवति, तदितर इतरं पर्यति " " य इहनानेव पर्यति " "आत्मैचेदं सर्वम्" " ब्रह्मे वेदंसवम् " " एकमेदादितीयमिदं सर्वम् " "सर्वे खित्व-दंबहा" " यदयमात्मा" "नेहनानास्ति किञ्चन" (जहांदी है-त्वत् होता है तहां और का और देखता है, जो यहां एक भेद्दत ग्रात्म तत्त्विवे । नानात्ववत् देखता है, श्रात्माही यह सर्व है, ब्रह्मही यह सर्वहै, एकही श्रदितीय यह सर्व है निरचय करके सर्व ब्रह्मही है, जोयह आत्माहे दरपादि यनेक श्रुतियों करके हैत का बसद्भाव ही सिद्ध है। यर सत्व-स्तुकीही उत्पत्ति वा प्रलय होती है, शशशृंग । खरहाके सींग । भादिक असत्पदार्थीं की उत्पत्ति प्रस्वयहोवे नहीं अरु अहैतवस्तु मी उत्पत्ति वा लय होती नहीं विथित् जो वस्तु उत्पत्ति अरु ग लय होती है सो दूसरेकी हेतुवाली है, क्योंकि जो उपजती है सो इ भपने से इतर कारण से उपजती है अरु दूसरे में ही लीन होती है ताते । यह यहैत है सो उत्पत्ति वालाभी है यह कहना विरुद्ध है। एतदर्थ ही जो पुनः प्राणादिरूप द्वेतका व्यवहार है सो रज्जु विवे सर्पवत् आत्मा विवे कल्पित्है, इस प्रकार कहाहै चरू रज्जु संपादिरूप जो मनकी कल्पना है तिसके रज्जु बिषे उत्पत्ति वा प्रलयनहीं है, अरु तैसेही सनविषे रज्जु सर्पकी उत्पत्ति वा प्रल्य नहीं है। भर रज्जु भर मन दोनों से भी नहीं है तैसेही हैत को मनकी कार्यताके अविशेषसे । अर्थात् हेत प्रपंचको मनकी कार्यतारूप विशेषके समाव से । तिस देतकी उत्पत्ति वा प्रलयबने

नहीं। यर जिस करके निरोध किये। अफ़ुरहुये। मनिबषे व सुषुप्तिविषे देत देखतेनहीं। एतदथे मनकी कल्पनामात्रही देती यह सिद्धहुआ। तातेही कहाहै कि दैतके सुसद्भावसे निरोधिः कों का अभाव परमार्थता है, ॥ हि सीम्य । जब उक्तप्रकार देते स्थाव बिषे शास्त्रका व्यापार है, दैतिबिषे नहीं, क्योंकि स्थाक बोधन विषे व्याप्तजो शास्त्र तिसका भाव के बोधनविषे व्यापा होनेका विरोधहै ताते। अरु तैसेहुये (अर्थात् अभाव बोधकशाह को भावबोधनसे विरोधहुये। अद्वैतकी बस्तुरूपताबिषे प्रमाण हे अभावहुये सरु द्वैतके अभावहुये शून्यवादका प्रसंगप्राप्त होवेग, जिहां वादी की ऐसी शंका है। तहां सिद्धांती समाधान कहें। यह वादी का कथन बने नहीं, क्योंकि जैसे रज्जु सपीदिकों के कल्पना को निराश्रयता का असंभव है। अर्थात् रज्जु सर्पाति यावत्कल्पनाहै सो निराश्रवहोतीनहीं तैसेही दैतकीकल्पना अधिष्ठान ( आश्रय ) से रहितपने का असंभव है ताते, ए दुर्थ तिस देत का अधिष्ठान होनेकरके अदेत आस्था करने योग्यहै। इस प्रकार ॐकारके प्रकरणिबषे इसरांकाकासमाधा इमने कियाहै तिसको तू पुनः कैसे उठावताहै ॥ वह सिद्धानी कहनेपर शून्यवादीं कहता है कि सर्पादि सर्व विकल्पोंकी आप य रूप जो रज्जु सोभी तुम्हारे मतिबषे किल्पतहीहै, इस प्रक दृष्टान्त का सम्भव है,। सो वादी का कथन बने नहीं, क्यों करपनाके क्षयहुये अवशेष रही अवधिक्षप सत्ताको एउनु आ कों बिषे देखतेहैं ताते। यह दैत समके बाधका साक्षी होने का जो स्फूर्तिमात्र चैतन्यहै तिसको अकल्पित होने करकेही सड़ी का सम्भव है ताते श्रान्यभावकी प्राप्तिहै नहीं॥ अरु जो कवी ऐसा कहे कि रज्जु सर्पवत् अद्वेत का असद्भाव है, सो भी नहीं, क्योंकि चात्मा भ्रमरूप न होके भ्रमका साक्षी है तह सर्प के अभावके (भ्रान्ति) ज्ञानसे पूर्व अकिएत रज्जुके अ वत् नियमसे अकल्पितहै ताते। अरु कल्पनाके कत्ताको कल्प की उत्पत्तिसे पूर्व सिद्ध होनेके अंगीकारसे ही तिसके असद्भाव का असम्भव हैं। अर्थात् कल्पनाके कर्ता की कल्पनासे पूर्व अरु परचात् सिद्धि होने से घर कल्पनाके भावाभाव का साक्षिहोने से तिसका असद्भाव कदापि सिद्ध होवे नहीं। यह जो ऐसांकहे कि अद्देत स्वरूपिबचे व्यापारके अभावतुये पुनः शास्त्रको देतके ज्ञानकी निवर्त्तकता कैसे होवेगी, सो दोषभी नहीं, क्योंकि रज्जु विषे सर्पादिकों वत् आत्माबिषे हैतको अविद्या करके अध्यस्त-पनाहै ताते। यह अध्यस्त हैतके निवर्तक शास्त्रको भी अध्यस्त पनाहै ताते।। प्रदन्॥ प्रात्माविषे दैसका प्रध्यस्तपना कैसेहै। ।उत्तरामें जन्माहों,सुखीहों,दुःखीहोंजीणीहुआहों,मरताहों,मूढहों देहवान्हीं, देखताहीं, स्थूलहीं, सूक्ष्महीं, कत्तीहीं, भोकाहीं, सं-योग वियोगवान्हीं, वृद्धहीं, जर्जरहीं, यह मेराहे, में इसकाहीं, इत्यादि सर्व विकल्प आत्माबिषे अध्यस्तहोवेहै । जैसेसप जल-धारादिक भेड़ों विषे घट्यभिचारसे रज्जु अनुगतहै । तैसे सर्वत्र भव्यभिचारसे इनबिषे ग्रात्मा अनुगतहै। जब इसप्रकारविशे-व्यकेस्वरूपकी प्रतीतिको सिद्ध होनेसे, शास्त्रसे कर्नव्यताहै नहीं, यर यक्तवस्तुका कर्ता जो शास्त्रहै सो क्तवस्तुके अनुसारीपने के हुये अप्रमाणहोवेगा। अरु जिसकरके आत्माका अविद्यासे भारोपित सुखीपनादिक जे विशेष प्रतिबन्ध तिसके स्वरूपसे म-नवस्थान, सर स्वरूपसे अवस्थान श्रेयहै, ताते सुखीदुःखीपने भादिकोंका निवर्तक जो शास्त्रहै सो " नेति नेति " " अस्थल-मनएवं "इत्यादिक श्रुतिवाक्यों से चात्माबिषे असुखीपने आ-दिकोंकी प्रतीतिकेकरने से आत्मस्वरूपवत् असुखीपनादिकभी सुखीपने आदिक भेदोंबिषे अनुगतधर्म नहीं है, अरु जब अनु-गतहोय तब सो सुखीपने आदिकरूप विशेष आरोपित न होगा। जैसे उज्जतारूप गुणविशेषवाले अग्निविषे शतिताहै तैसे। एत-द्थितिस निर्विशेषही मात्माबिषे सुखीपने मादिक विशेष करिप-तहै। यह जो ग्रात्माके ग्रसुखीपने ग्रादिकों का जो प्रतिपादक

Te

1

P

8

1

16

di

भावेरसद्भिरेवायमहयेनचकलिपतः । साचात्रप्य द्वयेनेव तस्मादहयताशिवा ३३॥

शास्त्रहै, सो तिसके सुखीपने आदिक विशेषकी निवृत्तिके अथहीहै यह सिद्धहुआ,। यहां "सिद्धन्तु निवर्तकरवात्" (सिद्ध है निवर्तक होनेसे) इसप्रकार वेदकेवेना द्रविडाचार्यका सूत्र प्रमाणहै॥ यह इससूत्रका यह अर्थ है कि ब्रह्मबिष पदोंकी प्रवृत्तिके अभाव हुगे श्री शास्त्र का प्रमाणिकपना सिद्धही है, क्योंकि अभावके बोधनिक प्रवृत्त "नत्र (नकार)" पदकरके युक्त स्थूलादिक अर्थवालेषों से स्वामाविक हैतके अभावके बोधन करके अध्यस्त का निवर्त है

कहै ताते, ] ३२ ॥

३३॥ हेसीम्य,[निरोधादिक सर्व विशेषके अभावकरके उपत क्षित जो वस्तुहै सो वास्तव रूप है, ऐसा उक्त इलोक का भी है। तिसको सामान्य बिशेष बस्तुबिषे बिशेषतासे आश्रय करते निरोधादिकों का सम्यक् साधनरूप होनेसे, तिसके असत्पनेक शंकाकरतेहैं,तिसहेतुकरके तिसके साधनेकी अपेक्षा होनेसेतिस लखावनेके परायण यहरलोकहै ] अबपूर्वकहे रखोकका हेतुकहते "भावैरसद्भिरेवायमद्येनचकल्पिता " (असत्रूपही भावोंसे आ भद्देत से यह करिपतहैं अर्थात् जैसे रज्जुबिषे असत्रूप सर्प आ जलधारादिकों से, ग्रर सदूप ग्रहैत रज्जु द्रव्यसे,यह सर्प है व यह जलधारा है वा यह भूदरारहै वा यह दंडहै, इत्यादि प्रका से रज्जु द्रव्यही कल्पना करते हैं। इसप्रकार ही अविद्यमा प्राणादिक अनन्त असत् बस्तुओं सेही यह आत्मा कल्पना करी हैं, परमार्थसे तिनकी सत्तानहीं । अर्थात् आत्मासे इत्र प्राणी विकों की प्रथक सत्ताके सभावसे यह प्राण है यह मनहै यह है दियहै,इसप्रकार आत्माकोही कल्पते हैं। अरु जिसकरके श्रव सिंकल्पादि सर्ववृत्तिसे रहित अफुर्।हुये मनबिषे कोई भी पहा किसीकरके भी जाननेको शक्य होतानहीं अरु आत्माका चल नात्मभावेननानेदं नस्वेनापि कथञ्चन । नपृथङ्गा पृथक्किञ्चिदितितत्त्वविदोविदुः ३४॥

कल्पना करने को अशक्यहै, अरु चंचलतासे रहित अत्मिकही प्रतीयमान जो भावहैं सो परमार्थसे सत्रूप कल्पना करने को शक्य हैं नहीं, एतदर्थ असदूपही प्राणादि भावोंसे, अरु रज्जुवत् सर्व विकल्पके आश्रयभूत प्रमार्थ सत्रूप आप अद्देतसे एकस्रांत् ह्वभाव वालाहुजा भी यहजात्मा जापही करिपतहै। ग्ररु भावा अप्यद्ययेनेव तस्मादद्वयता शिवां (भावभी अद्वयसेही किलिपता हैं तस्मात् चद्वयतां शिवहै } चर्यात् पुनः वे प्राणादि भाव भी सदूप अद्वैत आत्मासेही क्रियत हैं। यह जिस करके अधिष्ठान श्रिक्ष्य । रहित कोई भी कल्पना देखते नहीं, एतद्थे सर्व क-लाना का अधिष्ठान होनेसे अपने स्वरूपसे अद्देतताके अव्यक्ति-चारने कल्पनावस्थामें भी घद्दैतता शिव कहिये कल्याणरूपही है। अरु सो कल्पनाही तो रज्जु सर्पआदिकों वत् जिन्म मरणा-दि लक्षणक्षप । भयकी कारणहै एत दर्भही अशिवक्षपहै, अरुभिय का कारणजे कल्पना तिससे प्रथक् कल्पनारहित अरु तिनका श्राश्रय । जो बदयता सो जिसकरके बभयरूपहै क्योंकि " ब-भयं वै जनकप्राप्तोऽसीति" इत्यादि श्रुतिप्रमाणसे एक अदयरूप भारमाको जाननेवाला अभयरूप अपने आपको प्राप्तहोता है । ताते सोई सर्वका परमकल्याण शिवरूपहै। "विद्यान्न बिभेति कदाचन " ३३॥

३१॥ हे सौम्य, [ किंवा यह नानारूप हैतक्या आत्माके तादात्म्य से सिद्धहोताहै, वा स्वतन्त्र सिद्धहोताहै। यहविवेचन करने के योग्यहै। तिनमें प्रथमपक्ष आत्माकी तादात्म्यता बने नहीं। यहां यह अर्थहै कि यह नानारूपहैत आत्माके तादात्म्यसे सिद्ध होनेकेयोग्य नहीं, क्योंकि परस्परमें विरुद्ध स्वभाववाले जे जड़ अरुअजड़ तिनके तादात्म्यका असम्भव है ताते। अरु सर्व

वीतरागभयकोधैर्मानिभिर्वेदपारगैः । निर्विकले ह्ययंदृष्टः प्रपंचोपशमोऽह्यः ॥ ३५॥

भेदसेरहित जो आत्मा तिससे तादात्म्य के हुये दैत के नानाप की असिदिहोवेगी ताते] अदैतता शिवरूपकहाँ से होवेगी, क्यों। जहां अन्यसे अन्यका नानारूप भिन्नपना देखाहै तहां अक्रि होता है, ऐसा जो कदापि वादी कहे सो नहीं क्यों "नात्मभावेन नानेदं न स्वेनापि कथञ्चन" र यह आत्मभाव नाना नहीं, अपने से भी कदाचित्रहीं रे अर्थात् जिसकरके ह परमार्थ से सत्रूप आत्मा बिषे प्राणादिक संसार का समहर यह जनत् आत्मभाव (परमार्थरूप) से नामा कहिये आत्मा भ्रन्य बस्तुरूप होतानहीं ।जैसे रज्जु स्वरूपसे प्रकाशकर निरूप किया जो कल्पित सर्प सोनानारूप नहीं, तदत्। अरुअपने प्राण दिक स्वरूपसेभी यहजगत् कदाचित्भी विद्यमानहै नहीं,क्यों रज्जु में सर्पवत् कलिपत है ताते, अरु जैसे अरव से महि प्रयक् ही विद्यमान है, तैसे प्राणादि वस्तु परस्परमें भिन्न नही एतद्रथं नप्टथङ्कापृथकि जिचदितितत्त्वविद्रोविदुः १ रृथक् अप्टब कुछ भी नहीं ऐसे तत्त्वके वेता कहते हैं } अर्थात् [नानात्वक असत् होने से परस्पर में वा अन्यसे कुछ भी एथक् नहीं, इ प्रकार परमार्थ तत्त्वके वेत्ता ब्राह्मण जानते हैं। एतद्थ अ की हेतुता के अभाव से अद्देतता ही शिवरूप है। यह अ प्रांय है ३४॥

३५॥हेसौम्य, यह जो सम्यक् दर्शनकहा अब तिसकी स् करते हैं। "वितरागभयक्रोधैर्मुनिभिर्वेदपारगैः " रगमभयक्र से रहित मुनि चरु वेदके पारको प्राप्तहुये पुरुषोंकरके रे अप विगतकहिये सभाव हुये हैं राग भय क्रोधादिक सर्वदोव जिल स्थित राग भय क्रोधादिक दोष जे सम्यक् आत्मज्ञानकी प्र में प्रतिबंधकहें तिनकाहेतु अविद्या जन्य हैतभाव है सो जिल

#### तस्मादेवं विदित्वैनमद्देते योजयेत् स्मृतिम् । अद्देतंसमनुत्राप्य जडवल्लोकमाचरेत् ३६ ॥

एक अहैत आत्मज्ञान करके निर्मूल होता है तब रागादि सर्व दोषों का अभाव होता है, इसप्रकार जे रागादि दोष रहित । ग्रह सर्वदा मनन करने के स्वभाववाले मननशील परम-विवेकी सुनि, अरु वेदके पारको प्राप्तहुये जे वेदार्थ तत्त्वकेज्ञाता ग्ररु वेदान्तके ग्रथिबिषे परम बोधवान, ऐसे पुरुषोंकरकेही "निर्वि-कल्पो ह्ययं दृष्टः प्रपंचोपरामोऽह्यः । दिनिर्विकल्प प्रपंचके उप-शमवाला अद्देतरूप यहदेखा (जान्या) है ? अर्थात् उक्तप्रकारके मुनि ज्ञानी पुरुषोंकरके सर्व विकल्पसे रहित अरु देतभेद के बिस्तारक्षप प्रपंच के अभाववाला, इसहीसे अहैतकप यह आत्मा देखा जान्या, यथार्थ अनुभविकया, है। इस कहनेका अभिप्राय यहहै कि देषादि दोषरहित वेदांतके मर्थिबिषे तत्पर पंडित संन्यासी करकेही परमात्मा देखने । अनुभव करने । को शक्यहै । अरु तिनसे इतर रागादिदोष करके मिलिनहुये चित्तवाले, श्ररु अपने पक्षपातक देखनेवाले तार्किकादिकों करके नहीं " न किमणो प्रवेदयन्ते रागात् " " नैषा तर्केण मतिरापनेया " इत्यादि श्रु-तियोंके प्रमाण से । ३५॥

३६॥ हेसोम्य, "तरमादेवं विदित्वैनमद्देते योजयेत स्मृतिमाँ १ताते ऐसे जानके अद्देतिबेषे स्मृतिको जोडना ? अर्थात् जिस करकेपरमार्थरूप अदय आत्मा उक्त प्रकारका शिवरूपहें । ताते इसप्रकार उपनिषदादि वेदान्तां शास्त्रसे सम्यक् प्रकार जानके अद्देतिबेषे स्मृतिको जोडना जिगावना अर्थात् अद्देतके ज्ञानार्थ स्मृतिकरना वा रखना अर्थात् जबशास्त्र अरु आचार्यकरकेसम्यक् अद्देशतत्त्वका यथार्थ साक्षात् अनुभवपूर्वक उसका दृढानिरचया-स्मक्त भाव होताहे तब असत् नामरूप क्रियात्मक जगत् तिसकी सकारणविस्मृतिरूप निर्विकल्प अवस्थान समाधिसे जब उत्थान

y)

### निस्तुतिर्निर्नमस्कारो निःस्वधाकार एवच । चल चलनिकेतर्चयतिर्याद्यकिकोभवेत् ३७॥

होवे तब प्रत्यक्ष भासमान जे मृगतृष्णाके जलवत्पंचविषयात्म समस्त जगत् तिसविषे तिसके अधिष्ठानकी स्मृतिकरना कि क्ष सर्व नानात्मक द्वेत अपने अद्वेताधिष्ठानसे इतरनहीं यह वहि रूपहे सो अद्वय अधिष्ठानही सर्वात्मा है, ताते "मनः परतरन्ना न्यत् किश्चिदित" मुफ सर्वाधिष्ठानसे इतर कुछभी नहीं, इत् प्रकार अपनी दृढ भावनारूप स्मृतिको अद्वेत तस्त्रमें जोड़ना अरु "अद्वेतंसमनुप्राप्य जडवल्लोकमाचरेत् " ( अद्वेत को सम्ब प्रकार प्राप्तहोंके जडवत् लोकविषे विचरे ) अर्थात् उक्तप्रका अद्वेतमें स्मृतिको योजनाकरके । इस अद्वेतको " अहं ब्रह्मास्मि ४ में ब्रह्महों > ऐसे सम्बक् प्रकार जानके सर्वलोकिक व्यवहा को त्यागके । केवल शरीर यात्रामात्रके विषे । जड ( मूर्वः ) ब हुआ लोकविषे विचरे । अभिप्राय यह है कि ' में इसप्रकार व यहहों, ऐसे आपको विद्या अरु कुलादिक से अप्रक्यात अरु अप लक्ष्यको अप्रकट करताहुआ विद्यान ज्ञानी लोक विषे विचर् "भैक्षचर्यंचरन्ति" १६॥

३७॥ हे सौम्य,प्रश्न । पूर्वकहा जो विद्वान् जड़वत्हु आ लो चिषे विचरे सो । किस आचरण से विचरे, । उत्तर "निस्तु निर्नमस्कारों निःस्वधाकारएवच " दस्तुति से रहित, नमस्कार रहित, स्वधाकारसे रहितही होवे दे अर्थात् । अपने आत्मासे अन्य देवताओं की स्तुति (आराधनादिक) से रहित होवे, अ मनुष्यों (ब्राह्मणादिकों ) के अर्थ नमस्कारादिकों से रहितहीं अरु पितरों के अर्थ स्वधाकार से रहित होवे । अर्थात् उक्तप्रका का एकात्मदर्शी विद्वान् , स्तुति यज्ञादि देवकार्थ से, अरु स्कार आतिथ्यादि मनुष्यकार्यसे, अरु स्वधाश्राद्धादिक पितृकी से, रहित यती (संन्यासी) ही होवे । अभिप्राय यहहै कि स्तु

नमस्कारादि सर्व क्रमों से रहित, यह तिनकमों में प्रदृति के हेतु जे , विनेषणा,पुत्रैषणा,लोकैषणा , अर्थात् विन पुत्र अरु स्वर्ग लोक, इनकी कामना तिसका अशेषत्यागी हुआ परमहंस परि-ब्राट् ग्राश्रमको प्राप्तहोवे " एतंवैतमात्मानंविदित्वेत्यादिश्चतेः " "तहुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्टास्तत्परायण इत्यादिस्मृतेइच" (इस प्रसिद्ध तिसम्रात्माको जानके। श्ररु तिसबिषे बुद्धिवालेतिसरूप तिस बिषे निष्ठावाले तिसपरायणहुये इत्यादि श्रुति स्मृतियों के प्रमाणसे। अरु "चलाचलनिकतरचयतियार चिलकोभवेत् १ ८ च-लाचलनिकेतवाला यति याद्यच्छिकहोवे । अर्थात् चलकहिये क्षण क्षणिबये अन्यथाभावहोने रूप स्वभाववाला चलगरीर है, यर नि-राकार सर्वत्र पूर्णहोने से अचल आत्माहै। ताते जब कदाचित् भो-जनादिक व्यापारके निमित्त आकाश्वत अचलस्वरूप आत्मत्त्व रूप। अपने निकेत , आश्रय, (धारमस्थिति) को विस्मरण करके। श्रियोत् लोकदृष्टिमात्र विस्मरण करके क्योंकि स्मरण अरु वि-4 स्मरण अन्यविषे होताहै जानोत्तर अपने आप आत्माविषे नहीं। मेंहीं ऐसे मानता है, वासाधारणलोक उसको यह भोजनभादि करताहै ऐसा मानते हैं। तिससमय विद्वान् शरीररूप चल निकेत (आश्रय) वाला होताहै, अरु तिस भोजनादि व्यापारसे अन्य कालविषे आत्मतत्त्वरूप अचल निकेतवाला होवे है। इसप्रकार यह विद्वान् चलाचल निकतवाला है। परन्तु बाह्य विषयों के ff. आश्रयवाला नहीं। अरु सी विद्वान याद्य किन होवे हैं, अथीत् यहच्छा जो दैवगति तिससे प्राप्तहुये अर्थात् विनायतके अनाशित प्राप्तहुये कोपीन भान्छादन भरु शासमात्र से देहकी स्थिति gl वाला होवे ३७॥

AND DESCRIPTION OF THE PARTY OF

तत्त्वमाध्यात्मिकं दृष्ट्वा तत्त्वं दृष्ट्वातु बाह्यतः। तल्व भूतस्तदारामस्तत्त्वादप्रच्युतो भवेत् ३८॥

इति गौडपादीयकारिकायां वैतथ्याख्यंदितीयं प्रकरणं समाप्तम् ॥

३८॥ हेसीम्य,["ब्रहमेवपरंब्रह्म न मत्तोऽन्यदस्ति किञ्चिह ति " । मेही परब्रह्महों मुभसे अन्य रंचकमात्रभी कुछनहीं। इ सप्रकार की स्मृतिका सन्तान कहिये प्रवाह करना । अर्थात् अ पने वास्तविक आत्मरूपका अनुसंधानरूप स्मरण प्रबाहरू भो करना । सोकोई एक कालबिवे करना ऐसा नियमित नहीं, कि न्तु निरन्तर करनेको योग्यहै । "निमेषाई न तिष्ठन्ति वृत्तिब्र मयीविना "। ऐसेकहाहै। इसंदल्लोकका यह अर्थहै कि शरीराहि क कल्पित आध्यारिमक वस्तुको अधिष्ठानमात्र देखके, अस्त्र रीरसे बाह्यवत् स्थितहुये प्रथिव्यादिकों को कल्पितपने करकेश वस्तुरूप होनेसे सो अधिष्ठानहीं है इतरनहीं, इसप्रकार अनु भव करके आप द्रष्टा पुरुषभी परमार्थ वस्तुके स्वभावको प्राप्त हुआ, तहांही आसक चित्तवाला, अरु बाह्य विषयोंसे निवृत्तिबुद्धि वाला हुआ तिसही परमार्थ तत्त्विषे स्थितहुआ तिसके ज्ञान विषे स्थितहोवेहै ] "वाचारंभणं विकारोनामधेयमित्यादिशु तेः दाणीसे उच्चारण किया विकार नाममात्रहीहै ? इत्यारि श्रुति प्रमाणसे, । तत्त्वमाध्यात्मिकं हृष्ट्वा तत्त्वं हृष्ट्वात बाह्यतः। हुआध्यात्मिकको तत्त्वदेखके, अरु बाह्यको तो तत्त्वदेखके ? अर्था रज्जुसर्पवत् अरु स्वप्न मायादिवत् असत् शरीर् प्राण इन्द्रिया रूप अध्यातम , अन्तरवस्तु, को तत्त्व (अधिष्ठान) स्वरूप है खके। यह शरीरादिकोंकी अपेक्षासेबाह्य प्रियंवयादिरूप वस्तुर्भी को भी तत्त्व (अधिष्ठान) स्वरूप देखके, "सवाह्याभ्यन्तरोह्यजा "अपूर्वीऽनपरोऽनन्तरोऽबाह्यः" " क्रत्स्नघन " " आकाशवी

सर्वगतः" "सूक्ष्मोऽचलो, निर्गुणो, निष्कलो, निष्क्रयः" "तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वम्सीति श्रुतेः " (बाह्यान्तर सहित अज-न्माहै, अपूर्व है अनपरहै अनन्तरहै अबाह्यहै, सम्पूर्ण है, आकाश-वत् सर्वगत्है, सूक्ष्महै, अचलहै, निगुणहे, निष्कलहै, निष्क्रयहै, सो सत्है सो आत्माहै सो तू है > इत्यादि श्रुतियोंकी एक वा-क्यतासे, "तत्त्वीभूतस्तदारामस्तत्त्वादप्रच्युतोभवेत् " १ तत्त्व रूप अरु तिसबिवे रमणवाला तत्त्वसे अप्रज्युत होवे ? अर्थात् उक्त अकार तत्त्वकी दृष्टिसे तत्त्वस्वरूप अरु तिसंबिषे रमणवाला, यर बाह्यबिषयों विषे अरमणवाला हुआ तत्त्वसे अचलित होवे। 'जैसे कोई एक अतत्त्वदर्शी चित्तको आत्मतत्त्वकरके जानता हुआ चित्रके चलने पछि आत्माको चित्रतहुआ मानता सता यभी मैं आत्मतत्त्वले चलितहुआहों, इसप्रकार देहादिरूप आ-त्माको चलित्हुआ मानताहै। अरु चित्तके एकायहुये कदाचित् अभी में तत्त्वरूप हुआहों, इसप्रकार प्रसन्नहुये चित्तरूप आ-त्माको तत्त्वरूप मानताहै । तैसे आत्मवेत्ता होवे नहीं, क्योंकि शात्मा एकरूप एकरसहै ताते उसका स्वरूपसे चलना असंभव है। किन्तु " अहंब्रह्मास्मीति " में ब्रह्महों इसप्रकार । ब्रह्मानु-संधान करताहुआ ( सदैव तत्त्वसे अप्रच्युत ( अचलित ) होवे। यभिप्राय यहहै कि सदा अचलित यात्माके दर्शन ( अनुभव ) वालाहाय। "समीनागे समीमशके" "शुनिचैव र्वपाकेच। समं सर्वेषु भूतेषु " (हाथी यह मच्छर बिषे समानहै। इवान बिषे अरु चांडालाबिषे पंडित समदर्शी है। अरु सर्व भूतों बिषे समस्थितहोनेवाले आत्मरूप परमेश्वरको विद्वान् आत्मनिष्ठ भनुभवकरताहै। इत्यादि श्रुति अरु गीतास्मृति के प्रमाणसे ३८ ॐ तत्सत्॥ इति श्रीगौडपादाचार्यकृतमांडूक्योपनिषद्कारिकायां वैतथ्यानिय

हितीयप्रकरण भाषाभाष्य समाप्तम् २॥

1

### 3×

## अथ अहेतारूयं तृतीयप्रकरणं प्रारभ्यते॥

उपासनाश्रितोधम्मों जातेब्रह्मणि वर्तते । त्रागुतः त्रेरजं सर्व्व तेनासौ कृपणः स्मृतः १। ८०॥

> भ्रथगोडपादाचार्यकतकारिकायामदैताख्यतृती-यत्रकरणभाषाभाष्यत्रारभ्यते ३ ॥

हे सौम्य [ पूर्व तर्क (युक्ति) से दैतके मिथ्यापने के निरूप को समाप्त करके, अब परमार्थ तत्त्वरूप अद्देतको युक्ति का निर्चय करावने को भद्दैतनामवाले तृतीय प्रकरणके आरंभका को इच्छते हुये आचार्य प्रथम उपास्य अरु उपासक इस मे दृष्टिकी निंदा करते हैं ] प्रथम प्रकरण बिषे ॐकार के निर्ण में। " प्रपञ्चोपशमः शिवोऽद्वेत श्रात्मेति " । प्रपञ्चके उपा वाला शिव श्रदेत शास्मरूप है > इन विशेषणों करके शास प्रतिज्ञामात्रसे अद्देतरूप कहा । अरु तहां प्रथम प्रकरण पेही " झाते हैतं न विद्यत इति च " (जानेहुये हैत है नहीं इस स्थलमें प्रतिज्ञामात्रसे द्वैतकात्रभाव कहा, सो द्वैतका ग्रम तो दितीय वैतथ्याख्यं प्रकरणसे ,स्वप्त, माया,गंधवनगर,इत्या हष्टान्तरूप अरु दरयपने आदिक अन्तवान्पने आदिक हेतु युक्तिसे प्रतिपादन किया। अरु इसिबिषे प्रतिपादन करने यी स्वरोष है नहीं ॥ प्रश्न ॥ क्या सहैतवस्तु शास्त्रमात्रसहीजी योग्य है किंवा तर्कसे भी जानने योग्य है।।उत्तर ।। तहां कहते अद्वेतबस्तु तर्क से भी जानने को शक्य है।। प्र० ।। सी औ वस्तु तर्क (युक्ति) से कैसे जानने को शक्यहै, ॥ उत्तर ॥ कहते हैं,इस अर्थके जानने के अर्थ । अर्थात् युक्तिसे भी

बहैत तत्त्वके जानने के अर्थ । अहैत संज्ञक तृतीय प्रकरण का श्रारंभकरते हैं। पूर्वके दितीय प्रकरणिबेषे उपास्य श्ररु उपास-ना भादिक भेदोंका समूह सर्विमिथ्याहै अरु केवल अद्देत आत्मा परमार्थ सत्यरूप है, इसप्रकार सिद्धहुआ है, एतदर्थ यहां आरंभ बिषे उपासककी निंदा करतेहैं "उपासनाश्चितोधम्मी जातेब्रह्म-णिवर्तते, प्रागुत्पत्तरजं स्ट्वं तेनासी रूपणः स्मृतः १ १ धर्म उत्पन्नहुये ब्रह्मबिषे वर्तताहै उत्पत्तिसे पूर्वसर्व अजन्माथा उपा-सनाको आश्रितहुचा तिससे यह रूपण चिन्तन कियाहै ? अर्थात् देहके धारणसे धर्म जो जीव सो । आकाशादि । भूतोंके समुदाय के ग्राकारसे उत्पन्न हुये ब्रह्मिषे तिसका ग्रिमानी होके वर्त-ता है। सो उत्पत्तिसे पूर्वसर्व अजन्माथा, इसप्रकार कालकरके परिच्छिन्न वस्तुको मानता है। सो जिवि पुनः उपासना को पुरुषार्थका साधन जानके तदाश्रितहुआ देहपात हुये परचात् तिसही ब्रह्मको प्राप्तहोवाँगा, इसप्रकार जिसकारण से मिथ्या ज्ञानवान् होयके स्थित होवेहै, तिसकारणले यह ब्रह्मवेता पुरुषों ने रुपण (अल्प) चिन्तन कियाहै। हे सोम्य इसका यह आमि-प्रायहै कि उपासनाके भाश्रितहुआ । अर्थात् उपासनाको अपने मोक्षका साधनमानके प्राप्तहुआ "उपासकोऽहं मसोपास्य ब्रह्म, तदुपासनं कत्वाजाते ब्रह्मणि इदानी वर्तमानोऽजं ब्रह्मशरीर पातादृध्वप्रतिपत्स्ये प्रागुत्पत्तेद्वाजामदं सर्वमहंच " त्में उपास-कहूं मेरा उपास्य ब्रह्म है तिसकी उपासनाकरके अवभूतों के संघातके आकार से उत्पन्न हुये ब्रह्म बिषे वर्तमानहीं, अरु शरीर के पतनहुये परचात् अजन्मा ब्रह्मको प्राप्तहोवोंगा, अरु उत्पत्ति से पूर्व अवस्था बिषे यह सर्व अजन्माथा अरु में भी तैसाही अजन्माथा । इसप्रकार जिसकरके उपासक मानता है एतदथ पूर्वीवस्थावाले ब्रह्मको विषयकरनेवाली अजन्मापनेकी श्रुतिबने है। अब"इदानीं जातोजातेब्रह्मणिचवर्तमानउपासनयापुनस्तदेव प्रतिपत्स्यइत्येवउपासनाश्चितोधम्भः "् उत्पत्तिः भवस्था विषे

Ţ

Te

H

Si

Į.

ĮĮ,

हीं

1

州

6

A

प्रव

बा

#### अतोवक्ष्याम्यकार्पण्यमजातिसमताङ्गतम् । यश् न जायते किञ्चिज्जायमानं समंततः २।८१॥

में जन्मको पाया हों, यह इस स्थिति अवस्थाबिषे उत्पन्नहा ब्रह्मविषे । अर्थात् भूतोंके संघातरूप श्रीराकारसे उत्पन्न हुरे ब्रह्मबिषे । वर्तमानहीं , अरु उत्पत्ति से पूर्व जिसरूपवाला हुआ स्थित था तिसही को पुनः प्रलय अवस्था बिषे उपासनासे प्राप्त होवोंगा । इसरीति से उपासना के आश्रित हुआ साधक जीव सो जिस हेतुसे इसप्रकार करके अल्प ब्रह्मका वेता है तिसही हेतुसे यह नित्य अंजन्मा ब्रह्म के दर्शी (अनुभवी) महात्मा पुरुषों ने विकासकार के उपासक को विरुपण, दीन, अल्पक, करके चिन्तन कियाहै "यद्वाचानाभ्युदितं येनवागभ्युद्यतेतदेव ब्रह्म, त्वं, विद्धि, नेदंयदिदमुपासत, इत्यादि" (जो वाणीसे अप्रका-शितहै अर्थात् जिसकोबाणी कहनहीं सक्ती अरु जिसकरकेबाणी प्रकाशित होती । अथीत् जिसकी सत्तासे वाणी अन्योंकोकहते में समर्थ होती है। तिसही को तू ब्रह्मकरके जान, जिसको यह भिदवादी । लोक उपासते हैं सो ब्रह्मनहीं, वा जिसकोलोक उपासते हैं सो लाकार परिच्छिन्न हुये ब्रह्म होनेको योग्य नहीं। इत्यादि सामवेदीय तलबकार शाखाकी श्रुतिके प्रमाणसे १।५०॥

हे सौम्य, [ अद्वेत के विरोधी द्वेतवादी भेदी उपासकों की निन्दा करके अब सम्पत्ति अद्वेत प्रतिपादन की प्रतिज्ञा करते हैं ] "सबाह्याभ्यन्तरोह्यजः"। इत्यादि श्रुति प्रमाण से जो बाह्य अन्तर सहित अजन्मा आत्मा है कि जिसके जानने में और का जानना अवशेष रहता नहीं वितसके जानने में अस मर्थ हुआ, अरु अविद्या करके अपने आपको दीन जानता हुआ "जातोऽहंजातेब्रह्मणिवर्जन्तरणस्माधितः जान कि जानता हुआ

"जातोऽहंजातेब्रह्मणिवर्जेतदुपासनाश्रितः सन् ब्रह्म प्रतिपतः स्योः भी जन्माहों अरु उत्पन्न हुये ब्रह्मविषे वर्जताहों, अरु तिः सकी उपासना के आश्रित हुआ ब्रह्मको प्राप्त होवोंगा ? इस

प्रकार जाननेवाला पुरुष रुपण होताहै । अर्थात् "न जायते त्रि-यतेवा कदाचित्" इत्यादि श्रुति चादिकों के प्रमाण चनुभव से जो जन्म मरण रहित सदा एक रस चातमा तिसको , अरु "स बाह्याभ्यन्तरोह्यजः" इत्यादि प्रमाणसे सहित बाह्य भन्तर स-वीधिष्ठान सर्वरूपसे सुशोभित ब्रह्म तिसको । जो कि वास्तवमें दोनों एक अरु जन्मादि विकार रहित हैं। जन्मे मानके, तिनमें प्रस्पर स्वामी सेवकादि वा उपास्य उपासकादि भेद मानके ग्रह अपने आपको अति दीन अपराधी ईरवरके आश्रित हुआ तिसकी उपासना से ब्रह्मभावकी प्राप्ति मानके जो उपासना करने वाले पुरुषहैं सो आपभी मुये अरु ब्रह्मको भी मारा क्यों-कि "जातस्यहि धुवोमृत्युधुवंजन्म मृतस्यच" इत्यादि प्रमाणसे जो जन्मता है सो मरता है, ग्रह उस भेदीने जीवरूपसे शालमा को यर भूतों के संघात रूपसे बूद्धको जन्मा माना है, ताते उक्त प्रकारके भेदी उपासकों को श्रुति यह ब्रह्मवेत्तादि महात्मा छ-पण कहते हैं। एतदर्थ अब अजन्मा ब्रह्मरूप अरुपण भाव को कहताहीं "यत्रान्योऽन्यत् पर्यत्यन्यच्छुणोत्यन्यद्विजानाति तद-लं मत्यसदाचारंभणं विकारो नामधेयमित्यादि श्रुतिस्यः " (जिसबिषे अन्य अन्यको देखता है, अन्यको सुनताहै अन्य को जानता है सो अल्प मरनके योग्यहै, बाणीसे कहा विकार नाम मात्रहै । इत्यादिक श्रुतियों के प्रमाणले। अरु सो उक्त प्रकारका ध्यशित् भेदी उपासक करके माना । ब्रह्म कपणभावका मान श्रय है। अरु तिससे विपरीत अर्थात् श्रुतियों के वाक्य प्रमाण अभेदवादी ब्रह्मवेताओं करके जाना । बाह्य अन्तर सहित अज भूमाख्यब्रह्म अरुपणभावरूपहै। अरु जिसकोजानकेअविद्यास्त सर्वक्रपणभावकी अशेष निवृत्तिहोवेहै तिसको अरुपणभाव कहते हैं, तिस अक्रपणभावको अब कहता हो, इत्यर्थः " अतोवक्र्या-म्यकाप्रायमजातिसम्तांगतम् १ (अजाति हे समताको प्राप्त है अरुपणभाव है तिसको कहता हो। अर्थात् सो ब्रह्म कैसा है कि स्रात्मा ह्याकारावज्जीवैघटाकारें रिवोदितः। घर दिवच संघातेर्जातावेतन्निदर्शनम् ३। ८२॥

अजाति है 'अथीत् जाति जो जन्म तिससे रहित अजहै। वा जन्मवान् होताहै सो मनुष्यादि वा ब्राह्मणादि जातिवाला होत है अरु ब्रह्म अजन्मा होनेसे ब्राह्मणादि वा मनुष्यादि जातिना नहीं ताते सो अजाति अजन्मा है। अरु सर्व समताको प्राप्तहा है, क्योंकि उसर्विषे अवयवोंकी विषमताका अभाव है। अरु सावयव वस्तु है सो अवयवों की विषमतावाली होती है, इ प्रकार कहते हैं। अरु यह । आरमाख्यब्रह्म । तो निरवयवहै इत हेतु से समता को प्राप्तहुआ है। यर सोब्रह्म किसी भी अवगर से जन्मको पावता नहीं एतदर्थ सो सर्व औरसे पूर्ण जन्मरि श्ररुपणभाव है तिसको कहताहीं। श्ररु "यथानजायते किञि ज्जायमानं समेततः १ १ जैसे कुछ भी जन्मतानहीं जायमा सर्व और से वचता है ? अर्थात् जैसे रज्जु बिषे सर्प भ्रान्ति । जन्मता (उत्पन्नहोता ) है, तैसे ही सर्व अविद्या रुत आनि दृष्टिसे जन्मको प्राप्तहोनेकरके भासमान है,तथापि, जिसप्रका से वस्तुकरके कुछ भी जन्मको पावता नहीं, किन्तु सब देशकार श्रर वस्तुसे पूर्ण कूटस्थ ही वस्तु होता है।। श्रथीत् सर्व के काल अरु वस्तु रूपसे एक अद्देत ब्रह्मही सुशोभित है। ते तिस प्रकार को अवणकर। यह इसका अर्थ है २। ८१॥

३।८२ हे सौम्य, जन्मरहित ब्रह्मरूप अरुपण भावकोकहती हो, इसप्रकार प्रतिज्ञा किया जो वस्तुतिसकी सिद्धिके अर्थ है। अरु दृष्टान्त को कहते हैं, इसप्रकार कहता हों "आत्मा ही काशवज्जीवैर्यटाकाशैरिवोवितः " 'आत्मा आकाशवत् है, अर्थ पटाकाशों से तुल्य जीवों से कहा है ' अर्थात् [ प्रतिज्ञा किं वाक्य विषे ब्रह्मशब्द करके प्रसंग में प्राप्तिकया जो परमास्त्र सो कैंसा है, इसप्रकार प्रश्न करने की इच्छा के हुये कहते हैं।

इस रलोकके पूर्वाई का यह अर्थहै कि जैसे आकाश विसु (व्या-पक ) पने आदिक धर्मवालाहुआ अपने विषे स्थित वास्ताविक भेदवाला होतानहीं, तैसे विलक्षणताके अभावसे परमात्माभी है। अरु जैसे एक महदाकारा अनेक घटाकारों के आकारसे प्रतीत होता है। अर्थात् जैसे एकही सहदाकाश सर्व मर्छ पटादिकोंकी उपाधि से अनेक आकारवान नाना प्रतीतहोता है। तैसेही एक-हि प्रमात्मा हिरग्यगर्भ से लेके पिपीलिकादि पर्यन्त उत्तम मध्यम छोटे बडे ं नानाप्रकारके जीवों के शाकारसे प्रतीतहीती है। परनतु उपाधिकत भेद से रहित वास्तव करके एक चेहत-ही हैं। आरमा जो परब्रह्म सो जिसकरके भाकाशवत सूक्ष्म निर-वयव सर्वगत है तिसही से उसकी आकाशवत कहा है। अर धिटीकाशों के इष्टान्त से आकाश के तुन्य क्षेत्रज्ञ रूप जीवो के स्वरूप करके कहा है। सोई आकारांके तुल्य परब्रह्मरूप भारमा है। अथवा जैसे घटाकाशसे उत्पन्न हुआ महदाकाश है,तैसेही परमात्मा जीवों से उत्पन्न हुआ है। अथात जीवों की परमारमा से जो उत्पत्ति वेदान्त शास्त्र करके अवण करते हैं सो वास्त्व करके महदाकाश्से घटाकाशोंकी उत्पत्ति के समान है, यह इसका अभिप्रायहै। अरु जैसे तिसही महदाकारासे विषयु भावि कम करके। घटादिक संघात उत्पन्न होते हैं, तैसही मह-काकाशस्थानीय प्रसादमासे एथिइयादिक भूतों के भौतिक संघात, श्रुक कार्य कारणहरूप आध्यात्मिक देहादि संघात, यह सर्व रज्जु भें सपवत् किंपतहुचे उत्पन्नहोते हैं, एतद्थे 'घटादिवच्चतंघाते जितिबतिर्दर्शनम् ( घटादिवत् संघातसे उत्पन्नहुणां ऐसीकहते हैं । अर्थात् जब मन्द्रबुद्धिवाले जिज्ञीसुको निर्वय करावने की इन्छावाली श्रुतिने श्रातमा से जीवादिकों की उत्पत्ति कही है, बिब् जानने योग्य तिस उत्पत्ति विषे उत्पन्न हुये आकाशवत् , इत्यादिरूप यह दृष्टान्त है ३॥ दृश्या विषय कर्णा कर्णा विश्वनाद होचेगा, हातप्रवाय को ेतनानी वहता है, तिसके पाति

ाक्षादं ३॥ हे सीस्य, ध्रदादिषु प्रलीनेषु घटाकाशादयी यथा माकारोसंप्रलीयन्ते तद्दज्जीवइहात्मिन्। जिसे घटादिकोंके ली हुये घटाकाशादिक आकाशबिषे लीनहोते हैं,तेसे इस आत्माबि जीव होते हैं 3 अत्थित जैसे घटमठादिकों के अपने कारण प्रियो बिवे लय होने से तहतं जे घंटाकाबादि संज्ञकं आकारा सो क पने से मिल्ल महदाकारा बिके लीन होते हैं, तैसेही इस म कारीवत पूर्ण बाकाश का भी बाश्रय महासूर्दम बिधिर्धान वे तत्य पारमाबिषे, यह शरीरादि संघात बिशिष्ट चिदांसासजी कीन होता है। [जीवों के उत्पत्ति मह प्रलय उपाधि के कि हैं, स्वाभाविक नहीं। अरु तिसंप्रकार होने से उत्पत्ति की प्रति पादक श्रुति से होता जो बहैत का विरोध तिसके अभावन प्रलयकी श्रुतिसे भी बहैतका बिरोधहै नहीं,इसप्रकार इस्त्रीकी मक्षरों के व्याख्यान से अकट करते हैं ] चर्थ यह है जो, जैसे पर दिकों की उत्पत्ति से घटाकाशादिकों की उत्पत्ति होवे है, म जैसे पद मठादिकों के लय हुये घटाकाशादिकोंका भी लय हो है। तैसेही देहादिक संघातकी उत्पत्तिसे । घटाकांशवत्। जिल्ली उत्पति होती है, अरु तिन देहादि संयात का स्वकारण सं ल होने से इन जीवोंका (संघात बिशिष्ट वैतन्यका) इस (संघाती हित एक भड़ेत) भारमा विषे लया होता है। पारन्तु स्वरूप कर इस चैतन्य जीव का उत्पत्ति लय नहीं ' न जायते क्रियते कदाचित्र" १ इत्यादि श्रुतियों के अमणि से १ ॥ = श्री।।

स्प्राप्त स्वादिक धर्मवाले एक आत्माकी एकताके होते जात्मा स्राप्त स्वादिक धर्मवाले एक आत्माकी हुये, सर्व आत्मा उन जन्मादिक धर्मांसे सम्बन्ध होतेगा, और क्रिया अस्पति व

क्रियथेकस्मिन् घटाकांशे रजोधूमादिभियुते। नसर्वेन सम्प्रयुज्यन्ते तद्दजीवासुखोदिभिः पूरा दश्राणिक

सब यह उत्तर कहते हैं। "यथैकस्मिन घटाकारो रजो भूसादिभि-र्युते, न सर्वे सम्प्रयुज्यंते तद्दज्जीवासुखादिभिः । कि जैसे रज् यर धूमादिक करने युक्त एक घटाकाशके हुये, सर्व घटाकाशादि-क तिन रजाधुमादि करके संयोगको पावते नहीं तैसे जीव स खादिकों से संयोग को पावने नहीं अस्थात । अनेक घटों में पाकाश एकही है सो घटरूप उपाधि के सम्बन्ध से अनेक आन कारा कहेजाते हैं, यह उन अनेक घटाकाशों मेंसे एक घटाकाश को धूलि धूमादि करके युक्त होने से सर्व घटाकाश तिन धूलि थुमादिकों से संयोग का पावते नहीं, तैसे एक आत्मबाद विषे एक जीव को सुखादि करके युक्त हुये सर्वजीव सुखादिकत से संयोग को पावने तहीं ॥ तन्। तन क्या सर्वत्र एकही सात्मा है, जहां ऐसी शंका है। तहां कहते हैं, यह तेरा कथन सत्य हैं। जो सर्वत्र एकही आहमा है। शंका । ननुः तिस आत्मा की एकता युक्ति रहित है। तिसको कैसे अंगीकार करते हो। उत्तरा तहां कहते हैं। सर्व संघातों विषे एकही भारता है, इसप्रकार जो हम ने पूर्व युक्ति सहित आल्मा की एकता कही सो क्या तैने अवण किया नहीं ॥ गंका । जनु , जब एकही सरमा है तब सी सर्वत्र सुखी सर दुःखी होवेगा। समाधान, तहां कहते हैं, यह प्रस्त सांख्यवादी का है, किया वैशेषिकादिकों का है। तिनमें जब यह लांख्यवादी का पहन होवें, तब यसंभव है, क्योंकि जिस करके तांख्यवादी जो है सो सुख इ खादिकों के बुद्धि के समवाय स म्बन्धके अंगीकार से आत्मा को सख द खादिक धर्मवानपना इन्छ्ला नहीं, अर ज्ञातस्वरूप आत्मा के भेद की कल्पना विवे मनाम नहीं, एतद्ये यह सांख्यका प्रदन संभवे नहीं ॥ मर जो ऐसा कहे कि झाला के सेंड के झमाव हुये प्रधानको पर के अर्थ

होनेका संभव होवेगा ऐसाकहे तो सो बनेनहीं, क्योंकि प्रधानके ह भोग मोक्षरूप अर्थके आत्माबिषे असमवाय है ताते। अरु जा प्रधानका किया बंध वा मोक्षरूप अर्थ पुरुषोविषे भेदकरके सम वायको प्राप्तहोवे, तब श्रातमाकी एकता करके प्रधानको परार्थ (जीवोकाशेष) होनेका असंभव होवे। एतद्थे पुरुषके भेद्की क करपना युक्तहै, परन्तु सांख्यबादियोंने बन्ध वा मोक्षरूप अर्थ पुरुष है ते सम्वाय संबंधवाला अंगीकार कियानहीं, किन्तु निर्विशेष के स तनमात्र आत्मा अंगिकार कियाहै, एतदर्थ पुरुषकी सत्तामात्रका ज कियाही प्रधानका परार्थपना सिद्धहै, नतु पुरुषके भेदकाकिया। किंवा प्रधानका जो परार्थपना है सो अन्य शेषीकी अपेक्षा करता क है तिसबिष भेदकी अपेक्षानहीं एतदथी पुरुषके भेदकी करपना स विषे प्रधानका परार्थपना हेतु नहीं। अरु सांख्यबादियोंको पुरुषो वे भेदकी कल्पनाबिषे अन्य प्रमाणहे नहीं। अरु प्रधान जो है सो इस है पर (पुरुष) की लतामात्रकोही निमित्तकरके आप बद्धहोंवेहैं श्रम मुक्त होवेहै। श्रम लेइवर सांख्यबादियों के मताबिषे पर जो ईरवरहे सो ज्ञानमात्रसत्ता स्वरूपसे प्रधानकी प्रवृत्ति बिषे हैं। नहीं, किन्तु किसीभी बिशेषसे हेतुहोगा। एतदर्थ सांख्यबादीकरके केवल मूहतासेही पुरुषके भेदकी कल्पना सर वेदार्थका परित्या कियाहै, युक्ति यस प्रमाणसे नहीं ॥ यर जो वैशेषिकादि सत्वावी कहतेहैं कि इच्छा चादिक चात्मासे समवाय सम्बन्ध वाले हैं, ती उनका कहनाभी असत्है। वयोंकि स्मृतिकहेतु संस्कारोंके प्रा यवरूप प्रदेशराहित । अर्थात् स्मृतिकहेतु जे संस्कार तिन संस्का रोंके भवयव रूप प्रदेश तिनसे रहित । भारमाबिषे समवाय म अभाव है ताते तिनके सिद्धान्तकी असिद्धि होगी। अरु अलि ग्रह मनके संयोगसे स्मृतिकी उत्पत्तिका ग्रंगीकार करनेसे स्मृत तिके नियमका असंभव होवेगा (आत्मा, मनके संयोगरूप स्मी क्र कारणके होते चनुभव कालिबेषे भी स्मृतिहोवेगी ) वा एकका विष सर्वे स्मृतियोंकी उत्पत्तिका प्रसंग होवेगा। भिन्त [ कि

समीन जातिवाले चह स्परादिक गुणवाले पदार्थीका प्रस्पर सम्बन्ध देखा है। जैसे मल्लोंका मेघों का अरु रज्जुघटादिकनका संबन्धहै। तिस समानजाति यह स्पर्शीद गुणके अभावसे आ-साकीमन यादिकांसे सम्बन्धकी यसिद्धित, यह उक्त यसमवायि कारणसे ज्ञानादि गुणोंकी उत्पत्ति सिद्ध होवेनहीं, इसप्रकार कहने हैं। जातिवाले स्परादि गुणरहित जीवोंका मन आदिकों से सम्बन्ध युक्तहै नहीं। प्ररु नैयायिकनके [गुणादिकोंकी समान जातिके बर स्पर्शिषिक गुणके बभावहुये भी द्रव्यसे सम्बन्धवांसे घात्माका मन घादिकांसे सम्बन्ध सिद्धहोता है, इसंप्रकार जो कदापिबादी कहै, लो बनेनहीं ऐसा कहतेहैं। यहांयह अर्थहै कि स्वतन्त्र जो सन्मात्रबस्तु सो यह। द्रवय शब्दकरके कहते हैं। अस वेदान्तियों के मतिबेष तिसद्रव्य से भेदकरके गुणादिक विद्यमान हैं नहीं वियोकि "शुक्रःपटः स्वयदो गौरित्यादि " त्शुक्रपट है, वंदा गोहै हत्यादि स्थानमें गुण गुणी आदिकोंके सामानाधि-करणके देखनेसे। घर द्रव्यही कल्पनासे तिसतिस आकार करके भासताहै, इसप्रकार घंगीकार करनेसे। एतद्रथे दृष्टान्तका चर्स-भवहै नहीं ] मतिबेषे द्रव्यसे रूपादिक गुणकर्म जाति बिशेष भर समवाय भिन्नहेंनहीं। अरु जब गुणादिक द्रव्यसे अत्यन्त भिन्न ही होवें, श्ररुजब इच्छा शादिक शात्मासे श्रत्यन्त भिन्तहोंचें,तब भी तैसेही द्रव्यसे गुणादिकों के सम्बन्धका गरु भारमासे इच्छा भादिकोंके सम्बन्धका असंभव होवेगा। अरु जोकहे कि अयुत (भभिन्न) सिद्ध बस्तुर्धीका समवायरूप सम्बन्ध बिरोधको पा-वतानहीं, सो कथन बनेनहीं [ हेबादी तेंने जोयह गुणादिकोंका अयुत्ति द्वप्रना कहा, सो क्या अभिन्न कालवान्पने रूपहै, कि वा अभिन्न देशवान्पने रूपहै किंवा अभिन्न स्वभाववान्पने रूपहै, किंवा संयोग घर बिभागकी चयोग्यतारूप है, इस भिकार यह चार पक्षहैं। तिनमें प्रथमपक्ष बनेनहीं क्योंकि बि-किल्पको असहन करता है ताते। इसप्रकार कहते हैं ] क्योंकि

ऐसे होनेसे अनित्य इच्छा आदिकोंसे पूर्व तित्य आत्मा क्रि है ताते। ग्रुरु ग्रात्माके ग्रयुत सिड्यने का श्रसंभव है [य क्या इन्छा आदिकों की अपेक्षासे आत्माका अभिन्न कालका पना है, किंवा आत्माकी अपेक्षासे इच्छादिकों को अभिन्न क स्वान्यना है। इस प्रकार विकल्प करके प्रथम पक्षके म दूषण दिया है ] आतमा से इच्छा आदिकन के अयुत सिद्या के होने से इच्छाडिकों को बात्मगत महत्पनेवत् नित्यता क भूतंग होवेगा, सो अनिष्ट है, क्योंकि इच्छादिकों की नित्यता ह हुये आत्माके मोक्षके असँगका अभाव होवेगा ताते। अरु जि ह मालाके साथ इच्छा मादिकों को मभिन्न कालवान्पना व तब भारमाको अनादि होने से तिस विवे स्थित जो अहत्या क्ष तहत् तिन इच्छा आदिकों को भी नित्यताकी प्राप्ति होवेगी,इ प्रकार कहते हैं ] समवाय सम्बन्धको द्रक्यसे इतरपनेके हुये जै द्रव्य अरु गुणका सम्बाय सम्बन्धहै, तैसे तिस सम्वाय का द्र से अन्य सम्बन्ध कहना योग्य है। यह जो ऐसा कहें कि समग नित्यसम्बन्धही है, एतद्रथे तिनका भन्य सम्बन्धकहना योग्यना ए तो तैसे [समवायको नित्य सम्बन्ध रूप होनेसे समवाय संग वाले द्रव्य गुण आदिकों को भी इस नित्य सम्बन्धवाले होते क कदाचित्भी भेदकी अप्रतीतिसे तिनके भिन्नपूर्ने की प्रसिद्धि भारते भव होवेगा, इस प्रकार दूषण कहते हैं ] हुये समझाय नि बंध वाले द्रव्य गुण आदिकों को भी नित्य सम्बन्धके प्रतं। भिन्नता का असंभव होवेगा । अरु द्रव्यादिकों की भ्रह्मन्त्री स्ताकेहुये, स्पर्शवान् स्र स्पर्शवान् द्रव्यके सराम्बन्धवत् ति इ सम्बन्धका असंभव होवेगा। अरु आत्माको गुणवास्पने के इच्छा माहिकोंकी उत्पत्ति यह नारावत् भात्माको यनित्यत्। प्रसंग होवेगा। बरु देह अरु फलादिकोंवत सावयवपना, बरु विक्रावत् विकारवान्यना यह उभय दोष निवारण करते मयोग्स होवेंगे। जैसे जिब आत्माको इच्छादिक सुमावान

### रास्य न भेदोस्ति तहज्जीवेषु निर्णयः ह्या द्या ।

नहीं,तव तिसको बन्धके अभाव से मोक्ष न होवेगा। एतदथे बन्ध मोक्षकी व्यवस्थाके असंभवसे देह देहके प्रति सुख दुःखा-दिकरके विशिष्ठ आत्माक भेदकी सिद्धि है, इस प्रकारकी शंका करके कहते हैं ] आकाश को अविद्यासे आरोपित रजा धूम, ग्रंह मंजपने आदिक दोषवान्पना है, तैसेही आत्माको अविद्यासरके आरोपित बुद्धि आदिक उपाधि के किये सुख दुःखादि होषवान्पना है ऐसे अगीकार किये व्यावहारिक बन्ध भरू मोन्धादिक बिरोध को पावते नहीं, क्योंकि सब बादियों करके शविद्याकत व्यवहार का अगीकारहै ताते। अस् परमार्थ (मोक्ष) बिषे व्यवहार का अनंगीकार है ताते। एतदर्थ ताकिकों करके श्रातमाक भेदकी कर्पना सुथाही किया है। प्रा ८४॥

पात्माके भेद निमित्तक व्यवहार यद्यपिश्चिति चाहिको सं बनेहें,
तथापि अनुमानसं केसे बनेहें। समाधान । तहां कहेहें, रे रूप
कार्यसमाख्याद्य भिद्यन्ते तत्र तत्र वे रें रूर्ण कार्य मरु नाम
किन तिन विषे भिन्न देखते हैं र अर्थात् जैसे इस एकही माकार्य
विषे घट मठ कमंडल अन्तर्भह आदिकों के संम्बन्धी माकार्रक
पत्थपने सरु महत्पने चादिक रूप मधीत् घटाकाराकी अपेक्षा
मठाकाराको महत्पना सरु कमंडलुगत आकार को महत्पना
मठाकाराको महत्पना सरु कमंडलुगत आकार को महत्पना
इत्यादि प्रकार एकही मरूप माकाराको घटादिकों के सम्बन्धि
भवपना सरु महत्पना आदिरूप स्मर्भ जलका ल्यावना आरुण
करना सरु रायन करना, इत्यादि कार्य्य, सरु घटाकार्य मठाकार्य
कमग्रह व्याकार्य मरु अन्तर्यहाकारा, इत्यादिकार्ति घटादि रूप
उपाधियोंके किये नाम विश्वीत एक आकार्य विषे जो घटाकार्य
स्वाधियोंक किये नाम विश्वीत एक आकार्य विषे जो घटाकार्य
स्वाधियोंक किये नाम विश्वीत एक आकार्य सम्बन्धसे है

# त्नाकाशस्य घटाकाशो विकाशवयवी यथा। तै। तमनःसदाजीवो विकाशवयवीतथा ७ ६६॥

स्वरूपसे ही नहीं । यह सब तिस तिस व्यवहार विणे तहता भिन्नभिन्न देखते हैं। ग्रह यह सब काकाशक रूपादिकों के भेगों किया व्यवहार भएर सार्थ सही है, ग्रह पर सार्थ सेता । श्राकाश न भेदोऽस्ति तह जीवेषु निर्णयः । श्राकाशका भेद है नहीं ते जीवेबिष निर्णय किया है । ग्राकाश जीवेबिष निर्णय किया है । ग्राकाश जीवेबिष निर्णय किया है । ग्राकाश का भेद है नहीं का किया है। ग्रह वास्तव करके तो भाकाश का भेद है नहीं ग्रह जीवेबिष निर्णय क्या है। ग्रह वास्तव करके तो भाकाश का भेद है नहीं ग्रह जीवेबिष सेदक निर्णय हो। ग्रह वास्तव करके तो भाकाश का भेद है नहीं प्राप्ति अपनिर्ण किया व्यवहार सो दादिक अपाधियों के किये घटाकाशादि स्थानीय जीवेबिष भेदक निर्णय जीवेबिष भेदक निर्

कार्य भादिकों केमेदकां क्यवहार परमार्थकप भाकाशका किय है। इसप्रकार का जो बादीका क्यन सो बने नहीं। उ०० क्या जैसे सुवर्ण का कुंडल केंक्रणादि विकार है, वा जैसे जलका बुईद बरफादि विकार है, तैसे परमार्थ कप भाकाश कार्य काशविकार है नहीं। भरु जैसे बुक्षकी शाखा भादिक भा काशविकार है नहीं। भरु जैसे बुक्षकी शाखा भादिक भा हैं, तैसे भी भाकाशका घटाकाशादि भवयव भी नहीं। घटाकाशादिकों विषे जो सेद व्यवहार है सो परमार्था क्या काशका किया नहीं। तोते में वाकाशस्य घटाकाशो विका पत्री पथा किया नहीं। तोते में वाकाशस्य घटाकाशो विका पत्री पथा किया नहीं। तोते में वाकाशस्य घटाकाशो विका पत्री पथा किया नहीं है सो बाहाश विकार भरु की बिकार भरु शाखादि बुक्षके भवयवहें, तैसे घटाकाशादि में

#### यथा भवति बालानां गगनं मलिनं मलेः। तथाभवत्यबुद्धीनामात्माऽपिमलिनोमलेः ८ ८७॥

काशके विकार अवयव नहीं। अरु " नैवात्मनः सदाजीवो विका-रावयवौ तथा " १ तेले आत्माका जीव सर्वदा विकार अरु अव-यव है नहीं ३ अर्थात् जैसे आकाशके घटाकाशादिक विकार अरु अवयव नहीं, तैसेही परमार्थ से सत्यरूप महाकाशस्थानीय एक अखंड अद्वेत निराकार परब्रह्म से अभिन्न आत्माका यह घटा-काशस्थानीय जीव सर्वदा ( सर्वथा ) उक्त दृष्टान्तवत् विकार नहीं, अरु अवयव भी नहीं, एतदर्थ आत्माके भेदका किया व्य-वहार मिथ्याही है। यह अर्थ है ७। ८६॥

८ । ८७॥ हे सौम्य,[ जीव जो है सो ब्रह्मका अंश नहीं,अह बि-कारभी नहीं किन्तु उपाधिबिषे प्रवेशको पाया ब्रह्मही जीव शब्द का वाज्यहै। इस प्रकार जो तुमने कहा सो अयुक्तहै। क्योंकि ब्रह्म तो । उपाधिसे रहित । शुद्ध है ताते । यह जीव जो है सो रागादिक मल वालाहै ताते। अरु जीव अनेक हैं ताते, इत्यादि प्रकारसे तिन ब्रिह्मजीव । की एकताका चर्सभवहै यह चारांका करके परमार्थ से जीवको भी मलवान्पना आदिक है नहीं. ऐसा कहते हैं ] जैसे घटाकाशादिक जो नाम रूप कार्यादिक भेदका व्यवहारहै सो भेदबुद्धिका कियाहै, तैसेही उपाधि वाले जीवोंका भेद श्रर जन्म मरणादि व्यवहार हैं सो । श्रविद्याके किये हैं। ताते तिस अविद्या रचित भेदका कियाही क्रेश कम्म फल यह रागादिक मल करके युक्तपना है, परमार्थ से नहीं। इस अर्थको दृष्टान्तसे प्रतिपादन करने को इच्छतेहुये कहते हैं पथा भवति बालानां गगनं मलिनं मलेः १ ह जैले बालकोंको भाकाश मल करके मलिन होता है ? अर्थात् जैसे लोक बिषे विचारशून्य । अविवेकी वालकों को, परम शुद्ध जो आकाश है सो मेघ रज धूमादि मल करके मलिन (मेलवाला) भासता है, परन्तु जो आकाशके स्वरूप स्वभावके जाननेवाले जे विवेद पुरुषहें तिनको आकारा सलवाला प्रतीत होतानहीं आर्थात् जि पुरुषोंको आकाशके यथार्थ स्वरूप स्वभाव का ज्ञान है तिनक ्याकाशमें धूमधूलि यादिकमलके होतेसंते भी, याकाश मंति प्रतीत होके जैसा है तैसाही प्रतीत होता है । "तथा भवा बुद्धीनामात्माऽपि मिलनोमलेः " १ तैसे घात्मा भी अबुद्धि। को मलकरके मिलन होता है १। अर्थात् जैसे अबिबेकी बालने को आकाश धूम धूलि करके युक्त मलिन भासता है। तैसे ब विज्ञाता प्रत्यक् चेतन्य परब्रह्म रूप प्रात्मा है , सोभी ति प्रत्यगात्मा के यथार्थ विवेक से एहित अबुद्धिमान् ( अज्ञानी पुरुषों को क्वेश कर्म अरु कर्मफल इत्यादि मलोंकरके मलि (विकारी) प्रतीत होता है। अथित सर्व शरीरों में शुद्ध व मुक्तरूप एकही जात्मा है, परन्तु सो तैसा होता सत्ता भी विवेकी पुरुषों को देह इन्द्रिय मन प्राणादिकों के जन्म मा क्रेश क्रिया फलादि धर्मवान्पने करके युक्त भासताहै । पार जैसे ऊषरदेश को देखके तिसबिषे , जलकी कामना वा तृषित पुरुष जल केन तरंगादिकों का भारोप करताहै ,तथ पि तिस असत् आरोपसे वो ऊपरदेश जलफेन तरंगादि वाल होतानहीं, तैसेही सदाशुद्ध निर्विकार प्रत्यगादमा सो अबुद्ध भी वेकी मज्ञानी पुरुषों करके आरोपिकये क्षेत्रादिक मल तिन्क के मिलन होतानहीं। अर्थात् जिन पुरुषोंको अपने आपनी शुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभाव प्रत्यगारमाका यथाथ ज्ञाननहीं सो प्र अपने प्राप्त भारमाबिषे देहेन्द्रिय सन प्राणादिको के जनम णादि धर्मोंका आरोप करतेहैं, परन्तु तिनके आरोपसे वो म शुद्ध ग्रात्मा कदापि किसी प्रकारसे विकारवान् मलिन सर्व होतानहीं।इत्यूर्थः 🗆 । ८७॥ । इति । क्रिक क्रिक छाउ अपने प्राचित्र होता [ ननु, जीव जोहे सो संरणके अने

अपने धर्म (शुभाचरणं) के अनुसार स्वर्गको जाता है, श्रह

#### मरणे संभवे चैव गत्यागमनयोरपि। स्थिती सर्वशरीरेषु आकाशेनाविलक्षणः ६। ८८॥

(हुराचरण)के वशहुआ नरकको पावताहै। अरु धर्म अधर्म दोनों के मख दुःखादि फलभोगके अनन्तर उनके क्षीणहुंये पुनः यहां यायके कोई एकयोनिमें जन्मताहै, यह तहांभी यावत् प्रारब्ध भोग है तावत हिथरहोय प्रारव्धभोग आगे को धर्माधर्म कर्मकर पुनः भी परलोकके अर्थ गमनकरताहै। इसका आवागमन मिटा नहीं । इसप्रकार इसलोक ग्रह परलोकमें अपने कर्मानुसार वि-वरने रूप व्यापारवाला जीव सो । शावागमनसे रहित सदाशुद्ध बुद्ध मुक्तस्वभाव एकरस् कैसे होवेगा। जहां इस प्रकारकी शंकाहै तहां कहतेहैं ] पुनः भी उक्त अर्थकोही वर्णन करतेहैं " मरणेसं-भवे चैव गत्यागमनयोरपि । स्थितौ सर्वशरीरेषु आकाशेनाविल-क्षणः " हसर्व शरीरों बिषे, जन्म , मरण, गमन, आगमन और स्थितिके हुये भी आकाशसे अविलक्षण है ? अथात् घटाकाशके जन्म मरण गमन आगमन अरु स्थितिवत् सर्वे शरीरोविषे आ-लाको जन्म मरण गमन यागमन यौ स्थितिके हुये भी यातमा भाकाशने अविलक्षण (आकाशके तुल्य) प्रतीति करनेको योग्य है। अर्थात् घटाकाश जोहै सो घटकी उत्पत्ति होनेसे उत्पन्नहुये-वत् अरु घटके ध्वंसहुये ध्वंसहुयेवत् अरु घटकेगये गयेवत् अरु घटके आये आयेवत् अरु घटके स्थितहुचे स्थितहुचे वत्, इत्यादि प्रकार घटाकारा बिषे जो उत्पत्ति आदि प्रतीत होवेहैं सो घटरूप उपाधि के सम्बन्धसे होवेहै, परन्तु घटसे प्रथक् दृष्टिकर केवल भाकाशकोही अनुभव दृष्टिसे देखिये तो घटके बर्नमान कालमें भी बाकाश उत्पत्ति बिनाशादिकोंसे रहित अपने स्वरूप करके ज्योंका त्यों एकरसंही है, तैसेही ग्राकाशसेभी सहासूक्ष्म परिपू-ण एकरसः आत्माबिषे जो जन्म मरण सुख दुःख भरु परलोकमें गमन पुनः आसमन इत्यादि प्रतित होताहै सो शरीरादि संयात रूप संघाताः स्वप्नवत्सर्वे आत्ममायाविसर्जिताः । आधिक्ये सर्वसाम्ये वा नोपपत्तिहिं विद्यते १०।८६॥ त

उपाधिके सम्बन्धसे होताहै, नतु बास्तव अपने स्वरूप करके निरु पाधि आत्मा आकाशवत् गमनागमनादि संघातके धर्मों से रिह्न सदा एकरस परिपूर्ण विज्ञानघनहीं है। इसप्रकार अपने आ आत्म विषयक प्रतीतकरनेकोयोग्यहै, यह इसका भावाधिहै शाददा

१ ०।८९॥हेसीम्य"संघाताः स्वप्नवत्सर्वे ग्रात्ममाया विसर्जिताः ृंसर्व संघात स्वप्नवत् आत्माकी मायासे रचितहे ; अर्थात् देह हं द्रिय मन प्राणादिकोंका सर्व संघात तो स्वप्नबिषे दृश्य(देखे)देह दिकोंवत, ग्रह मायावी (इन्द्रजाली) पुरुष्करके किये देह दिकोंवत् आत्माकी अविद्यारूपा मायासे रचितहै,परमार्थ सेनहीं भर जिस करके तिर्यक् (तिरछे चलनेवाले पक्षी आदिक) के देह विकोंकी अपेक्षासे देवादिकों के कार्य कारणरूप संघातों की "भ धिवये सर्विसाम्ये वा नोपपितिहिं विद्यते " १ माधिक्यता हुये वा सर्व की साम्यता के हुये उपपत्ति विद्यमान है नहीं प्रथीत्। तिर्यक् देहादिकों की अपेक्षा से देवादिकों के कार्य क रणात्मक संघातों की आधिक्यताके हुये [ देवतादिकों के शी रोंको प्रति पूजनीय होने करके सर्व से प्रधिकता के अंगीक से तिनके असत्यपने की सिद्धिन होवेगी, यह शंकाकरके, देह भेदों विषे मृद्धपुरुषोंकी दृष्टिसे चैतन्यकी अधिकताको कल्पित् भी विवेकी पुरुषों की दृष्टिसे सर्व देह समान पंचभूतातमकही से सर्वकी समताके अंगीकार किये संघातोंकी सत्यताविषे की भी संभव नहीं इसप्रकार कहते हैं ] वा सर्वकी समताके इन शरीरादि संघातों के सद्भावका प्रतिपादक हेतु नहीं। इत र्थः ३०।८९॥

११।९०॥हेसोम्य, अब उत्पत्ति आदिकोंसे रहित इस अद्वेति आत्माको श्रुतिरूप प्रमाणकरके सिद्धताके जखावनेके अर्थ श्रु

#### रसादयोहिये कोशा व्याख्यातास्तीत्तरीयके। तेषामात्मापरोजीवः खयथासंप्रकाशितः ११।९०॥

वाक्योंके कहनेका आरंभकरतेहैं "रसादयोहियेकोशा व्याख्याता-स्तैतिरीयके " १ रसादिक कोश तैतिरीयबिषे व्याख्यान कियेहैं ? मर्थात् अञ्चरसमय, प्राणमय मनोमयादिक, खड्गादिकों के कारा (म्यान) वत् जो पंचकोश हैं सो यजुर्वेदीय तैतिरीयोपनिषद विषे उत्तरोत्तरकी अपेक्षासे [ जैसे खड्गादिकों के कोश जोहें सो खड्गादिकोंकी अपेक्षा बाह्य होतेहैं, तैसेही इन पंचकोशोंको भी कहते हैं। तिसबिषे हेतु कहते हैं, यहां यह अर्थहै कि पूर्व के अ-न्नमयादिक कोशोंको पिछले पिछले प्राणमयादिकोंकी अपेक्षासे बाह्यपना होने करके, घरु सर्वान्तर आधाररूप ब्रह्मकी अपेक्षा से भानन्दसय को भी तिनके तुल्य बाह्य होनेसे, इन भन्नमयसे मानन्द्रमय पर्यन्त पांचोंका कोशपना तुल्यही है ] पूर्वके बाह्य भावसे व्याख्यान किये हैं " तेषामात्मापरोजीवः खंययासंप्रका-शितः " १ तिनका पररूप आत्मा जीवहै , जैसे आकाश सम्यक् प्रकाशकिया है ? प्रथात् तिन अन्नमयादि कोशोंका परब्रह्मरूप शात्मा जीवहै ॥ शंका ॥ सो शात्मा तिन कोशोंका जीव कैसे है। समाधान। जिस अत्यन्त आन्तर आत्मासे यह पांच कोश भी भारमावाले होते हैं, सो धारमा सर्व कोशोंको जीवन का निमि-तहै, एतदर्थ तिन अन्नमयादि कोशोंका जीवहै॥ सो कौनहै। उ०। जो परब्रह्मरूप श्रात्मा पूर्व "सत्यंज्ञानमनन्तंब्रह्म" (सत्य ज्ञान अनन्त ब्रह्महै । इसप्रकार प्रसंगिबिषे प्राप्तिकयाहै । औ जिस आत्मासे स्वप्न घर माया आदिकोंवत् आकाशादिकोंके क्रमसे अन्नम्यादि कोश्रूप संघात आत्माकी मायासे रचित्है, इसप्रकार कहाहै। गरु सो ग्रात्मा हमोंकरके जैसे ग्राकाशहै,तैसे "आत्माह्याकाशवत्" इंत्यादि (आत्मा आकाशवत् है १ यह इस मकरणके तीसरे इलोकसे सम्यक् प्रकार प्रकाश कियाहै। परन्तु

द्वयोर्द्धयोभधुज्ञाने परंब्रह्मप्रकाशितम् । प्राप्तिक् प्रिथिव्यामुद्देचेव यथाऽऽकाशः प्रकाशितः १२।९१।

नैयायिकों करके किएत आत्यावत् पुरुषकी बुद्धिकरके किल त प्रमाणोंका विषयहप् आत्मा प्रकाश किया नहीं। यह अभि प्राय है १११ ६०॥

9319811 हेसीम्य,[में मनुष्य हों,प्राणीहों,प्रमाताहों,कर्नाहो भोकाहीं, इन उपाधि विशिष्ट पांचोंका जो एकस्वरूप अनुस्क अत्यक् वैतन्यहै सो ब्रह्मही है, इसप्रकार जीव ब्रह्मकी एकताले तैनिरीय श्रुतिके तात्पर्य को कहके, अब तिसही अथविषे हहत रएयक उपनिषद् की श्रुतिकेभी तात्पर्यको कहते हैं। बृहद्रारएक उपनिषद्गत मधु ब्राह्मण विषे बहुतसे पर्यायन में अधिदेव ग अध्यात्मरूप् भिन्नस्थानों बिषे "अयमेवसइति " (यहही सोहै इसप्रकार परब्रह्मरूप प्रत्यगातमा प्रकाश किया (लखाया) एतदर्थ वृहदारएयकश्रुतिकाभी इसब्रह्म भी भारमाकी अभेदर कताविषेतात्पर्य है। यह इसरलोकके पूर्वाई का अर्थ है] कि "अधिदैवमध्यात्मञ्च तेजोमयोऽसृतस्यः पुरुषः पृथिवयाद्यन र्गतो योविज्ञाता पर एवात्मा ब्रह्म सर्विमाते" अधिदेव अरू ध्यातमते जोसय असृतमय एथिवयादिकों के अन्तर्गत जो विज्ञा पुरुष है) सो परमात्माहि है, सर्वब्रह्म है इसप्रकार "हयोई योमी ज्ञाने परंत्रहाप्रकाशितम् १८ दयं दयविषे परव्रह्म प्रकाश किया मधुज्ञानं बिषे अर्थात् उक्तप्रकार दोनों दोनों स्थानों बिषे देतके भ होने पर्यन्त परब्रह्म प्रकाशितिकयाहै ॥ प्र०॥ कहां प्रकाशितिक है।।उ०। जिस्बिपे ब्रह्म विद्या नामक स्थु (असृत) असृत का मोद न होने से । अर्थात् ब्रह्मविद्याको असृतत्व (मोक्ष) प मान्दकी प्राप्तिकाहेतुहोने से मधुवा समृत कहते हैं, आर ग मुख्य अमृत है क्योंकि इसही करके जनम मरणादि जर्म वान्जींव सकारण सरण से रहित अमर अभय आवको प्राप्ति

#### जीवात्मनोरनन्यत्वमभेदेनप्रशस्यते । नानात्वंनि-न्यतेयचतदेवंहिसमञ्जसम् १३।६२॥

ता है । जानते हैं, ऐसा जो मधुज्ञान । अर्थात् बहदारीय उप-निषद्के दितीय अध्यायके अन्तक मधु ब्राह्मणा तिसंबिषे प्रका-शित किया है। प्र०। किसवत् प्रकाशित किया है उत्तर। "ए--थिव्यामुदरेचैव यथाऽऽकाराः प्रकाशितः । किसे प्रथिवी अरु उदर विषे आकाश प्रकाशित किया है जैसे लोक विषे प्रथिवी बिषे अरु उदर बिषे एकही आकाश अनुमान प्रमाणले प्रका-शित कियाहै, तैसे मधु ब्राह्मणमें एथिवी गादिकों बिषे गाध-दैवरूप गरु शरीरादिकों बिषे अध्यात्म रूपसे परब्रह्मही प्रका-शित किया है। इत्यर्थः १२। ९१॥

१३। ९२ हेसीम्य, "जीवात्मनोरनन्यत्वसभेदेनप्रशस्यते " जीव गरु परमात्माका अनन्यपना अभेदकरके प्रशंसाका विषय करते हैं 3 अर्थात् जो कि युक्तियों से अरु श्रुतियों के प्रमाणसे निद्धीर किया जीव ग्ररु परमातमा का अनन्यपना निर्भात "तत्वमस्यादि " महावाक्यों करके त्वंपद के लक्ष्य अरु तत्प-दके लक्ष्यका अनन्य अभेदपना । व्यासादिक महार्षियों करके शुख्य (ब्रह्मसूत्रादि वेदान्त ) से अभेद करके प्रशंसा का विषयं किया है। अर्थात् श्रातियोंके महावाक्यों करके निर्द्धार निरिचत किया जो जीव अरु परमात्माका अनन्यपना अरु तिस अनन्यपने का यथार्थ ज्ञान, यर तिस ज्ञानसम्पन्न ज्ञानी , इनको व्यासा-दि महाष्योंने अपने ब्रह्मसूत्रादि शास्त्र करके प्रशंसा के विषय कियेहें "सत्यं वे अभेदो " "ज्ञानादेवतु कैवल्यं " "ज्ञानंविमो-साय " "ज्ञानंलकवा प्रांशान्तिमचिरेणाधिगच्छति " "तस्या-दित्यवज्ज्ञानं " "ज्ञानित्वात्मैव मेमतम् "इत्यादि प्रसाणसे । भर् भनानात्वं निन्धते यच तदेवंहिसमञ्जलम् तानात्व निंदा का विषय किया है, जो सो ऐसेही समिचीन है ? अर्थात्, जो जीवात्मनोःपृथक्त्वंयत्प्रागुत्पत्तेःप्रकीर्तितम्। म विष्यद्वत्यागोणंतनमुख्यत्वंहिनयुज्यते १४। ६३॥

सर्व प्राणियों को साधारण स्वाभाविक ( अविद्यारचित ) शाह से बाहचिकये कुतकीं के कनी वादियों करके रचित नानात्व। र्शन तिनको विदशास्त्राचार्ध्यमहार्षियोंने निन्दाका विषय किया ज्ञन तिनको विदशास्त्राचार्ध्यमहार्षियोंने निन्दाका विषय किया तथाच "नतुतद्वितीयमस्ति" "द्वेतियाद्वैभयंभवाति" "उदरमन कुरुतेश्यतस्य भयंभवति" "द्वं सर्वम् ,यदयमात्मा" " मृत्यो स मृत्युमाप्नोति, इत्यादि " दसोद्वितीयनहीं है, द्वितीयसेनिक यकरके भयहोताहै, जो यह सर्व है, सोयह आत्माहे, अटपभीमन को करताहै पश्चात् तिसको भयहोता है, सो मृत्युसे मृत्युक्त प्राप्तहोता है जो यहां ( आत्मा अरु ब्रद्धा विषे ? नानावत् त ताहे, इत्यादि श्रुति वादयों करके अरु अन्य ब्रद्धावेचा पुरु करके निन्दाका विषयिकयाहै। अरु जो यहहे सो ऐसेहीसमीवि है। यरु जो तर्क करनेवाखे पुरुषों करके कल्पना करीहुई क्ष ष्टियां हैं, सो तो समीचीन नहीं। अरु निरूपण करीहुई क्ष

१४।९३॥हेसीम्य,शंका।ननु,सम्यक् ज्ञानसेपूर्व श्रिर्थात् तिस् म्यक् ज्ञानरूप मर्थवाली उपनिषदों के वाक्यों से पूर्वकर्मका गड़िं "इदंकामोऽदःकामद्दाते" व्यह काम है यहकाम है, इसप्रक मनेक कामकरके कामनाके भेदसे जीवों का भेद कहा है मह " इच सदाधारप्टिथिवीद्यामित्यादि मन्त्रवर्णीः" क्लो परमात्मा प्रि प्रिथिव महस्वगंको धारणकरताहुमा, इत्यादि मन्त्रों के क्या तिन प्रिथिव्यादिकों से प्रथक् परमात्मा कहा है, इसप्रकार जीव मह परमात्माका प्रथक्पना कहा है। तहां कर्मकार्या ज्ञानका गढ़ि वाक्यों के एक ज्ञानका गढ़िक वाक्यों से विरोध हुये ज्ञानका गढ़िक वाक्यों के एक रूप मर्थका ही समीचीनपना कैसे निर्वेच्य करते हो, जहां मि

त्पत्तेः प्रकाित्तितम् । (सम्यक् ज्ञानरूप । उत्तरकांडके। पूर्व जो जीव बर परमात्माका प्रथक्पना कहा है । अर्थात् " यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते" "यथाऽग्नेः क्षुद्राविस्फुलिंगाः" "तस्माद्दा एत-स्मादात्मन आकाशः संभूतः" "तदेक्षतं" "तत्तेजोऽस्जत,इत्या-दि" वीत्रससे प्रसिद्ध यहभूत उपज्ञतेहैं, जैसे अग्निसे क्षुद्रविस्फु-लिंग होतेहैं, तिस वा इस आत्मासे आकाश उपजताहुआ, सो ईक्षणकरताहुआ, सोतेजको सृजताहुआ,इत्यादिक सम्यक्जान हप अथवाले उपनिषदोंके वाक्योंसे पूर्वकर्मकाराडविषे जो जीव शह परमात्माका भिन्नपनाकहाहै "अविष्यद्वत्यां गौगंतन्सु त्य त्वंहिनयुज्यते " (सो भविष्यद्वित्तिसे गौणहै निद्वयंकरके मुख्य पना घटतानहीं? अर्थात् कर्मकांडविषे जोजीव अरु परमात्माका प्रथक्षमा कहा है, सो परमार्थरूप नहीं, किन्तु महदाकाश अरु पटाकाशके भेदवत् "यथौदनं पचतीति" त्चावलकी रिसोई र पकावताहै इस वाक्यबिषे जैसे भविष्यत् प्रवृत्तिसे चावलोंबिषे भोजनपना है, तहत् गौण है, परन्तु भेदवाक्योंका कदाचित्भी मुख्य भेदरूप अथवानपना घटतानहीं, क्योंकि आत्माके भेदके वाक्योंको स्वामाविक (अनादि) अविद्यावाले प्राणियोंकी भेद दृष्टिअनुवादी (अनुवादकरनेवाली) है ताते। अरुयहां उपनिषद् बिषे उत्पत्ति यर प्रलयादिकोंके वाक्यों से, यर "तत्त्वमासी "अन्योऽसावन्योऽहमस्मीति नत्रवेद" स्तोत्है, यह अन्य है में मन्यहीं, ऐसेजो जानताहै सोनहीं जानता इत्यादि श्रुतिवाक्यों ले जीवात्मा अरु परमात्माका ऐक्यपनाही प्रतिपादनकरनेको इंच्छितहै। एतदर्थ उपनिषदोबिषे एकपना श्रुतिकरके प्रतिपादन करनेको इच्छितहोवेगा,इसप्रकार भविष्यवृत्तिवाले उत्पत्त्यादि-कोंके वाक्योंकी मुख्यावृत्तिको आश्रय करके, जो लोकबिषे भेड दृष्टिका अनुवादहै, सो गौणहीहै। यह अभिप्रायहै॥ अथवा "तदै-क्षत, तत्तेजोऽसूजत" क्लो ईक्षणकरता (इच्छा वा देखता)हुआ, सो तेजको सृजताहुआ। इत्यादिक वाक्यों से "उत्पत्तेः प्रागेकसे मृह्लोहिवस्फुलिङ्गाद्यैःसृष्टिर्घाचोदिताऽन्यथा।३ पायःसोऽवतारायनास्तिभेदःकथञ्चन १५। ६४॥

वाहितीयम् " दिल्पिसे पूर्व एकही अहितीयथाः इसप्रकार्ण प्रमा कहाहै। अरु "तलात्यं स्रुआत्मा तत्त्वमसि " क्षो सत् स्रो सोमात्माहै, सोतूहैं इसप्रकार सोई एकपना होवेगा। इसप्रकार की जिस भविष्यद्वृत्तिकी अपेक्षाकरके जो जीव अरु आत्मा मिन्नपना जहां किसीभी वाक्यबिषे जाननेमें आवताहै, सो "व थोइनं पचतीति " त्वावलकी रसोई पकावताहें इसवाक्य कि जोसे भविष्यद्वृत्तिसे तं बुलोंबिषे भोजनपनाहै, तहत् गोणहै॥ सोम्य यहांजो जिवअरु परमात्मामें भेदके बोधक कर्मकांडके मिन्नको गोणपना कहाहै तिसका यहभी अभिप्राय जानना कि कर्मकांड वेद है सो यज्ञादि कर्मोहारा संसारकाही प्रवर्तक अरु प्रमानन्द मोक्षका प्रापक है, विषे "तत्राण का निवर्तक अरु परमानन्द मोक्षका प्रापक है, विषे "तत्राण कर्मकांडके वा अन्यके जेजीवातमा अरु परमात्माक कहा है, एतर कर्मकांडके वा अन्यके जेजीवातमा अरु परमात्माक भेदके बोध वाक्यहैं तिनकी गोणीवृत्ति जाननी १४। ९३॥

१५१९ हेसीम्य,। शंका। ननु, यद्यपि उत्पत्तिसे पूर्वजनमरिक्ति सर्व एकही ब्रहितियथा, तथापि उत्पत्तिक अनन्तर बहसर्व उत्त सह बहु बाहै बरु जीव भिन्न है, इसप्रकार मितकहो क्योंकि उत्पत्ति कि श्रुतिका अन्य अर्थ है ताते। अरु "स्वप्नवदात्म माया विसर्जित संघाताः घटाकाशोत्पत्तिभेदादिवज्जीवाना मृत्पत्तिभेदादिति (संघात स्वप्नवत् आत्मा की माया से रचित है, अरु घटाकाश उत्पत्ति अरु भेदादिक व उत्पत्ति अरु भेदादिक व उत्पत्ति अरु भेदादिक व इसप्रकार पूर्व भी हमने यह दोष निवारण किया है, एतद्यी यह प्रदन अवकाश रहित है। अरु इसही से उत्पत्ति अरु भेदादिक की श्रुतियों से व्याचके यहां पुनः उत्पत्तिकी श्रुतियों के की श्रुतियों से व्याचके यहां पुनः उत्पत्तिकी श्रुतियों के की

बात्मां की एकताबिषे तात्पर्यके प्रतिपादन करने की इच्छासे यह कहने का आरंभ है। तथाच " मृञ्जोहविस्फुलिङ्गाद्यैः सृष्टिर्या चोदितान्यथा । १ सृतिका लोह अरु बिस्फुलिंगादि से अरु अन्य प्रकार से जो सृष्टि कही है ? अर्थात् , "यथा सौम्येकेन मृ-लिंडेन सर्वे मृगमयं विज्ञातं स्यात्" "यथां सौम्येकेन नखनि क्तनेन सर्वे कार्णायसंविज्ञात छस्यात्" "यथा सुद्तितात् पावका द्विस्फुलिङ्गाः सहस्रदाः प्रभवन्ते स्वरूपाः "इत्यादि श्रुतियों करके कहे । स्रुत्तिका लोह चरु विस्फुलिंगादिकन के द्रष्टान्त के कथन से जो सृष्टि कही है, अरु अन्यप्रकारसे जो सृष्टि कहीहै, सो सर्व सृष्टिका प्रकार हमारे (ब्रह्मवेत्ताओं के)मतिबंध जीवात्मा शह परमात्माके एकताकी बुद्धि की उत्पत्तिके अर्थ उपायहै। शह जैसे प्राण अरु इन्द्रियोंके सम्बादविषे बाक् आदिकोंकी आख्या-यिका अवणकरते हैं। यह देवता यह यसुरों के संयामिब वे देवताओं ने उद्गातापने करके स्वीकार किये वाकादिकन के पापसे असरों करके बधादि होनेकी आख्यायिका अवण करते हैं, सो सर्व प्राण की श्रेष्ठता के बोधकी उत्पत्ति के प्रर्थ किएत है। तैसेही श्रुति उक्त सृष्टिमादिक की प्रक्रिया भी महैत बोधकी उत्पत्ति के मर्थ किएत है।। अरु जो ऐसा कहे कि, सन्बाद श्रुति के मुख्यार्थ होनेसे सो श्रुति उक्त उदाहरणभी असिद्ध होवेगा। सो कथनबने नहीं, क्योंकि अन्य शाखाबिषे अन्य प्रकारसे प्राणादिकों के सं-बादके अवणसे जब संबाद परमार्थरूपहीहोता, तब सो संबाद एक रूपही सर्व शाखाओं विषे श्रवणकरनेमें आवता। यह अनेक बि-रुद्ध प्रकारसे जो श्रवणकरने में श्रावता है सो तैसे सुनाजाता नहीं। श्रितियां कहीं कहीं प्राणादिक परस्पर में बिवाद करते हुये आपही अपने निर्णय करने में असमर्थ होय प्रजापति (ब्रह्मा) के पासगर्यो ग्ररु भपने परस्परके बिवादकेहेतुको श्रवणकराय भपने बिबाद का निर्णय इच्छते हुये। तब प्रजापति ने कहा कि । तुम्हारे तर्व के सध्यसे । जिसके निकसजाने से यह शरीर अमंगलरूप होय तिसको तुम सर्विषये श्रेष्ठ जानो । इसप्रकार तिन । प्राणा इ दिकों । का चिपने निर्णयार्थ । देहसे बाह्य गमन करना अवा होता है। यह किसी एक श्रुतिबिषे तो उन प्राणादिकों । स्वतन्त्र होने करके (परस्पर में अपनी र ज्येष्ठता श्रेष्ठता । निर्णयार्थ परस्पर में कहते हुये कि । जिसके उत्क्रमण हो प (निकसजाने) से यहशरीर सृतहुआ पतनहोय, सोई अपने सकी मध्य श्रेष्ठहैं। इसप्रकार विचार के। अपने ज्येष्ठत्व श्रेष्ठत्व निर्णयार्थ । तिनका देहसे बाह्यगमन कहा है। अरु किसी श्रुति। करके पुनः वाक्, चक्षु, श्रोत्र, अरु मन, इन चतुष्टयों को, मुल प्राण से ये भिन्नहें, ऐसा अवणकरनेमें आवताहै। अरु कहीं तर श्रादिक को प्राण करके श्रवण करते हैं ॥ इसप्रकार परस्पा । बिरुद्ध अनेकप्रकार से प्राण अरु इन्द्रियों के सम्बादका अवण इस अभिप्राय से कहते हैं।] यह जिस करके। परस्परमें विस अनेक प्रकारसे । प्राण अरु इन्द्रियों का । सम्बाद श्रवण करने भावता है, तिसही करके । प्राणादिकों के । सम्बाद की श्रुति का अपने मुख्यार्थविषे तात्पर्य नहीं, किन्तु अन्य अर्थ विषे ही भिर्थात् सर्वे के मध्य प्राण के ज्येष्ठत्व श्रेष्ठत्व के लखावने के बिये ही सर्व सम्बादकी श्रुतियों का तात्पर्य है, क्योंकि सर्व मि रुद्ध संवादों में भी प्राण की ज्येष्ठ श्रेष्ठता अविरुद्धही प्रकारि है। तिनका तात्पर्य है। [ उक्त दृष्टान्त के अनुसारसे जगदुर्ग के वाक्य भी । मुख्यतासे । स्वार्थिबेषे तात्पर्य वाले नहीं। क्या कहींक तिनिरीय उपनिषद् की "तस्माद्वा एतस्मादाला चाकाशः संभूतः " इस । श्राति बिषे चाकाशादिकों के क्र<sup>म</sup> सृष्टि कहीहै। अरु कहींक शिंदोंग्य उपनिषद्विषे "तत्तेजीऽ जत "इत्यादि प्रकार तेजके क्रमसे सृष्टि कही है। अरु कर् प्रश्नोपनिषद् बिषे " आत्मनः एष प्राणो जायते " इत्या प्रकारप्राणादिकों के क्रमसे सृष्टि कहीहै। सर कहींक क्रमिर्वि ही सृष्टि कहीहै। इसप्रकार हिष्टिप्रतिपादक श्रुतियों का

स्परमें विरोध देखने से यहां कहते हैं ] तैसेही उत्पात्त के वाक्य भी शाखाओं के भेदसे विरुद्ध अनेक प्रकार के होने के कारण वो अपने । मुख्यार्थ बिषे तात्पर्य वाले नहीं, किन्तु अन्यअर्थ बिषे तात्पर्य वाले हैं अर्थात् सृष्टिकी प्रतिपादक श्रुतियों का परस्पर में भिन्न भिन्न विरुद्ध कथनसे प्रतीत होताहै कि वास्तव करकेसृष्टिकुछ हुईनहीं, क्योंकि जो वास्तवकरके सृष्टि हुई होती तो सर्व श्रुतियोंकी एक वाक्यता अरु एकही क्रमहोता, अरु ति-सही करके उन श्रुतियों के । सृष्टि प्रतिपादक वाक्य । अपने । मुख्यार्थिबिषे तात्पर्यवाले नहीं, किन्तु अन्य मुख्यार्थ बिषे ता-त्पर्य वाले हैं अर्थात् सृष्टिप्रतिपादक श्रुतियों विषे परस्पर में विरुद्ध क्रमहोने से प्रतीत होताहै कि उन शुतियों का तात्पर्यार्थ मृष्टि के प्रतिपादन विषे न होयके एक भद्देत भात्मतत्त्वके ल-खावने विषे तात्पर्य है, क्योंकि उनश्रुतियों विषे क्रमका विरुद्ध भेदहै परन्तु सर्व श्रुतियों ने सृष्टिका कारण अधिष्ठान एक सत् चैतन्य चात्मा ब्रह्मही कहाहै, ताते उन सर्व श्रुतियोंका मुख्य तात्पर्य एक अद्वेत आत्मतत्त्वक प्रकाशने बिषे है अन्यविषे नहीं यह जो ऐसा कहे कि कल्पकल्पकी सृष्टिके भेदसे सम्बादकी श्रु-तियोंकाभी सृष्टि सृष्टि के प्रति अन्यथापनाहोवेगा, सो कथनबने नहीं, क्योंकि उक्तबुद्धिकी उत्पत्तिरूप प्रयोजनके बिना सम्बादकी श्रुतियोंकी निष्फलताहोतीहै ताते। अह सम्बाद अह उत्पात्तिकी श्रुतियोंका, उक्त बुद्धिकी उत्पत्ति के विना श्रन्य प्रयोजनवान-पना करपना करने को शक्य नहीं । अर्थात् प्राणादिकों के सम्बाद की श्रुतियों का अरु सृष्टित्रतिपादक श्रुतियोंका, श्रीरादिसंघातमें सर्वका ज्येष्ठ श्रेष्ठत्वपना, ग्रह ग्रात्माका एक ग्रहैतपना जानने की बुद्धि की उत्पत्तिकेविना अन्यप्रयोजन कल्पना करने को श-क्य नहीं । अरु जो ऐसा कहै कि प्राणादि भावकी प्राप्तिके लिये ध्यानार्थ प्राणादिकों का कीर्तन है, सो कहना बनेनहीं, क्योंकि कलहकी उत्पत्ति श्रम प्रलयकी प्राप्ति यह सर्वकोही श्रनिष्टहोवेंहै

#### न्त्राश्रमास्त्रिविधाहीनमध्यमोत्कृष्टदृष्टयः। उपासने पदिष्टेयंतदर्थमनुकम्पया १६। ९५॥

ताते उक्त आख्यायिका प्राणका किन्ननहीं। एतदर्थ उत्पत्ता व दिकोंकी जो श्रुतियां हैं सो आत्माक एकताकी बुद्धिकी उत्पत्ता व हैं, अन्य अर्थवाली कल्पना करनेको योग्यनहीं। एतदर्थ उत्पत्ति व आदिकों का किया भेद किसीप्रकार से भी है नहीं १५१९॥ व

१६।९५ हेलोस्य,। शंका। ननु, "एकमेवादितीयम्" (एक्ही ह अदितीयहै,इत्यादि श्रुतियोंके वाक्य प्रमाणसे यदि परब्रह्मरूपी श्रातमा, नित्यशुद्ध, नित्यसुक्त, स्वभाववाला एकपरमार्थ रूपसत्हें घर घन्ययसत्यहें, तव "चात्मा वा घरेद्रष्ट्रव्यः" "या र तमाऽपहतपाप्मा, सक्रतुंकुव्वीत " " चात्मेत्येवोपासतित्यादि" प ८ अरमेत्रेयी आत्मा निरचय करके देखनेयांग्यहै, जो आत्मा पार रहितहै सो ध्यानकरने के योग्यहै, सो अधिकारी क्रतु ( उपास के संकल्प ) को करे, आत्माहै इसप्रकारही उपासना करना र इत्यादि श्रुतिवाक्योंसे यह उपासना किस अर्थ उपदेशिकयाहै यह अग्निहोत्रादि कर्म किसवास्ते उपदेशांकेये हैं ॥ जहां ऐसी शंकाहै तहां सिद्धान्ती कहै हैं, कि हे बादी तहां कारण श्रवणक " आश्रमास्त्रिविधाहीनमध्यमोत्रुष्टहृष्टयः " ह्याश्रम तीन प्रका के हैं मन्द, मध्यम, अरु उत्रुष्ट, दृष्टिकरके युक्तहें ? अर्थात् आश्रम विथात आश्रमवाले अधिकारी । अरु आश्रमशब्दके देखावने अर्थ श्रुद्रसे प्रथक् सन्मार्गगामी वर्ण (वर्णवाले अधिकारी) तीत प्रकारके हैं।प्रश्न। कैसे वे तीन प्रकारके हैं।उत्तर। वे मन्द, कार्य बह्मको विषय करनेवाली, अरु मध्यम, कारण ब्रह्मको विष् करनेवाली, अरु । उत्कृष्ट, शुद्ध अद्वैतको विषय करनेवाली, हिं (बुद्धिकीसामर्थ्य)करके युक्तहै वा 'मन्द वैद्यवर्ण, मध्यम क्षत्रिंग वर्ण, उत्कष्टबाह्मणवर्ण, यहतीन क्रमशः उक्तप्रकारकी दृष्टिकरके युक्तहैं "उपासनोपदिष्टेयंतदर्थमनुकम्पया" (तिनके अर्थ दयाकरके

#### स्वसिद्धान्तव्यवस्थासुद्दैतिनोनिश्चितादृढम् । पर स्परंविरुध्यन्तेतैरियंनविरुध्यते १७। ९६॥

वहउपासन। उपदेशकियाहै, अर्थात् तिनमन्द अरुमध्यमाकार्यब्रह्म की ग्रह कारण ब्रह्मकी। दृष्टिवाले वणिश्रमियोंके अर्थ कि मन्द शह मध्यम दृष्टिवाले सन्मागगामी हुँये इससर्वोत्तम ब्रह्मशात्मा की एकताकी सम्यक् दृष्टिको कैसे प्राप्तहोवेंगे, इनकोभी अभेद दृष्टि जोपरम कल्याणकारीहै, प्राप्तहोनीचाहिये। इसप्रकार विचार के प्रमद्यालु वेद ने उनपर दयाकर के यह उपासना उपदेश कहीहै, अरु कर्मउपदेश किये हैं अर्थात् जो मन्द्र मध्यम अधि-कारीहै चरु जिनकोचभेद सर्वात्महिष्ट प्राप्तहोनेकी इच्छाहै तिन पुरुषों के हिताथ दयाकरके वेद भगवान्ने उनके अन्तः करणकी शुद्धिके अर्थ विहित नित्य निष्कामकर्म अरु अन्तः करणकी स्थिर-ताके अर्थ प्रणवकी वा श्रवण सननं रूपसे आत्माकी ज्ञानांग उपा-सना कही है, क्योंकि अन्तः करणके मलाविक्षेपरूप दोष अभाव हुने विना आवरण भंगपूर्वक सर्वात्म अभेददृष्टि प्राप्तहोवे नहीं है भारमेक एवा दित्रियं व्यात्मा एक ही अदित्यि है इसप्रकारकी निर्च्यात्मक उत्तमदृष्टि जिनको प्राप्तहुई है तिन उत्तमाधिकारीके भूभ कर्मउपासना कहीनहीं । क्योंकि 'यन्सनसा नसनुते येनाह मेनोस्तं तदेवब्रह्मत्वं विद्धि नेदं यदिद्सुपासते "तत्त्वमसि " शासीवेदं सर्विमाति" (उपास्य जोहेसो ब्रह्महीनहीं, इसप्रकार के निषेधसे उपासनाको मन्द्रमध्यम दृष्टिवाले पुरुषोंकी विषयता भासतीहै, ऐसा कहते हैं] जिसको अनसे अननकरता नहीं, गर जिसने मनको जान्योहै तिसहीको तूबहाजान, जिस इसकोलोक उपासतेहैं यहब्रह्मनहीं। सो तूहै, श्रात्माही यहसर्वहै।। इत्यादि अतियों से १६। हेप ॥

१७१६६ हेसीम्य, शास्त्रश्रह युक्तिकरके निश्चितहोनेसे अद्वैत भारमाका दर्शन विथार्थ अनुभव सम्यक् दर्शनहे,ताते अन्यदर्शन शास्त्र प्ररु युक्तिसे बाह्य होनेकरके मिथ्यादर्शन हैं, यह निर्णा क्या। अब इसकथनके हेतुसे भी देतवादियोंका मिथ्याद्शनह क्योंकि उनदेतवादियोंको राग देवादि दोषोंकरके युक्तपनाहै ता अरु उनकेयहां अद्देतबोधक श्रुतियोंका अयहणहे अरुजा कदार्श महणभी है तो विपरीत मधसेहै ताते। प्रश्न। उन है तवादिगों उक्त दोषकरके युक्तपना कैसेहै, ।उत्तर। तहां कहतेहैं "स्विसदान व्यवस्थासु द्वेतनो निदिचतादृद्धम् द्वेतवादी अपने सिद्धानत रचनाके नियमोबिषे दृढ़ निदिचतहुये? अथात् कपिल कणाद् म बुद इनमादिकोंकी दृष्टिके अनुसारी जो दैतवादी हैं सो भूष सिद्धान्तकी रचनाके नियमोंमें "एवमवैषपरमार्थीनान्यथेति वह ऐसेही परमार्थ रूप है बन्यथा नहीं इसप्रकार तहां त भिपने अपने सिद्धान्तों बिषे हढ़ आसक्त हुये। अरु अपने प्रा पक्षिको देख तिसके अर्थ देषकरते हुये। अर्थात् देतवादी अपने किषतिसद्धान्तों में मासक हुये। मरु "परस्परं विरुध्यन्ते तौरिष विरुध्यते । एरस्पर विरोधकरते हैं तिसकरके यह बिरोधकोपा तानहीं अर्थात् कपिलादि दैतवादी स्वकिएत सिद्धान्तमे ग पूर्वक भासकहुये भपने प्रतिपक्षियों से देवसान उनकी निर्म पूर्वक उनके सिद्धान्तोंका खंडनकरते हैं। इसप्रकार राग देव के युक्तहुये अपने सिद्धान्तके दर्शनके निमित्तही प्रस्पर बिरो कोपावतेहैं। तिन परस्पर विरोधीवादियों करके यह हमारा वेद भारमाकी एकताके दर्शनका पक्षसर्वसे अप्टथक् (अनन्य) होते जैसे पुरुष अपने हस्त पादादिकोंसे विरोधको प्राप्तहोता न तैसेही, विरोधको पावता नहीं । अरु सर्वत्र एक आत्माकी है वाला सम्यक् श्रात्मवेता "नातिवादी" श्रतिवादी किसीकी निन्दा स्तुतिकरनेवाला होतानहीं । इसप्रकार रागद्वेषकी अन श्र्यता (त्यागी) होनेसे आत्माकी एकताकी बुद्धिही सम्यक्षी नहै, इतर नहीं। इत्यभिप्रायः १७।९६॥ १८।६७ हेसोम्य,।प्रदन। किसहेतु करके यह चिह्नैत सर्वी

#### अहैतंपरमाथोहिहैतंत द्वेदउच्यते । तेषामुभयथाहै तंतनायनविरुद्यते १८१९७॥

पक्षतिन दितबादियोंसे बिरोधको पावतानहीं,। उत्तर। "श्रदेतंपन रमार्थीहिंदैतंतद्भेदउच्यते " र अद्वैतही परमार्थरूपहै, द्वैतितसका भेद कहतेहैं ? अर्थात् जिसकरके अद्देतही परमार्थरूपहै, अरु देत जो नानात्व सो तिस अद्वेतका भेद कहिये कार्य कहतेहैं। अ-र्थात् जेतनाकुळ द्वेत नानात्वहै सो सर्व अद्देतकाही भेदरूपकार्थ है, क्योंकि "एकमेवादितीयम्, तत्तेजोऽसृजत्। एकही अदिती-यहै, सो तेजको सृजताहुआ > इसप्रकार श्रुतिका प्रमाणहै ताते। ग्रह निर्विकल्प समाथि विषे, अरुघन सुषुप्ति विषे, अरु गाह्रमु लुंबिषे, दैतके अभावहुये अपने चित्तके स्फुरणके अभावसे दैत के अदर्शनरूप युक्तिकरके अद्वैतही सिद्धहैं। अर्थात् उक्तप्रकार तमाधिसुषुप्ति अरु मूच्छी इनतीनों अवस्था विषे चित्रवृत्तिके अपुर हुये दैत के बभावसे केवल उनका साक्षी बहैत बात्माही ब्रव-शेष रहता है, इस युक्तिसे सारानानात्व चित्तकी स्फुरणाकरके कल्पित है, अरु विना आश्रय कल्पना होवे नहीं, अतएव एक महैत आत्मसत्ताके आश्रय चित्तकी स्फुरण नानात्वकी कल्पना करेहैं।ताते नानात्वको अद्वेतका कार्य कहते हैं, कारण नहीं। मरु "तिषामुभयथाद्वैतं तेनायंनविरुद्धचते" (तिनको उभयप्रकार सेभी हैतही है, तिनसे यह बिरोधको पावता नहीं? अर्थात् तिन दैत्वादियोंकोतो व्यवहार ग्रह परमार्थ इन उभयप्रकारसेभीदैत हीहै। यरजब उन भ्रान्तभेदी पुरुषोंको हैतकी हिष्टिहै, यर यस्म-दादि अश्रान्त अभेदी पुरुषोंको अदैतकी दृष्टिहै,तब तिसहेतुकर-के यह हमारा अद्देतपक्ष तिन्होंसे बिरोधको पावता नहीं "इन्द्रो मायाभिः पुरुद्धप इयते " "नतुत्व दित्यमस्ति " इन्द्र माया करके बहुतरूप पावता है, सोतो दितीय हैनहीं, इन श्रुतियों के प्रमाणले। [आन्तिकप मूल है जिसका ऐसे हैतके सिद्धान्तसे, माययाभिद्यतेह्यतन्नान्यथाऽजंकथञ्चन । तत्त्व भिद्यमानिहि मर्त्यतामसतंत्रजेत् १९। ९८॥

प्रमाणरूप मूलहै जिसका ऐसा अद्वेत सिद्धान्त अविरुद्धहै, हा अधिको यहां दृष्टान्तसे प्रतिपादन करतेहैं] जैसे उन्मन्त गजाह वहुं हुआ जो पुरुष सो पृथ्वी पर आरूढ़ हुए पुरुष के प्रति "गजा (रूढ़ोऽहं वाह्यमां प्रतीति " में गजारूढ़ हों मेरे प्रति बहनका (लेजा) इसप्रकारके कहनेवाले भी उन्मन्त पुरुषों को विलि ह तिसके ताई बिरोध बुद्धिसे बहन करता नहीं, तद्वत्। ताते प्रभू मार्थ से ब्रह्म चैतन्य द्वैतबादियों का भी आत्माही है। इसहे से यह हमारा पक्ष तिन द्वैतबादियों से बिरोध को पावता नहीं स्योंकि अपने आप आत्मा से किसी का भी बिरोध सम्भव नहीं १८। ६७॥

प्रभाव निया ताते हैं महैतिका भेदकहिये कार्यहै हों प्रकारका जोकथन किया ताते हैं ते भी महैतिवत् परमार्थसे सार होवेगा, जहां इसप्रकार की किसीको भी गंकाहोय तहां कहते परमार्थ से सत्रूप जो महैत है, यह तिमिर दोष करके गुक ही वाले पुरुषों करके किएत मनेक चन्द्रमावत्, मरु सर्प मरु वाले पुरुषों करके किएत मनेक चन्द्रमावत्, मरु सर्प मरु वर्ष धारा भादिक भेदोंसे रज्जुवत् "मायया भिद्यते होतन्नान्यथाई कथ्ठचन " भायासे भेदको पावता है, यह मजन्मा किसी परमार्थ से नहीं [बिवाद का बिषय जो भेद, सो मिथ्या है, भी परमार्थ से नहीं [बिवाद का बिषय जो भेद, सो मिथ्या है, भी होनेसे चन्द्रादिकोंके भेदवत् ॥ बिवादका बिषय जो मारमत्र्य सो स्वरूप से भेद रहित है, क्योंकि निरवयवहै ताते, मरु निर्वयवहै ताते, मरु मिरु किस कहते हैं ] क्योंकि मादमा निराकार निरवयव है ताते भर जिसकरके सावयव वस्तु म्यवयवन के मन्यथा भाव भेदको प्राप्त निरवयव है ताते भर जिसकरके सावयव वस्तु म्यवयवन के मन्यथा भाव भेदको प्राप्त होता है । जैसे घटसरावादिकन के भेदों से मिर्

## त्राह्मस्तोभावोमर्त्यतांकथमेष्यति २०। ६६॥

का भेद को पावती है, यह ब्यतिरेकी दृष्टान्त है, ताते निर-वयव ग्रुह ग्रजन्मा जो ग्रहैत सो किसी भी प्रकार से ग्रन्थथा (भेदको प्राप्त ) होता नहीं, यह अभिप्राय है ॥ अरु । तत्त्वतो भिद्यमानेहि मत्यताममृतं वजेत् " त्जाते तत्त्वसे भेदको प्राप्त हुये असृत मरनेकी योग्यताको प्राप्तहोवेगा } अर्थात् जिसकर के प्रमार्थ से भेदको प्राप्तहोनेके स्वभावसे अमृत (अमरणधर्मा श्रर अजन्माहुआ अद्देत मरणकी योग्यताको प्राप्तहोवेगा । जैसे प्रिंत शतिलताको प्राप्तहोवे तैसे सो स्वभावके विपरीतपनेकी प्राप्ति, सर्व प्रमाणोंके विरोधसे अनिष्ठहै। अर्थात् अग्निका अप-निस्वभावभूत उच्णताको त्याग शतिलस्वभाव होना सर्वप्रमा-णोंसे विरुद्ध है, तैसे निरवयव निराकार भजन्मा एक भहेत स्वभाववाले भारमतत्त्वका, सावयव साकार सजम्मा नानादैत स्वभाववाला विनाशीधर्माहोना सर्व प्रमाणोंसे अरु युक्तिअनु-भवसे विरुद्ध है, तातेसी किसीकोभी इष्टनहीं ।एतदर्थ अजन्मा भविनाशी जो भारमतत्त्व सोभपनी मायाकरकेही भेदकोपावता है, परमार्थसे नहीं। एतद्थे द्वेत किसीप्रकारभी परमार्थसे सत्य हैनहीं १९। ९८॥

२०। ९९ हेसीम्य , जो [ इसप्रकार अपने पक्षको कहके, अब अपने वेदान्तिके यूथिबिषे परिगणितवादियोंके पक्षको अनु-वादकरके दूर्षण देते हैं ] पुनः कोईएक उपनिषदोंकी व्याख्याक-वादकरके दूर्षण देते हैं ] पुनः कोईएक उपनिषदोंकी व्याख्याक-वादक वाद्याल ब्रह्मवादी (उपासक) "अजातस्यैव भावस्य जाति। मिन्छान्तिवादि नः " वादीलोक अजन्मा भावकी उत्प-जाति। मिन्छान्तिवादि नः " वादीलोक अजन्मा भावकी उत्प-जिको इन्छते हैं , अर्थात् जो अन्तरसे उपासनाके आयहवाले अरु बाह्य अदेत ज्ञानके वक्ता ऐसेजे वाचाल ब्रह्मवादी सो स्वभावसे अजन्मा अरु अमरूष्ट्रपृक्ष आत्मतत्त्वरूप भावकी पर-

नभवत्यमृतंमत्येनमर्त्यममृतन्तथा । प्रकृतेरन्यः। भावोनकथाञ्चद्रविष्यति २१। १००॥

मार्थसेही उत्पत्तिको इच्छते हैं जातंचेत्तदेव मत्यंतामेष्यत्यवश्या तिनको पायाहै सो अवश्य ही मरणकी योग्यताको प्राप्ति। गा, इस न्यायसे तिनका सो आत्मा, स्वभाव से अजनमा आ असृतभावरूपहुँचा मरणकी योग्यताको कैसे प्राप्तहोवेगा, कि किसी प्रकारसेभी मरणकी योग्यतारूप स्वभावकी विपरीता को पावनेकानहीं। अर्थात् जो तत्त्ववास्तवकरके अपने स्वरूपते। अजनमा अविनाशी शुद्धबुद्ध मुक्तस्वभावहै सोकभी किसीप्रका सभी अपने स्वरूप स्वभावसे अन्यथाभावको प्राप्तहोता नहीं। इत्यर्थः २०१९९॥

२१। १०० हेसोम्य, पदार्थीको स्वभावके विपरीतपने। प्राप्तिभवटितहै, ऐसाजोंकहा तिसहिको वर्णनकरतेहैं ] "नम त्यमृतंमत्येनमत्यममृतन्तथा । १ अमृत मरनेकयोग्य होतान तैसे मरनेके योग्य अमृत होतानहीं ३ अथात् जिसकरके ल बिषे असृत ( अविनाशी ) वस्तु मरने ( बिनाशके ) योग्य हो नहीं। ताते अग्निके [यहां यह अर्थ है कि अग्निके स्वभाक उष्णपनेको शतिलपनेकी प्राप्तिरूप विपरीतपना अयुक्तहै, अन्य ठिकानेभी स्वभावका विपरित पना अयुक्तहे, क्योंकि हुये स्वरूपके नाशका प्रसंग प्राप्तहोताहै ताते] उष्णस्वभाववी ताते " प्रस्तरन्यथाभावो नकथाञ्चद्भविष्यति " १ स्वभाव अन्यया भाव किसीभी प्रकारसे होता नहीं अर्थात् जैसे स्वर्ण ही जो भी गिनका उष्णस्वभाव सो अन्यथा होतानहीं क्तेसेहरिक का अन्यथाभाव (स्वरूपसेइतरपना) कदापि किसीप्रकारत होगानहीं॥हिसीम्य वस्तुको अन्यथाकरना 'जैसे आम्रकाफल म खहाहोताहै सोई परचात् परिपक्षअवस्थाबिषे मधुर होती सो कालकरके होताहै, क्योंकि वस्तुको अन्यथा करना काल स्वभावेनामृतोयस्यभावोगच्छतिमर्त्यताम्। कृतके नामृतस्तस्यकथंस्थास्यतिनिश्चलः २२।१०१॥

लक्षणहे, परन्त जो वस्तु उत्पन्न होती है सो कालके व्यवधानसे युक्तहोनेकरके, कदाचित् कालके प्रभावसे अन्यथा भावको प्राप्त होवे तोहोवे परन्तु जो अजन्मा कालके व्यवधानसे सहितसर्वदा एकरस स्वभाव है तिसका किसीकरके किसीप्रकारसे भी अन्य-थाभाव होवे नहीं थिह परम सिद्धान्त है २२ । १००॥

र रार्०१ हें सीम्य, हिवमावेनामृतो यस्य भावो गच्छति मर्त्य-ताम् ( जिसकास्वभावसे अमृतरूप भाव मरनेकी योग्यताकोप्राप्त होताहै । अर्थात् । शंका । ननु ब्रह्म कारणरूपसे काय्यीत्पत्तिके पूर्व सरणरहित हुआभी कार्यके आकारसे उत्पत्तिके अनन्तर कालविषे मरणकी योग्यताको पावेगा,ताते स्वरूपकेभेदले दोनों मविरुद्ध हैं। जहां ऐसी शंकाहै तहां कहते हैं। जिस् वादीका स्वभावले अमृतरूप भाव मरणकी योग्यताको पावताहै अर्थात् परमार्थ से जन्मको पावताहै। तिस वादीकी "प्रागुत्पने स-भावः स्वभावतोऽमृत इति । सो भाव, उत्पत्तिसै पूर्व स्वभाव से अमृत है । ऐसी जो प्रतिज्ञा सो मिथ्याही होवेगी। प्रश्न।तव कैसे हैं। उत्तर " इतकेना मृतस्तस्य कथं स्थास्यति निइचलः " ितिसका अमृत निरचलहुआ कैसे स्थितहोवेगा । अर्थात् तिस वादीका जन्य होनेकरके असृत, सो भाव निश्चलहुआ अर्थात् अमृतपनेके स्वभावकरके व कैसे स्थित होवेगा, किन्तु किसी प्रकारसेभी स्थित होवे नहीं। इसका यह अभिप्रायहै कि, आत्मा की उत्पत्ति वादीके मतिबिषे सर्वदा बजनमा वस्तु कोई है नहीं, किन्तु यह सर्ववस्तु मरणके योग्य है, इसकरके मोक्षके अभाव का प्रसंग प्राप्त होवेगा २२। १०१॥

भनुसारसे भंगीकार करनेकी योग्यताकी शंकाकरके निषेधकरतेहैं]

भूततोऽभूततोवाऽपिसृज्यमानेसमाश्रुतिः। निञ्चितं युक्तियुक्तइचयत्तद्भवतिनेत्रम् २३।१०२॥

शंका।ननु, बात्माकी बनुत्पत्तिके वादिको सृष्टिकीप्रतिपादक श्राति प्रमाणिक नहोवेगी, जहांऐसीशंकाहै तहां कहतेहैं, सृष्टिकी प्रातिपा दकश्रुतिहैं,यहजो तेराकहनाहै सो सत्यहै परन्तु सो अन्यअर्थकेन रायणहे, सृष्टिपरायण नहीं। अरु यह हमने उपायः सोवताराष क्तो बहेत बोधकी उत्पत्त्यथे उपायहै इसप्रकरणके पंचदश रा वें इलोकबिषे कहाहै। अब समाधानके पूर्व कहे हुये भी तेराप्रस प्रह उत्तर जो कहतेहैं सो कहनेको वांछित सर्थकेप्रति सृष्टिप्रति पादक श्रुतिके अक्षरोंके अनुलोमपनेके विरोधकी शंकामात्रके निव रणार्थहे "भूततोऽभूततोवाऽपि सृज्यमाने समाश्रुतिः " स्मूतते वा समृत्तेभी उत्पन्नहोनेवाले बिषे श्रुतिसमहै र अशीत भूतरो कहिये प्रमार्थसे, उत्पन्नहोनहार वस्तुबिषे, वा अभूत, कहियेमाया से, बा माया विनाही सृज्यमान वस्तु विषे, सृष्टिकीश्रांति तुल्पहै [यहा यह भावहै कि, परिणामवाद्विषे अरु विवर्तवाद्विषे सृष्टि प्रतिपादक श्रुतियोंके अविशेषसे अद्वैतके अनुसारी श्रुति अस्युति केवराते विवर्तवादकीही अंगीकारकरनेकी योग्यताहै ]। शंकानित मुख्य यह गौण दोनों कायोंके मध्य मुख्य विषे शब्दके। अर्थक निश्चय युक्तहै,। इसप्रकार जो वादीनेकहा सो बनेनहीं, क्योंकि मिथ्यापने बिना भन्यप्रकारसे सृष्टि अप्रसिद्ध है ताते, अरु निष्प्रयो जनहैताते। अर्थात् वास्तव सिद्धान्तके विचारसे देखियेतो आप काम एक भद्देत परिपूर्ण परमातमाको सृष्टि रचनेके प्रयोजनक ष्रभाव होनेसे सृष्टि भूप्रयोजनहै। परु "सवाह्याभ्यन्तरोह्यज् वाह्य सन्तरसहितहै मह भजनमा है। इस श्रुतिकेप्रमाणते भरु भविद्या भवस्था बिषही विद्यमान सर्वगौणी (स्वप्नगत् थादिः) मह सुख्या जामतग्तघटादिः, रूपसृष्टि पर मार्थः से हैं नहीं, इसंप्रकार इम कहते हैं। तांते [सिष्टिकी श्राति को मुहें

#### विह्नानेतिचाम्नायादिन्द्रोमायाभिरित्यपि । त्रजा-वमानोबहुधामाययाजायतेतुसः २४ । १०३॥ ।

के अनुसारी पनेकेहुये प्रमाण अरु युक्तिके अनुमह सहित अद्वेत ही अंगिकार करनेके योग्यहे, इस प्रकार फिलत अर्थ कहते हैं ] ताते "निश्चतं युक्तियुक्तञ्च यत्तद्भवति नेतरत् " (निश्चित युक्ति करके युक्त सोई होता है अन्यनहीं ? अर्थात् श्रुति करके निश्चित जो एकही अद्वितीय अजन्मा अमृत रूप वस्तु है, अरु युक्तियों करके युक्त है, सोई श्रुतिका अर्थ होनेको योग्य है, अन्य कदाचित् भी नहीं । इसप्रकार, इस पूर्वके प्रथसे कहते हैं २३। १०२॥

्र ४।१०३ हेसौम्य, [सृष्टिके मिथ्यापनेके स्पष्टकरनेरूप दारसे मद्देतकोही श्रुतिक अर्थपनेस निर्दारकरनेको श्रुतिक निश्चयकोही वर्णन करते हैं ]। प्रवा श्रुतिका निरचय कैसा है। उर्ग जब भाव रूपही सृष्टिहोय तो तिसकरके नाना सत्यही होवेगा। अरु जब नानात्व सत्यहोय, एतदथ तिसके अभावके देखावनेके अथ वेदका वाक्य न होवेगा। अरु" नेहनानेतिचाम्नायादिन्द्रोभाया-मिरित्यपि । इसिबंधे नाना कुछ भी नहीं, यह वेदका मान्ना-य (वाक्य है, अरु इन्द्र मायाकरके ऐसे भी है ? अर्थात्। "नेह नानास्तिकिञ्चन "। ८ यह नाना कुछ भी नहीं > इत्यादि, यह दैत भावके निषेधरूप अर्थवाला वेदका वाक्य है। द अर्थात् जो पह सृष्टिभाव (सत्य, कुछवस्तु ) रूप होती तो, मृष्टि प्रतिपादक अतियां सुर्व उपनिषदोंमें एक रूपही होतीं, ग्ररु " नेहनाना-स्ति किंचन "यह नानात्वक अभावक प्रातिपादक अर्थवाली श्रीत न होती, प्रतएव सृष्टिके वाक्यों में विरुद्ध नानात्व अरु नानात्वके निषेध की श्रुतियों के देखने से नानात्वका अभावही प्रतीत होताहै ताते प्राणके संवादवत् विश्वधीत् प्राण अरु इन्द्रियों के संवाद की जो आख्यायिका है सो सर्व संघात में

प्राणकी ज्येष्ठता श्रेष्ठताके लखावनेके अर्थ करिपत है, तैसेही एक अद्वेत आत्मतत्त्वके निरचयकरावनेके अर्थ कल्पित जो सृष्टि हो मिथ्याही है अरु "इन्द्रोमायाभिः" (इन्द्रमायाकरकै ) इसप्रकार मिथ्या अर्थके प्रतिपादक मायाशब्द करकेकथनहै ताते।शंका।ननु मायाशब्द प्रज्ञाका वाचीहै, ताते मिथ्यार्थवाला नहींहै, उ यह जो तेरा कथन है कि मायाराब्द प्रज्ञाका वाची है सो सत है। [ यहां यह अर्थ है कि मायाशब्द की वाज्य जो प्रज्ञा सो है तन्य ब्रह्म है नहीं, क्योंकि "भूयइचान्तेविश्वमायानिवृत्तिः" ्पुनः अन्तिबिषे विश्व कार्य । अरु माया कारण । इसकी नि वृति होती है , इत्यादिक श्रुतिवाक्यों से मायाकी निवृत्ति अव ण करने में आवती है ताते। किन्तु यह प्रज्ञा इन्द्रियजन्य है आ तिसको अविद्या के अन्वय अरु व्यतिरेक की अनुसारी होने से अविद्यारूप होने करके मिथ्या होनेसे मायाशब्दके मिथ्या अर्थ वान्पने विषे असंभव नहीं ] तथापि इन्द्रियज्ञन्य प्रज्ञाको प विद्यात्मक होने करके माया (मिथ्या) पनेके अंगीकारसे दो नहीं अर्थात् अविद्या से आकाशादि भूत तिनसे इन्द्रियां तिनते प्रज्ञा इसप्रकार होनेसे अविद्या का अन्वय जो अविद्यात्मक प्रज तिसको मायारूप से भंगीकार करने में दोष नहीं, एतदर्थ इत शब्द करके जो परमात्मा सो अविद्यारूप इन्द्रियजन्य बुद्धिवृति मय माया करके बहुत रूपहुआ प्रतीत होता है। तथाच "भ जायमानो बहुधा विजायत इति १८ जन्मरहित हुआ बहुत प्र कारसे जन्मता है , इस श्रुतिके प्रमाणसे । ताते " अजायमान बहुधा मायया जायते तु सः १६ सो तो जन्म रहित हुआ मांग करके ही बहुत प्रकार जन्मता है ? अर्थात् सो इन्द्र नामवा परमात्मा मायाकरके ही बहुत रूपसे जन्मता है। अतएव एकही अग्निविषे शीतलता अरु उष्णता जो परस्परमें विक है, इन दोनों का होना असंभव है, तैसे एकही आत्मा जन्मरहित अजपना, अरु बहुत प्रकार से जन्मपना, यह दोन

#### संमृतेरपवादा चसम्भवः प्रतिसिख्यते। कोन्वेनंजन-विदितकारणंत्रतिसिद्धयते २५ । १०८ ॥

नि परस्परमें विरोधी हैं सिभवे नहीं। एतंद्रथे सो परमात्मा माया करकेही बहुत प्रकारसे जन्मताहै, यह कथन युक्तही है। मह फलवान् होने से आत्मा की एकता का ज्ञानही सृष्टिकी श्रुतियों का निहिचतार्थ है "तत्र को मोहः कः शोकः एकरव-मनुपद्यत " तहां एकताके देखनेवालेको क्या मोह अरु क्या शोक है > इत्यादि चेदमंत्र का कथन है ताते । अरु " मृत्योः समृत्युमाप्तोति य इह नानेव प्रवयति " जो यह एक आत्मा बिषे मानात्व को देखता है सो भृत्यु से मृत्यु को पावता है , इस प्रकार सृष्टि आदिक भेद हाष्टि निन्दित है २४॥ १०३॥ ्र पार ० छ॥ हे सौम्य, [ भेद हिष्टि के मिध्यापने विषे अत्यहेतु कहते हैं] "सम्भूतेरपवाडाच्च सम्भवः प्रतिसिद्धवते" देसंभूतिके भपवाद (निन्दा) से संभव का निषेध करते हैं? अथात् "अंधंतर्सः प्रविशन्तिये संसूतिमुपासते"्जो संसूति की उपासना करतेहैं À सो अन्यतम में प्रवेश करते हैं) इस श्रुतिके प्रमाण करके संभूति Ţ के उपासकों की निन्दा से संभव कि वे कार्य का निषेध कियाहै। मुरु जिस करके परमार्थसे संभूतिके विद्यमान होते से तिसकी Ri निन्दा संभवे नहीं, अरु अतिबिषे निन्दि कियाहै, एतदर्थ तिस-का अवस्तुपना ही सिद्ध हुआ। शंका निनु, विनाश (कर्म) से सं-भाति कहिये देवता की उपासना के समुद्धयार्थ संभूति की निन्दा है, जैसे " अन्धंतमः प्रविशन्ति ये अविद्यासुपासते" (जो अवि-या (कर्म)को उपासते हैं सो अन्यतममें प्रवेश की पावते हैं? इस ak वाक्यबिषे कस्मी से उपासना के समुचय की विधिमर्थ कर्मकी निन्दा है तैसे, समाधान । संभृति (हिरग्यगर्भ) रूप विषयवाली देवताकी उपासना के, अरु विनीश शुद्ध के वाज्य कर्म से संमु-बयाको विधानांथे, संसूति की निनंदा है, यह तेरा कथन संस्य है,

से

Ţ.

P

A

तथापि जैसे [यहां यह अर्थ है कि कामचार (यथेष्टाचरण) काम वाद (यथेष्टक्थन) बारु कामभक्षण (यथेष्टभोजन)इत्यादि स्व भाविक प्रमाद मय प्रवृत्तिरूप अशुद्धिका वियोग रूप संस्का जैसे नित्य अग्निहोत्रादिकों का फलहै, तैसे निष्काम पुरुषका अनुष्ठीनिक्ये कर्म उपासनाके समुज्य का फलरूप काम नाम षशुद्धि की निवृत्तिहै, सोभी संस्कार है] पुरुषके संस्काररूप भ वाले विनाश नामक कम को स्वाभाविक अज्ञानसे जन्य प्रवृति रूप मृत्युका तरणरूप अर्थवान पना है, तैसे पुरुषके संस्कारका अथवाले देवताके ज्ञान अरु कर्म के समुज्ञय को, कर्मफल वि यक रागसे जन्य जो प्रवृत्ति तिस प्रवृत्ति हुए साध्य श्रक्त साथ इन दोनोंकी इच्छारूप मृत्युका तरनारूप अथवान पनाहै। इन प्रकार कर्मरूप भविद्यासे दोनों एपणारूप मृत्यु से तरे हुये, भ इपनिषद्रहेप शास्त्रके विचारिबषे तत्परहुये, विरक्तको परमाता के एकताके विद्याकी उत्पत्ति यन्तरायवाली नहीं, इसप्रकार प्र होनेवाली कर्मरूप अविद्याकी अपेक्षासे परचात् होनेवाली अस् भावकी साधनरूप ब्रह्मविद्या, एक पुरुषसे सम्बन्ध की प्राप्ति कर्मरूप अविद्यासे समुच्य को प्राप्त होतीहै, इसंप्रकार कहाहै एतदर्भ भन्यभर्थ के होनेसे अमृत भावकी स्थितरूप ब्रह्मविष की अपेक्षाकरके संभातिका जो अपवादहै सो तिन्दा के अप होताहै, समुचयकी विधिके अर्थनहीं। अरु यदापि कर्म अरु सनाका समुचय अशुद्धिके वियोग (अभाव) का हेतुहै, एतर सोई तिसका अन्यार्थ होवेगा, अपवादहरप अन्यअर्थनहीं। तथा परमार्थ से पवित्रतारूप फलके अभाव से अपवादकी सिद्धि एतदर्थ संभूतिक अपवादसे संभूतिका आपेक्षकही संत्पना इसप्रकार परमार्थ सत्रूपभारमाके एकताकी भ्रपेक्षाकरके गर नामवाले संभव (कार्य) की निषेध कियाहै। इसप्रकार सामा रचित अस्मिविद्यासे स्थितहुयेजीवको सविद्याके नाशहुये स्वभा क्रप होनेसे परमार्थसे कोन्वेनं जनयेदिति कारणंत्रिति वर्ग

स् एष नेति नेतीति व्याख्यातं निन्हुते यतः।सर्वे मग्राह्यभावेन हेतुनाऽजं प्रकाशते २६ । १०५ ॥

हिसको कीन उरपन्नकरेगा इसप्रकार कारणका निषेधिकया है ? प्रार्थात इसको कीन उत्पन्नकरेगा किन्तु कोई भी नहीं। जैसे प्रविद्या से रज्जुबिषे धारोपित, धर्म पुनः रज्जुके विवेक से नष्ट हुये सर्पको कोई भी उत्पन्न करता नहीं, तेसे इसको कोई भी उत्पन्न करता नहीं, इसप्रकार कारणका निषेध करिहै। धिभिप्राय पह है जो, धविद्यासे उत्पन्नहुये धर्म नष्टहुये जीवका उपजावने वाला कारण कुछ भी नहीं, क्योंकि यह किसीसे भी हुआनहीं प्रकाईभी नहीं होताहुआ "नाऽयंकुतिचन्न बभूव किसेचिति श्रुतेः" २५। १०४॥

होतानहीं इसप्रकार कहते हैं] "अथातो नेति नेतीति आवेशः" सम्बद्धिक अनन्तर नेति नेति यह आवेश होताहै इसप्रकार समे निषेथके प्रतिपादन किये आरमको दुःखसे बोधन करनेकी योग्य तांको सानतीहुई अति, बारम्बार अन्य उपायपने करके तिसही आरमाके प्रतिपादन करनेकी इच्छासे जो जो व्याख्यान किया शारमाके प्रतिपादन करनेकी इच्छासे जो जो व्याख्यान किया है तिनस्विको निषेध करहे, अर्थात् [ स्विको निषेध करेहे ग्इन् त्यादि क्रप् अर्थको स्पष्ट करतेहुये "सएवनेति नेतिति " सो यह एसे नहीं, ऐसे नहीं ग्रह्म अतिवाक्यका व्याख्यान करते हैं। एसे नहीं, ऐसे नहीं ग्रह्म अतिवाक्यका व्याख्यान करते हैं। एसे नहीं, इत्यादि क्रप शति विशेषके निषेधमुख द्वारसे आत्माकी भट्टब्यक्रपताको दे-खाती विशेषके निषेधमुख द्वारसे आत्माकी भट्टब्यक्रपताको दे-खाती विशेषके निषेध अरेहे। सोई अति परमार्थसे तो भट्टब्य ऐसे कहतीहुई हृद्धका वस्तुपना बनेनहीं, इसप्रकार कहतीहै। भरतेसे हृयेब्रह्तुपत्नेके असंसवसे हृद्यवर्गका अवस्तुपनाही सिद्ध कुमा सम्बद्धित नेतिति व्याख्यातीन हृते यता गर्हिं सो महनेति

नेति व्याख्यानकरतेहैं जातेतिषेधकरतेहैं? अथीत सोयहऐसानही ऐसानहीं इसप्रकार आत्माकी अहरयताको देखावती हुई श्रुति, भ से उत्पत्तिवाले बुद्धिके विषय याह्यवस्तुको निषेधकरती है। क मर्थ से [शंका ननु यहश्रुति प्रपंचके समूहको क्यों निषेधकरती है, यर इसप्रकार होते से पंकप्रच्छालन, (कीचड़के धोनेके) न्यायकी प्राप्तिसे व्याख्यानकिये अर्थकीव्यर्थता होवेगी, यहंशक करके "अमाह्यभावेन" (अमाह्यभावसे) इत्यादिपदोंका व्याख्या करते हैं। यहांचर्थ यह है कि " देवावेत्यादि" दोनों प्रसिद्ध इत्यादि वाक्यकरके व्याख्यान किये, अरुब्रह्म आत्मामात्रस्वत से स्थितिपर्यन्त अप्रतिपादनकिये अरु ब्रह्मरूप उपयवत् उपा पनेसे मानेहुये प्रपञ्चके बास्तवपने करके जाननेके योग्यता जो शंका, सो नहाय, इसप्रकार सर्व प्रपञ्चसे रहित होनेकर षदितीय ब्रह्मस्वरूपके निर्धार करनेके वर्थ श्रुति 'प्रपञ्च ब भारोपित होनेसे 'तिसका निषेध करे हैं ] उपाय को उपयि स्थितिको न जाननेवाले पुरुषको उपायपनेकरके व्याख्याति वस्तुकी उप्रेयवत् याद्यता मतिहो, इस अभिप्राय से जिसका ध्यमाह्य भावरूप हेतु से व्याख्यानिकये सर्वको निषेध करते हैं [उपायको क्रल्पित होने करके उसको बास्तवपनेका अभाव ताते, यह उपेय (उपायकरके प्राप्तहोंने योग्य ब्रह्म) को के तिसम्कारसे । उपायके अवस्तुपनेके प्रकारसे वा । तिससत्य प्रकारको वस्तुकी प्राप्ति कैसे होवेगी। यह शंका करके "प्रज अजन्मा इत्यादि पदका ज्याख्यान करतेहैं। यहां यह अर्थहै है सारोपित सर्व प्रपञ्चके निषेधसे ही , आरोपित सपीदिकी मधिष्ठानपनेसे भिन्न मसत्पनेवत्, स्वतन्त्रपने करके विश्व भधिष्ठानकी सत्ताविना भूतादि प्रपञ्चरूप उपायके वास्तवप के मभावके निरन्यसे, उपयरूप स्वितीय ब्रह्ममात्र स्वरूपती ही प्राप्तहुचे, अरु ज्वह्मकी सदा एकरूपता क्रूटस्थता निल्डी स्वभावता, प्रादिक्रोंके ज्ञाननेवाले जो पुरुष तिन्छन्माधिका

#### सतो हिमायया जन्म युज्यते न तु तत्वतः। तत्वतो जायते यस्य जातं तस्य हि जायते २७। १०६॥

श्लीकों अन्यकी अपेक्षांसे विनाउक्त विशेषणवाला आत्मतत्त्वस्वयं भ्रापही प्रकाशितहोताहै। अरुकत्पित प्रपञ्चका जो उपायपनाहै प्रतिबिम्ब भादिकांवत् अविरुद्धहै ] ताते ऐसेउपायकी उपेयविषे स्यितिकोही जाननेवाले को अरु उपयकी नित्य एकरूपता है. इसंप्रकारके जानतेवाले तिसा उत्तमाधिकारी पुरुषको, बाह्य भन्तर सहित जन्म रहित अजन्मा आत्मतत्त्व आप से आप ही प्रकाशतीहै र इस इंग्लेपे ॥ इन निर्दे जीता है निर्देश की निरम्त

कार शाह सोस्य, [जो मात्मतत्त्वहै सो मजन्मा महितीय गरमार्थ रूपहे, अरु जो देतहे सो भायासे कल्पित असत्यहें, इस प्रकार प्रतिप्रादनकिया, तंहां ही अन्यहेतुको भी कहते हैं] इसप्र-कारही शतावधि श्रुतियोंके प्रमाणसे बाह्यान्तर सहित अज्ञाना आत्मतत्त्र अहैतहै, ताते अन्यहै नहीं, इसप्रकार विद्वानों को निरिचतही है, यह सो तैसे युक्तिसे भी निरिचतही है,। अब यह ही बात्मतत्त्व जो श्रुतिके प्रमाणों से बरु युक्तियोंसे निश्चित किया है। पुनः अन्ययुक्तिसे भी तिद्धीर करते हैं, ऐसे कहाहै। गरु जो ऐसा कहे कि तहां यह आत्मतत्त्व सदाही अयाहाहै ताते मसत् होवेगा,सोकथन बनेनहीं,क्योंकिकार्यरूप खिंगवाले अनु-मानके वर्शते [ यहां यह अनुमानरूप अर्थहै कि विवादकाविषय जो जगत्का जन्म सो सत्हप अधिष्ठानवाला है, कार्य होनेसे, प्रित्दकार्यवत्] आरमतत्त्वके अकारणप्रतेकरके सद्भावके विर्णय से। जैसे विद्यमान मायाविका मायाकरके जन्मरूप कार्य है, तैसे जेगत्का जन्मरूप जो कार्य है सो प्रहण कियाहुआ मायावीचत् विद्यमान जगत्के जनमञ्ज्यक सायाका आश्रयक्षाही आह्मा को लखाके हैं जो कारण सहित इसजगतका कोई माश्रम मधिन धीन सहया वैतन्य रूपहें। यह जिसकरके विद्यमान कारण से

असतो मायया जन्म तत्त्वतो नैव युज्यते। बन्धाः पुत्रो न तत्त्वन मायया चाऽपि आयते २८। १०७॥॥

मायारहित हस्ति आदिक कार्यीवत् मायासे जगत्का जन्मको हैं, चसत्कारणसे नहीं, ताते कारणका सद्भाव विवादसे रहित है। यर परमार्थले तो बात्माका जन्म घटता नहीं। अथवाजी विद्यमान रज्जु यादिक वस्तुकासर्प यादिक रूपसे जन्मवत्माव करके ,जन्म चटित है, स्वरूप करके तो नहीं। तैसे " सतो। मायया जनम युज्यते नतु तत्त्वतः १८ सत्का मायासे जन्म प है तत्त्वसे तो नहीं ? अर्थात् जैसे रज्जवादिकों का सर्पादिरूप जन्म घटे है, तैसे अयाह्य सत्रूप भारमाका भी मायासे जन घटितहै, परन्तु तत्त्व (परमार्थ) सेही अजन्मा आर्त्माका जन्मी नहीं। ग्रेंस् तत्त्वतो जायते यस्य जातं तस्यहि जायते । तिल के मितबिषे । जाते जन्मताहै तिसके । मतबिषे । जन्मको पा सवा जनमता है ३ अथीत् पुनः जिस वादीके सत्तिबेषे जिसकारे तत्त्वसे विश्वति परमार्थसत् रूपसे विजनमा बारमतत्त्वे जगत्री से जनमताहै, तिसवादीके मतिबिषे अजन्मा जनमताहै, इसप्रका कहनेको शक्य नहीं। क्योंकि अजन्माका जन्मसे विरोधहै ता एतद्य तिस वादिके मतिबेषे, अर्थात् जनमको पावताहुआ जन ता है, इसप्रकार प्राप्तहुआ। तिसकरके जन्मको प्राप्तहुये आत्म को पुनः जन्मको प्राप्तहोने करके अनवस्थांकी प्राप्तिहै, अर्था श्रजनमा एकही भारमतत्त्वहै, यह तिद्रहुमा १७। १०६॥ िरटा १०७॥ हेसीम्य, [कार्यजोहे सो सत्रूप कारण पूर्व है, ऐसीव्याप्तिहै नहीं, क्योंक असद्दादियों करके असदूप कार्ण से सत्रूप कार्यके जन्मका ग्रंगीकारहे , " असदेवे दम्मय आहे देक मेवा हितीयं तस्माद्सतः सज्जायेतः "यहशंका करके कर्ष हैं ] " मसतो मायया जनमातत्रवतो नेव युज्यते ॥ ६ असंव मायासे वा तत्व से जन्म पटता नहीं दे अर्थात् असत् वार्ष

#### यथास्वप्ने ह्याभासं स्पन्दते मायया मनः। तथाजा प्रदृह्याभासं स्पन्दते मायया मनः २९। १०८॥

गोंके मतिबये असत् पदार्थका मायाकरके वा तत्त्वसे किसी भी प्रकारसे जन्म घटित नहीं, तिसको अदृष्टरूपताहै ताते अरु बन्धा पुत्रों न तत्त्वेन मायुया वापि जायते। देवं स्याकापुत्रतत्त्व करके वामायाकरके भी जन्मकोपावतानहीं? अर्थात् बंध्याकापुत्र जो अत्यन्त असत् है ताते उसका बास्तव करके तो क्या किन्तु माया करके भी जन्मको पावता नहीं, अतएव असदाद दूरसे ही अघटित । त्याजनीय । है, इत्यर्थः २८।१००॥

3919 ०८॥हे साम्य,[सत्वस्तुकाही मायासेजन्महोताहै,इस प्रकार कथनकिये अर्थकोही प्रतिपादन करतेहैं]।प्रश्नापुनःसत्वस्तु काही मायासे जन्म कैसे है। उत्तर। तहां कहतेहैं, जैसे रज्जुबिषे कित्त सर्व अपने अधिष्ठान रज्जुरूप से देखेहु ये सत्यहै, इसप्र-कार मन जो है सो परमार्थ ज्ञानस्वरूप ग्रात्मरूप से देखाहुआ सन् हैं। यथास्वप्ने द्वयाभासंस्पन्दतेमाययामनः । देजीसे मन स्वप्नविषे मायासे हैताभास रूपहुआ स्फुरता है ? अर्थात् जो मन अपने मधिष्टान रूपसे देखाहुआ सत् है, सो मन जैसे रज्जुमें सप तैसे मायाकरसे आह्य गरु ग्राहकरूप से देताभासरूप हुआ। स्फुरता है।तैसेही "तथाजायदृद्वयाभासंस्पन्दतेमाययामनः " ६तेसे जा-मृत्विषे मन मायाकरके हैताभास रूपहुआ स्फुरता है ? अर्थात् जैसे सन स्वप्नबिषे साया वा अविद्या करके हैतानास क्रियाहा-भास (रूपहुआ स्फुरता है, तैसेही जायत्विषे भी मन मायाक-कि जगदाभास रूपहुआ स्फुरता है। अर्थात् अविद्या के आश्रय हुमा मन स्वप्नबिषे अध्यास संस्कार के वश आपही जगदाकार तें स्पुरण होताहै, तहां जैसे पूर्वके संस्कार अध्याससे स्वप्तमें आ: पको सोयाहुआ स्वप्नान्तर में देखताहै तैसेही स्वप्नके जायत मेंसे स्पुरण के तीत्र संवेगसे उस जायतन्तर इस दीये जायत्रप ्रश्रहयञ्चह्रयामासं मनः स्वप्ने न संशयाश्रह्यः ज्चह्रयामासं तथाजायन्नसंशयः ३०११ व्हा

मनोहर्यमिदंहैतं यत्किञ्चित्स्चराचरम् । मन्सो ह्य मनीभावे हैतं नैवोपलभ्यते ३१।११०॥

स्पुरण जगदाकार होताहै। ताते यह सर्व स्वप्नरूपही है, परनु तैसा भारता तबहै जब बोधरूप जायत में स्वस्वरूप विषेजा गताहै अस् जायत स्वप्नका जो भेदहै सो मनके भन्द मन्दल 'तीव्र' तीव्रतर स्पुरणका भेद हैं, परन्तु असत्यता अस् स्मृति मात्रता में दोनों की तुल्यता है। २९। १०८॥

्र ७।१०९॥हे सीम्य, तिब दैतका स्वीकार किया, यह आरंक करके कहते हैं ] " अद्वयं चद्वयाभासंमनः स्वप्नेनसंशयः " हस्वप्रिक्षे महैत हुआ मन हैतामास स्पुरताहै यहां स्वाय नहीं? अथीत् रल सपवत् परमार्थं से आत्मरूप करके अद्देत हुआ मन स्वप्नी द्वैताभास निमाहर होयके स्फुरता है। यह स्वप्निचे हिं ह्यादिक याह्य, यर चक्षुरादिक याहक यह दोनों ज्ञानसे लि नहीं, एतद्थे इसमें । मनके स्वप्नरूप से स्फुरणेबिषे । संशपन हीं। तैसेही अदयञ्चदयाभासंत्रभाजायन्नसंशयः हतेसेही ज यत्विषे भी मन अद्देतरूप हुआ सताभी देताभास नानाप चाकार होयके स्पुरता है इसमें भी संशय कुछनहीं । क्यों परमार्थ सत्रूप विज्ञानमात्ररूपका अविशेष हैताते। अर्थात् याप जायत् स्वप्नका नानारूप जगत् है सो केवल एक सनके स्पुरण मात्रहै क्योंकि सुधारि समाधि आदिकों विषे सनके लयहुये जी का अभावही है ताते मनके स्फुरणसे इतर जगत् नहीं ३०।१०॥ रा ११११० हेसोम्य, [मनोमात्र देत है इस कथना विवे प्रमाण कहते हैं]र्ज्जु सर्पवत् कल्पनारूप मनही हैतरूपसे युन तहां कीन प्रमाणहे, जब यह शंका हुई तब अन्वय अस व्यति रूप अनुमानको कहते हैं। प्रश्न । सो कैसा अनुमान है। उन

## तदायाति याह्याभावेतदयहम् ३२। १११॥

" मनोहरयभिदंदैतंयत्किञ्चित्सचराचरम् " १ देखने योग्य जोकुछ यह चराचर द्वेतहै मनही है । अर्थात् तिसही कल्पनारू-प मनसे देखनेयोग्य जो कुछ यह संचराचर नानाद्वेतहै सोसर्ब मनकी कल्पनारूप होनेसे । मनहीहै, यह प्रतिज्ञाहै,क्योंकि ति-त मनके भावहुये दैतका भाव अरु मनके अभावहुये दैतका अ-भाव होताहै ताते। श्ररु " मनलोह्यमनीभावे हैतं नैवोपलभ्यते " (जाते मनके धमनीभावहुये हैतको देखतेनहीं रे अर्थात् जिस करके रज्जुबिषे लयकोप्राप्तहुये सर्पवत्, विवेक ज्ञानके माभास यह सम्यक् वैराग्यकरके 'समाधिबिषे वा सुषुप्तिबिषे मनके अमन भाव ( अफ़ुर, निरोध ) के हुये हैत प्रपंच देखतेनहीं । अर्थात्र-ज्जुबिषे जब सर्पकी प्रतीति स्रांतिसे होती है तब तिस अध्यस्त सर्पसे भय कम्प स्वेदादिक हो आवतेहैं। यह तिस भ्रांतीरूपम-वस्थाबिषे जो भय कम्पत्वादि होतेहैं तिसकाकारण बध्यस्त सर्प है रज्जुनहीं। अरुजब सत्यरूप रज्जुका सम्यक् विवेक ज्ञानहोता है तब उस अध्यस्त सर्पके स्वाधिष्ठानमें लयहुये भयकम्पत्वादि सर्वका अशेष अभाव होताहै, अरु एकस्त्य रूप रज्जुही अव-शेष रहतीहै। तैसेही रज्जुस्थानीय एक बहैत सत्रूप बात्मा बिषे तिसके अज्ञानसे सर्पस्थानीय मन स्फुरणहोता है तिस मन करके भय कम्पत्वादि स्थानीय सचराचर प्रपंच दितहप् जगत्उप-जताहै, ताते दैतरूप प्रपंचका कारण मनका स्फुरणहै। अरुजब भाचार्य करके अपने आप सत्यरूप आत्माका सम्यक् विवेकज्ञान होताहै तब निर्विकल्प वा विचार समाधिमें मनके अमन 'अफुर' भावके प्राप्तहुये समस्त हैताभासका अशेष अभाव होताहै। एत-दर्भ यहां दैतके अभावसे अद्देत भाव सिद्धहै ३१। ११०॥ ्र २।१११। हिसोम्य, [समाधियर सुषुप्तिविषे द्वेतकी अप्रती

तिकेहुये भी तिसका चलत्पना नहीं, यह शंकाकरके प्रसाणके आधीन प्रभेवकी सिद्धिहै इस अभिप्रायसे कहतेहैं॥ अरु मनक जो असन भावकहा, अब तिसको प्रतिपादन करतेहैं ]।प्रदन। पुन इस मनका । जो दैतका कल्पकहै । अमनीभाव कैसे होताहै, उ तर "वाचारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकत्येव सत्यम् " व णीसे उच्चारिकया विकार नाममात्र कहनेमात्र हिहै अरु म निकाही सत्यहै ) इस श्रुतिके प्रमाणसे सृतिकावत् भारमहा ही जो सत्यहै, तिस सत्का " ऐतदात्म्यमिद छ सर्वे तत्सर्व सद्यात्मा तत्त्वमंसि " इत्यादि शास्त्रका याचार्य द्वारा उपदेशहो नेके अनन्तर जो बोधहोता है सो सत्यरूप चात्माका अनुवोध है, ऐसे कहते हैं " धात्मसत्यानुबोधेन न संकल्पयते यदा" (सत्यहर प्रात्माके प्रनुवोधसे जब मन ' संकल्पको करत नहीं ? अर्थात् तिस सत्यरूप आत्माके अनुबोधसे संकलके अभावसे युक्त होने करके जब ( तिसकाल बिषे ) मन संकल्पको करतानहीं अर्थात् जैसे बरफकी पूतली सूर्यके तेजके प्रभावते अपने कारण रूप जलमें लयहोती है, तेसे यह स्वाधिष्ठानी यभिन्न मन रूप पूतली याचार्यरूप सूर्यके उपदेशके प्रभावते अन्तरमुख हुई बरफकी पूतलीवत् अपने कारण अधिष्ठान भ रमरूप जलमें लीन होताहै, तब तिसकालमें वा तिस निर्व कल्प समाधिमें अपने अमनभावको प्राप्तहुआ संकल्प करत नहीं, अर्थात् स्फुरण होतानहीं "अमनस्तां तदायाति याह्याभवे तदयहम् । द्तव याह्यके सभावहुये यहणरहित हुसा सो मन अमनभावको पावता है ? धर्यात् आत्माके अनुबोधसे यह मा संकल्पको करतानहीं, तब , तिसकाल विषे , जलावने योग काष्टादिकों के अभावहुये अग्निक जलनेके अभाववत्, ग्रा वस्तुके सभावहुये यहणकी करपना से रहितहुआ सो म यमन भावको प्राप्तहोता है॥ अर्थात् "यमनाःशुभ्रो" इत्या प्रमाणले जैला मनका अधिष्ठान आत्मा समन है तैसाहिं

#### अकल्पकमजं ज्ञानं ज्ञेयाभिक्षं प्रचक्षते। ब्रह्मज्ञेयम-जंनित्यमजेनाजंविबुद्धयते ३३। ११२॥

ग्रमन होता है " ब्रह्मविद्वह्मैवभवति " ३२ । १११ ॥ ३३।११२। हे सम्य, जो यह मनप्रधान देत असत् है, तो गृह समिचित धात्मतत्त्व किसकरके जानाजाताहै, जहां इसप्र-कारकी शंकाहै तहीं समाधान कहतेहैं " अकल्पकमजं ज्ञानं ज्ञे-याभिन्नं प्रचक्षते " ( कल्पनारहित अज ज्ञानस्वरूपको ज्ञेयसे शमिन्न कहतेहैं । अर्थात् सम्यक् आत्मानुभवी जे ब्रह्मवेसाहें सो सर्वकल्पनासे रहित अजन्मा । अर्थात् ''येनेद्धं सर्व्व विजामा-ति तं केन विजानीयात् " यन्मनसा न मनुते येनाहुमनोमतं" इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाणसे, जो मन बुद्धादिकोंकी कल्पनामें भावता नहीं चरु जो मन बुद्ध्यादि 'चर्थात् तृणसे ब्रह्मपर्यन्त, सर्वका कल्पक है, ग्ररु जो सर्वका कल्पक है सो कल्पित होता नहीं, इस परम सिद्धान्त से, सर्व कल्पनासे वार्जित हैं, श्ररु जि-सकरके सर्वकल्पनासे वर्जित है तिसही करके अजन्माहै। ऐसा जो ज्ञप्तिमात्र ज्ञानस्वरूप । ज्ञात्मा । है तिसको परमार्थसे सब् ब्रह्मरूप ज्ञेय अभिन्न कहतेहैं। सुमुक्षुओंकरके अज्ञात अवस्थामें जाननेयोग्य । से अभिन्न कहते हैं अर्थात् " अयमात्माब्रह्म " यह बात्माही ब्रह्म है, ताते "नातः परमस्ति " इस झात्मासे भिन्न ब्रह्म नहीं क्योंकि "तत्त्वमेवत्वमेवतत्" "तत्त्वमासि" इत्यादि श्रुतियोंके महावाक्योंने इस ज्ञानस्वरूप चैतन्य भात्मा कोही ब्रह्मकरके कहाहै, ताते सम्यक् भारमानुभवी ब्रह्मवेता इस ज्ञानक्रप आत्माको उक्तप्रकार ज्ञेयक्रप ब्रह्मले अभिन्न कहते हैं। क्योंकि, "न हि विज्ञातुर्विज्ञातेविंपरिलोपोविद्यते" विज्ञान मानन्दं ब्रह्म " " सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म " ( ब्राग्निकी उष्णता-वत् विज्ञाती (बुद्धि ) के विज्ञाताका लोपनहीं, विज्ञान चानन्द रूप ब्रह्महै, सत्य ज्ञान व्यनन्तब्रह्महै। इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाण

सतु बिक्केयः सुषुप्तेऽन्यो न तत्समः ३४। ११३॥

6

से सो ज्ञान ब्रह्मरूप ज्ञेयसे अभिन्न हैं ॥ अब तिस ज्ञानके विके पण कहतेहैं । सो ज्ञान कैसाहै कि, "ब्रह्म ज्ञेयमजं नित्यमजेनाजं विबुद्ध्यते " { ब्रह्मरूप ज्ञेयवाला अजन्मा नित्य है, अजन्माते जन्मरहितको जानताहै } अर्थात् अग्निसे अभिन्न उष्णता अरु उष्णतासे अभिन्न अग्निवत् जिसज्ञानके स्वरूपिबेषे स्थित ब्रह्म रूप ज्ञेयहैं, इसप्रकारका ब्रह्मरूप ज्ञेयवालाहै । पुनः कैसाहै कि, अजन्माहै अरु नित्य है । अर्थात् जिसकरके ज्ञानस्वरूप ब्रह्म है तिसही करके अजन्माहै अरु जिसकरके अजन्माहै तिसहीकरके नित्यहैं । तिस आत्मस्वरूप अजन्मा ज्ञानसे जन्मरहित ज्ञेयके आत्मतत्त्व आपही सम्यक्ष्मकार जानता है । अर्थात् जैसे सूर्य नित्य प्रकाशरूपहै, तैसे नित्य एकरस विज्ञानधनहै ताते । अन्य ज्ञानान्तरकी अपेक्षा करता नहीं ॥ इत्यर्थ ॥ ३३।९९२ ॥

३ ४।१ १ ३ ॥ हे सोम्य, [ मुक्त पुरुषको जो ज्ञानका फलहै, सो स्वर्गादिवत् परोक्ष है नहीं, किन्तु प्रत्यक्ष है। एतद्थे प्रसंगितिय प्राप्तहुये मनके निरोधरूप ज्ञानके फलकी प्रत्यक्षताके अप्रमंगको कहतेहैं ] सत्यरूप आत्माके अनुबोधकरके संकल्पकी न करत्महुआ बाह्य विषयों के अभावसे इंधनादि रहित अणि वत्, मन जोहै सो शान्तता अरु निरोधताको प्राप्तहोता है, इस प्रकार कहा अरु इसप्रकार मनके अमनीभावके होनेसे हैतका अभावकहा । अब कहते हैं । "निग्रहीतस्य मनसो निर्विकल्पस्य धीमतः प्रचारः स तु विज्ञेयः सुष्प्रेऽन्यो न तत्समः " ( निग्रहित प्रविक्त मनका प्रचार सी ती जाननेयोग्य है सुषुप्तिबिषे अन्य है, तिसके तुल्य नहीं ) अर्थाव इसप्रकार तिस नियहिकये सर्विकल्पनासे रहित ( निर्विकल्प) अरु धीमान ( विवेकवाले ) ऐसे मनका जो प्रचार । प्रत्याप्ति

हपसेस्थिति। सोतो कोईएकप्रकारकरके योगीपुरुषोंकरके जानने गोय है।। शंका। ननु, सर्ववृत्तियों के अभावहुये सुषुप्ति विषे। ध्यत मनका जैसा प्रचार है,तैसा ही प्रचार निरोध । सह निर्वि-कल्पता को प्राप्तहुये मनका भी होवेगा, क्योंकि उभय प्रकार से वित्री निरोधता तुल्यहै ताते। अतएव तिस निरोधको प्राप्तहुये मनबिषे क्या जानने योग्य है। समाधान। सोबने नहीं, क्योंकि सुपति बिषे अविद्या अरु तिसके कार्य मोहरूप अज्ञानसे यस्त ग्रह जन्तर लीन (गुप्त) हुई अनेक अनर्थरूप फलवाली प्रवृत्ति-योंकी बीजरूपा वासनावाले (उक्त प्रकारकी वासनाकरके युक्त व मनका प्रचार भन्यहै। अरु सत्रूप आत्माके । महावाक्यजन्यां प्रनुवोधरूप प्रग्नि से प्रशेष नाशहुईहै अविद्याऽऽदिक अनर्थरूप फलवाली प्रवृत्तियों की बीजरूपा वासना जिसकी, अरु शान्त हुयेहैं सर्वक्केशरूप मल जिसके, इसप्रकारके निरोधको प्राप्तहुये मनका जो ब्रह्मस्वरूप विषे स्थितिरूप स्वतन्त्र प्रचारहै सो अन्यहै श्रियीत् काम कर्म वासना अविद्या इत्यादि अनर्थ करके युक्त मनका जो सुषुप्ति बिषे प्रचार (लय) है सो अविद्यामें लयहै, जैसे स्थूम अग्नि आवरण को पाया लयहुयेवत् भासताहै तैसे। अह महावाक्यार्थके सम्यक् ज्ञानाग्निकरके जिसकी कामकर्भ वासना यह अविद्या, अशेष भस्महुई हैं, ऐसे मनकी जो निर्विकल्प समाधि बिषे आत्मतत्त्वमें लयता है सो । इंधनादि उपाधि से रहितहुचे अग्नि की अपने सामान्यनिर्विशेष रूपमें खयतावत् है। ताते सुषुक्षिमें मनकी लयतासे यह ब्रह्मस्यितिरूप लयता अन्यही है, इस लयताको सोई जानता है कि जिस योगीको निर्विकल्प समाधि प्राप्तहै । एतद्थे यहसुषुप्ति को प्राप्तहुये मनकाप्रकार तिस शास्त्र स्थितिको प्राप्तहुये मनके प्रचार के तुल्य नहीं। जिस करके इस प्रकार है, तिसही करके तिस निरोधको प्राप्तहुये मन को जाननेको। वाकरनेको। योग्यहै। इत्यमिप्रायः ३४। ११३३। अ ३५। ११४॥ हे सौम्य, पूर्व जो कहा कि सुषुप्तिको प्राप्तहुये

### लीयतेहिसुषुप्ते तिन्नगृहीतंनलीयते। तदेवनिभेषा ह्य ज्ञानालोकंसमन्ततः ३५। ११४॥

मनके प्रचारका अरु िनिर्विकल्प । समाधिको प्राप्तहुये मन्हे प्रचारका भेद है, तिसबिषे अब हेतु कहतेहैं " लीयते हि सुप्ती तिन्न ग्रहीतंन जीयते १ द सुषुप्ति बिषे सो जीन होता है, ग्रहीत हु या लीनहोता नहीं ? पर्यात जिसकरके सुषुप्तिविषे सो मनली होताहै, अर्थात् सर्व अविद्यादिक वृत्तियोंकी बीजरूप वासनाकते ह सहित ब्रज्ञानसय बविशेष रूप बीज भावको पावताहै, बरु हो समाधिको पाया हुआ मन विवेक जानपूर्वक निरोधको पायास लीनहोता नहीं अर्थात् अज्ञानरूप बीजभावको पावतानहीं।ता सुषुप्तिवाले चरु समाधिवाले मनकेप्रचारका लीनताका भेदगु ही है। यर जब समाधिको प्राप्तहुआ मन, याद्य यर याहक ह चविद्याके किये उभय मलसे रहित होताहै, तब सो मन पा ष्रदैतरूप ब्रह्मभावकोही प्राप्तहुचा होताहै। एतदर्थ "तिदेवनिभे स ब्रह्म ज्ञानालोकं समन्ततः । दे सोई निर्भयहै ब्रह्महै ज्ञानालोके सर्वभोरसे है ? अर्थात् जब सिम्यक् आत्मज्ञान्को पायके ग मन अज्ञान रूप बीज भावसे रहित शुद्ध होताहै। तब सो म परम अद्देत रूप प्रब्रह्मही को प्राप्तहुआ है, एतद्थे सोई भग हित निर्भयं ब्रह्महै। "विद्वान विभेति कदाचन" क्यों। भयका निमित्तरूप जो द्वेत तिस द्वेत भावके यहणका अभी है ताते। ब्रह्म शान्त घर घभयहै॥ चब तिसही ब्रह्मको विशेष देते हैं। सोई ब्रह्म ज्ञानालोक है, अर्थात् आत्माकी स्वभावन चैतन्यस्वरूप ज्ञासिरूप ज्ञानहै ( ब्रालोक) कहिये प्रकाश जिल चिथीत् ज्ञाम रूप है प्रकाशः जिसका । ऐसा जो ब्रह्म तिस् ज्ञानालोक (एकरस ज्ञानघन कहतेहैं, यह सर्वभोर से है, जि इसको समन्ततः कहते हैं। प्रशीत भाकाशवत् सर्वष्रीर निरन्तर व्यासहै "माकासवरसर्वगतः सनित्यः " ३५। ११

अजमनिद्रमस्वप्रमनामकमरूपकम्।सकृहिभातंस र्वज्ञं नोपचारः कथंचन ३६। ११५॥

३६। १९५॥ हे सौत्य, [प्रसंगिवेषे प्राप्ताप्तहुये अर्थको अन्य प्रकारसे भी निरूपण करते हैं] " अजमनिद्रमस्वप्र मनामकम-हपक्म । ध्या है यनिद्रा है यस्वप्त है यनाम है यहपहै ? प्रधीत् सोई ब्रह्म च्रिथीत् ब्रह्मनामक चात्मा कि जिसविषे ज्ञानद्वारा स्तीनहुचा मन ब्रह्मभाव को प्राप्त होताहै। जन्म के निमित्तके सभावसे "सबाह्याभ्यन्तरोह्यजः" बाह्य सन्तर सहित भजन्मा है। अरु जिसकरके रज्जुसर्पवत् अविद्यारूप निमित्त गला जन्म है, इस प्रकारहम कहतेहैं। अर्थात् जन्मके निमित्त जे अविद्याकाम कर्मादिक तिनके अत्यन्ताभाव से ब्रह्मविषे ज-सका हेतु न होनेसे वो वास्तव करके सदा अजन्माही है, तिस बिषे बहित के बोधार्थ बारोपमात्र जन्म (जगदुस्पति) कही है, सो 'जैसे भ्रान्तिरूप निामित्त से रज्जुका सर्परूप से जन्महै तैसे उस अज ब्रह्मका अविद्यारूप निमित्तवाला जन्म है ऐसा हम कहते हैं। बारु सो अविद्या आत्मारूप सत्यके अनुबोध से निरोध को प्राप्तहुई है, एतदर्थ सो अजन्मा है। अर्थात् 'जैसे रंज्जुको स्वस्वरूप विषयक भ्रान्ति का अत्यन्ताभाव है ताते सो भाति करके भी सर्परूप से 'जो केवल आन्तिमात्रही है, जन्मवान् न होके सदा अजन्माही है, क्योंकि रज्जु जो सर्-रूप से भासती है सो भ्रान्तिकाल बिषे बुद्धिको भासती है स्वयंरज्जुको नहीं, तैसेही सदा ज्ञानप्रकाश स्वरूप अदितीय भारमामें जन्मके निमित्त अविद्या आदिकों के अत्यन्ताभाव से उसके शुद्ध सत्यज्ञान स्वरूप में दैतके अभाव से जन्म (जग-रुपति ) बाध्यारोपमात्र भी नहीं, ताते उसबिषे जे जन्म (जगदुत्पत्ति) अध्यारोपमात्र कही है सो भी अविद्याश्रित विदिने अद्वेत आत्मतत्त्व के निश्चयार्थ कही है, परन्तु तिस चिवयात्मक बुद्धिका उस भातमदेव बिषे सूर्य में अन्धकारवत्। त्यन्त अभाव है,क्योंकि सो अविद्या अपने अधिष्ठान चैतन्यस के माश्रय चैतन्यवत् हुई स्वाधिष्ठान में जनमादि (जगदुत्पत्या) दि) कों की कल्पना करती हैं, सो अविद्या आचार्य से महाव क्यार्थ का ज्ञानोपदेश पाय अपने अधिष्ठान आत्मारूप सत्त अनुबोधवती हुई आप अपने सत्य चैतन्य अद्देत आत्मारूप धिष्ठान में निरोध (लय) को प्राप्त होतीहै, ताते वास्तवका चात्माविषे उस कल्पक अविद्या के लयहुये, उस ब्रह्मनामक गु निरुपाधि निर्विशेष चैतन्य आत्माबिषे कल्पना के भी निर्मि का अत्यन्ताभाव होने से अध्यारोपमात्र भी जन्म (जगतं उत्पत्त्वादि ) नहीं । ताते वो नित्य घजन्मा है अरु जिसका सो अजन्या है तिस करके ही अनिद्र (निद्रासे रहित ) है। र्थात् निद्रादिक अविद्यात्मक बुद्धिके धर्म हैं तिससे एथक् ष्यज चात्मा तिसके नहीं ताते सो चनिद्र है। ग्ररु जिस कर अविद्यारूप अनादि सायामय निदासे अदैतरूप आत्मतत्त्व नि प्रबोध को पाया है, तिसंकरके स्वप्नसे भी रहितहै । अर्थात् यत् स्वप्न सुषुप्ति आदिक जे अविद्यात्मक बुद्धिकी अवस्थाति से रहित है। अरु जिसकरके अप्रबोधके किये जो अपने नाम है, सो रज्जुके ज्ञानसे सर्पवत् अपने प्रबोध से नाशको प्राप्त पश्चात् यह ब्रह्मनाम करके कहते नहीं। अथीत् एक अद्वेत मे विशेष चातमतत्त्व बिषे नामरूपादिकों की कल्पना करनेवा के अभाव से उसबिषे नामरूपादि दोनों नहीं। वा वो किसी प्रकारसे निरूपण किया जातानहीं क्योंकि वाणी आदिकी अविषयहैताते । ताते सो निर्विशेष आत्मतत्त्व आकार विकार रहित निराकार होने से नाम अरु रूपसे रहित है "यतोवा निवर्तन्ते" (जहां से वाणियां निवृत्ति होतीहैं) इत्यादि श्रुति के प्रमाण से किंवा "सक्दिभातं सर्वज्ञनोषचारः कथ्यवन् द वेदाही प्रकाशरूप है सर्वज्ञ है किसीप्रकार से भी उपचार है तह

सर्वाभिलापविगतःसर्विचन्तासमुत्थितः। सुप्र-शान्तःसकुज्ज्योतिःसमाधिरचलोभयः ३७।११६॥

प्रयात सो । बात्मतत्त्व । सर्वदाही प्रकाशरूप है,क्योंकि प्रयहण बन्यथा ग्रहण शाविभीव शरु तिरोभाव इन सर्वका श्रभावहै ताते बह । यहण बह अयहणरूप दिवस बह रात्रि, बह अविदारूप बन्धकार, यह तीन सदा अप्रकाशपने विषे कारण हैं, तिनका (उस अद्देत आत्मतत्त्व विषे । अभाव है ताते । सो सर्वदा प्र-काशरूपही है। घर नित्य चैतन्य प्रकाशरूप होने से ब्रह्मका सर्वदाही प्रकाशरूप होना युक्तही है। इसही करके सर्वरूप जो ज्ञानस्वरूप सो कहिये ज्ञानस्वरूप सो कहिये सर्वज्ञ,ऐसा है श्रियात् उस ज्ञानस्वरूप को सर्वरूप से सुशोभित होने करके उसको उक्तप्रकारका सर्वज्ञ कहते हैं। इसप्रकार के इस ब्रह्म (ब्रह्मवेता) बिषे किसीप्रकार से भी उपचार (कर्तव्य) है नहीं। जैसे अन्य । अनात्मवेता । को आत्म स्वरूप से इतर चित्तकी एकायता आदिक कर्तव्य है, तैसे ब्रह्मवेता को नित्य गुद बुद्ध मुक्त स्वभाव करके अविद्या के सम्यक् विनाश हुये कि-सी प्रकार से भी कर्तव्यता का संभव है नहीं [यहां यह अर्थ है कि भविद्यादशाबिषे ही सर्व व्यवहार है, अरु विद्यादशाबिषे अविद्या को असत् होने करके कोईभी व्यवहारहै नहीं। परन्तु बाधिता-नुवित्तिते ' अर्थात् बाधितहुये व्यवहारं की अनुवृत्तिते ! विद्वान् बिषे । व्यवहार के प्रतीति की सिद्धि है । प्रातिभासिकवत् । तिस करके उस विद्वान के स्वरूप बिषे किञ्चित भी क्षति er year new transfer नहीं ३६। ११५॥

३७। ११६॥ हे सोम्य ["ब्रह्मबिद्रह्मीव भवति" इत्यादि श्रुति प्रमाणसे विद्वान् ही ब्रह्महे , इसप्रकार अंगीकार करके शब प्रसंग विषे प्राप्तहुये ब्रह्मको पुरुषके वाची लिंगसे कहते हैं] शब (ब्रह्मबिषे विामसे रहितता आदिक उक्तार्थ की सिद्धि

के अर्थ कारण कहते हैं " सर्व्वाभिलाप विगतः सर्विचिन्ता सा स्थितः "श्सर्व अभिलापसे रहितहै, सर्वचिन्तासे सम्यक् उत्यान को पायाहै ? अर्थात् भाषणकरते हैं जिसकरण विशेषसे ऐसा न सर्वप्रकारके कथनका करण वाणी, तिसको अभिलापकहते हैं तिस सर्वश्रमिलाप कथन्। से रहितहै "नातिवादी" अर्थात्य जो एक वागेन्द्रियको कहाहै सो उपलक्षणमात्रके अर्थ है,एतर ब्रह्मरूपविद्वान् वागेन्द्रिय उपलक्षणकरके सर्वबाह्य करणोंसेरिहा है,यह इसका अर्थ है। तैसे ही जिसकरके चिन्तन करते हैं ऐसी ब बुद्धि तिसको चिन्ताकहते हैं, तिससर्व चिन्तासे सम्यक् प्रका उत्थानको पायाहै, अर्थात् बुद्धिउपलक्षण करके बुद्धि आदि स यन्तःकरणों से रहितहै,क्योंकि "प्रप्राणोह्यमनाशुभ्रो हाक्षराल रतःपरः " र अप्रमाणहै अमनहै, अरु शुभ्रकहिये शुद्धहैं, अरुका से पररूपअक्षर(कारण) तिससे परहै (इसश्रुतिक प्रमाणकर व सर्वकरण अरु तिनके विषयादि इनसे रहितहै। अरु "सुप्रशान ह सक्रज्योतिः समाधिरचलोऽभयः १ हिनरन्तरशान्तहै, सर्वदाहै प्रकाशरूपहै समाधिरूपहै अचल है अभयहै ? अर्थात् जिसका बाह्यान्तरके करणादिकोंसे रहितहै, इसहीकरके निश्न्तरशानी श्रह श्रात्म चैतन्य स्वरूपसे सर्वदाही प्रकाशरूपहै, श्रह समापित रूप निमित्तवाली बुद्धिसे जाननेयोग्यहोनेसेसमाधिरू पहे श्रियी व "हरयतेत्वययावुद्धयासूक्ष्मयासूक्ष्मदर्शिभिः" "प्रज्ञाननेनमाह स यात् "इत्यादि श्रातियों के प्रमाण से समाधिरूप निमित्तवालि । डिका विषयहोने योग्यहै,ताते समाधिरूपहै, वा "समाधानं क्रिया चित्तंयस्मिन् स समाधिः" जिस विषे समाधानकरते हैं विक सोकहिये समाधि,तातेभी आत्म चैतन्य प्रकाशको समाधिकही हैं, ताते वो समाधि है, वा इस परमात्मा बिषे जीव वा तिस्त उपाधि स्थापित करते हैं, याते यह परमात्मा समाधि है अचल ( सर्विक्रियासे रहित ) है अरु जिस करके क्रिया का उत विषे सभावहै तिसही करके सभय है ३७। ११६॥

्यहोन तत्र नोत्सर्गिहिचन्ता यत्र न विद्यते। श्यास्मसं स्थन्तदाज्ञानमजाति समतांगतम् ३८। ११७॥

्रदा ११७॥ हे सौम्य, [प्रसंगविषे प्राप्तहुये अविकारी ब्रह्म विवेविधि निषेध के आधीन लौकिकरूप अरु वैदिकरूप महण अरु त्याग व्यवहार है नहीं, इस प्रकार कहतेहैं ] जिस करके ब्रह्म की समाधि अचल अरु अभय है इस प्रकार कहा है, एतदर्थ "यहो न तत्र नोत्सर्गिरचन्ता यत्र न विद्यते " हितसिष्पे महण नहीं त्यागनहीं, ग्ररु जिसबिषे चिन्ता विद्यमान नहीं ? अर्थात् तिस ब्रह्मिबेषे यहण नहीं वा त्यागनहीं। अर्थात् जहां विकार वा विकारका विषयपनाहोताहै, तहां यहण यह त्यांगहोताहै। ताते अन्य विकार हेतुके अभावसं अरु निरवयवहोनेसे इस ब्रह्मिषे वे भहण अरु त्यांग दोनों संभवेंनहीं याते तिसबिषे महण अरु लाग यहहैं भी नहीं। अरु तिस ब्रह्मबिषे चिन्तानहीं। अर्थात् जहां सर्वप्रकार मोक्षपर्यन्त की भी चिन्तानहीं संभवेहै, अरु शमनीभाव है, तहां ग्रहण श्ररु त्याग कहांसेहोंगे ' किन्तु कदापि न होंगे, इत्यर्थः । ग्ररु जबही ग्रात्मरूप सत्यका भनुबोधहुआ तबही विषयके अभावसे अग्निकी उष्णतावत् " आत्मसंस्थन्त रा ज्ञानमजाति समतां गतम् " (श्रात्माविषेदी स्थितहुशा जन्म मेरहित समताको प्राप्तहुआ ज्ञान होता है ? अर्थात् आत्माके सम्यक् बोधहुये विषयोंके अभावसे अग्निबिषे उष्णतावत्, आ-त्माबिषेही स्थितहुआ, अरु जन्मसे रहित परमसमताको प्राप्त हुआ ज्ञानहोताहै " अतोवक्ष्याम्यकापीयमजातिसमतां गतिम ति " याते जन्मराहित अरु समताको प्राप्तहुचे अरुपणभावको कहताहों > इसप्रकार जो इस तृतीयप्रकरणकी आदि के दूसरे रलोकमें पूर्व प्रतिज्ञाकियाहै, सो यह युक्तिसे अरु शास्त्रसे कहा, ती यहां "अजाति समतां गतम्" (जन्मरहित समताको प्रा-भहुया होताहै ? इसप्रकार कहके समाप्तिकया। अरु इस आत्म-

अस्पर्शयोगो वैनाम दुईशः सर्वयोगिभिः। योति नोविभ्यतिह्यस्मादभयेभयदर्शिनः ३९। ११८॥

है स्योंकि "यो वा एतदक्षरं गार्थिविदित्वा ऽस्माल्लोकात् प्रेति स क्रपण, इति " दे हे गार्गी जो इस अक्षरको न जानके इस म नुष्य शरीरह्मप लोकसे मरणको प्राप्तहोताहै सो रूपणहै श्रा प्रकार बृहदारग्यक उपनिषद्के पंचमाध्यायके अष्टम ब्राह्मण विषे याज्ञवत्क्यमहाराजने गार्गीप्रांति कहाहै। इसश्रुतिके प्रमाण से इस तत्त्वज्ञानको पायके सर्वजन रुतरुत्य ब्राह्मण होते हैं। इत्यिभप्रायः॥ "यो वा एतदक्षरं गार्गि विदित्वा अस्माल्लोका प्रेति स ब्राह्मणः" इत्यादि श्रुतिः ३८।११७॥

स्थाति ए प्रश्नि हे सोम्य, यद्यपि [परमार्थरूप ब्रह्मस्वरूप स्थितिरूप फलवाला जब भहेतका ज्ञानहे, तब तिसका सर्व हुए आहर क्योंनहीं करते, जहां ऐसी शंकाहे, तहां कहतेहें ] य परमार्थरूपतत्त्व प्रत्यगात्मारूप कूटस्य सिद्धानन्दस्वरूप क्ष इसप्रकार पूर्वोक्तित्या तत्त्वज्ञानसं प्राप्तहोताहें, तथापि । तिस्त अप्राप्ति । संतोषको प्राप्तहुये जे मृहपुरुष सो तिस्ति विश्व वाच होतेनहीं इसप्रकार कहतेहें " भरपर्श योगो वे नाम दुर्व सर्वयोगिसः ( र् भरपर्शयोग नामवाला प्रतिद्ध स्मरण करते य अरु योगियोंसे दुः ससे दर्शनकरने योग्य है । सर्ववर्णाश्रमी धर्म भरु प्रापादिमल ) से सम्बन्धरूप स्पर्शसे रहितहे ताते, विषय अरु प्रापादिमल ) से सम्बन्धरूप स्पर्शसे रहितहे ताते, विषय अरु प्रापादिमल ) से सम्बन्धरूप स्पर्शसे रहितहे ताते, विषय अरु प्रापादिमल । से समरण करते हैं । अर्थात् उक्त विषय प्रमाणसे निदिचत करतेहें । सो वेदान्त्य उपनिषदों विषय प्रमाणसे निदिचत करतेहें । सो वेदान्त्य उपनिषदों विषय प्रमाणसे निदिचत करतेहें । सो वेदान्त्य उपनिषद ब्रह्मसूत्रादि । के विज्ञानसे रहित बहिर्मुख जे कर्म निष्ठरूप सर्वकर्मयागी । कम्मासक । तिनोंकरके श्रवण मन्त्र स्पर्शस्त देखनेक योग्यहे । अर्थात् कर्मासक कर्मी पुरुषेक्र स्मर्थ स्मर्य स्मर्थ स्मर्थ

# मनसोनियहायत्तमभयंसर्वयोगिनाम्।दुःखक्षयःप्र

वेदान्तशास्त्र ब्रह्मविद्याके अवण मननादि साधनोंके दर्शन भी श्रीत दःसाध्य हैं । क्योंकि न कर्मिमणो प्रवेदयन्ति रागात " इत्यादि श्रुतिप्रमाणले उस कम्मीने एको कम्मीके फलके निमित्त कर्ममें रागअधिकहै ताते। अथित् आत्मरूप सत्यके अनुबोधरूप वस्तुकीप्राप्ति सो श्रमसे होनेको योग्यहै। यह "योगिनो विभ्य-ति ह्यस्माद्भये भयद्भिनः " १ भयरहित विषे भयको देखने के स्वभाववाले । कर्मयोगी । भयको करतेहैं ३ अर्थात् जिसकरके मयरहित इस श्रात्मरूप सत्यके अनुवोधरूप । योगविषे, भयका निमित्र जो अपना नास तिसको देखनेके स्वभाववाले । अर्थात् भविनाशी अभयरूप अपनेश्राप आत्माबिषे नाशरूप भयकेदेखने के स्वभाववाले । जे अविवेकी । कर्मयोगी । हैं सो अपने नाशरूप योगको मानतेहुये, सर्व भयसे रहितभी इस भारमानुबोधरूप योगसे, भयको करते हैं। ताते सो आत्मानुबोधरूप योग सर्व योगियों करके दुःखसेही देखने (प्राप्तहाने) को योग्य है, इसप्रकार इस इलाकिके पूर्वार्द्धते सम्बन्ध है ३९। ११८॥ ४० । ११९। हेसोम्य, उत्तम्यार उत्तमबुद्धिवाले अधिकारी पुरुषोंके अर्थ, अद्वेतज्ञान अरु अद्वेत ज्ञानकाफल रूप मनकेनि-रोधको कहके, अब सन्दबुद्धिवाले अधिकारी पुरुषोंके अर्थ मनके निरोधके अधीन आत्मज्ञान के कहनेका आरंभ करते हैं ] पुनः जिनको ब्रह्मस्वरूपसे भिन्न मन् अरु इन्द्रियादिक आत्मा बिष रज्जु विषे सर्पादिवत् कटिपतही है, परमार्थसे नहीं । इसप्रकारका यनुबोध हुआहै। तिन ब्रह्मस्वरूप पुरुषोंको श्रभय (तत्त्वज्ञान) गर मोक्षनामक अक्षय शान्ति स्वभावसेही सिद्धहै, अन्यसाध-नोंके आधीन नहीं, क्योंकि "सरुद्दिभातंसवैज्ञं तोपचारःकथञ्च न " किसीप्रकारसभी उपचार कहिये कर्तव्य सोहैनहीं, यहपूर्व उत्सेक्रउद्धेर्यद्वत्कुशायेणैकविन्दुना। मनसोनिय हस्तद्वद्रवेद्रपरिवेदतः ४१। १२०॥

इसही प्रकरणके ३६वें दलोक बिषे कहा है ताते, इसप्रकार हम कहतेहैं। अरु जो इन उत्तमाधिकारियोंसे । अन्य सन्मार्गगार्भ मन्द्र अरु सध्यम दृष्टिवाले योगी (कर्मयोगी अरु उपसनयोगी श्रात्मांसे भिन्न मनगर श्रन्य इन्द्रियादिक तिनको श्रात्माकात म्बन्धी देखतेहैं तिनको "मनसो नियहायत्तमभयं सर्वयोगिनाए सर्व योगियोंको मनके नियहके आधीन अभयहैं? अर्थात् जोम ग्ररु इन्द्रियोंको ग्रात्माके सम्बन्धी देखतेहैं तिन श्रात्मरूपसर के अनुबोधसे रहित, सर्व योगियोंको सनके नियहके आधी श्रमय (तत्त्वज्ञान) है (अर्थात् मनका संकल्पादिकोंसे अरुइिक योंका विषयोंसे यावत्तियह होतानहींतावत् यथार्थं तत्त्व(ग्राम) ज्ञान होतानहीं इसप्रकार योगीजन मानतेहैं। प्रथवा जिसका के अविवेकी पुरुषों को आत्माके सम्बन्धी मनको चंचल होते। दुःखका क्षय होतानहीं, एतद्थे उनको दुःखकाक्षय मनकेनिम के आधीनहै अर्थात् जो अविवेकी मनको आत्माका सम्बर्ध मानतेहैं तिनके मतमें शात्माकों जो दुःखहै सो तिसके सम्बन्ध मनके चंचल होनेसेहै ताते आत्माक दुःखका क्षय मनके निग्र होनेके आधीनहै जब मनका नियहहाय तबहीं दुःखका क्षयहाँ तिस्विना नहीं।ताते "दुःखक्षयःप्रवीधरचाऽप्यक्षया शानिति च । १ दुः खका क्षय आत्माका प्रबोध अरु अक्षय शान्ति मनके नियहसेही है? अर्थात् जो योगी पुरुष मनको आत्मा सम्बन्धी मानतेहैं तिनके मतमें दुः खकाक्षय अरु आत्मज्ञान औ पराह्मानित मोक्ष यह मनके नियहके आधीनहीं है ४०।११९ ११ १२० ॥ हे सौम्य , [मोक्षकी इच्छावाले सुमुक्षुपुरुष

को मनका निरोध कैसे सिद्ध होवेगा, यहरांका करके कहते हैं। "उत्सेक उद्योधेदत् कुशायेणेकबिन्द्रमा " १ जैसे कुशके अपरि

# उपायेन नियह्णीयादिक्षिप्तं कामभोगयोः । सुप्रसन्नं लयेचेव यथाकामो लयस्तथा ४२।१२१॥

एक बिन्दुकरके समुद्रका उत्सेक हुआ है ? अर्थात् जैसे भितिसू-ध्म कुशाके अय करके बाह्यफेंके हुये एक बिन्दु करके समुद्रका उत्सेक । बाह्यफेकनेका निरचय । टिट्टिभ नामक पक्षी को हुआ है "मनसो नियहस्तहद्भवेद परिखेदतः " देतेसे अखेद से म-नका नियह भी होता है ? तेसे निरचयवाले अरु उद्देग रहित धन्तः करणवाले जो हैं तिन पुरुषोंको अनिवेद रूप अखेदसे । खेद रहित । मनका नियहभी होताहै " अभ्यासेन तुकोतिय वैराग्ये णचगृह्यते " ४१। १२०॥

४२।१२१॥ हे सौम्य, [समाधिकरनेवाले पुरुषोंको तत्त्वके साक्षात्कार होनेके प्रतिबन्धक विष्न । 'लय, विक्षेप, रसास्वाद (सुरुचि ) अरु कषाय (राग ) है, तिनले आगे कहनेके उपाय करके मनका नियह करना,क्योंकि अन्यथा समाधिकी संफलता का असंभव है ताते, इसप्रकार कहतेहैं ] प्रश्न ॥ क्या खेदरहित तिरचयमात्रही मनका नियह होनेबिषे उपाय है। उ०। तहाँ 'नहीं, इस प्रकार कहते हैं " उपायन निगृह्णीयादिक्षितंकामभो-गयोः । [उपायसे कामभोग बिषे विक्षेपको प्राप्तहुयेको निरोध करे, अर्थात् खेदले रहित निदच्यवान् हुआ अग्रिम कहनेके उन पायसे कामभोग ग्रह विषयों बिषे विक्षेपवान हुये मनको ग्रात्मा विषेही निरोधकरें अर्थात् मन सहित सर्वे उत्तम स्वर्गादिकों के गर मध्यम इसलोक के यावत हर्य गर गहर्य विषयादि भोग हैं सो एक सर्वाधिष्ठान आत्माबिषे अध्यस्तहें ताते स्वाधिष्ठानसे उनकी इतरसत्ताके अभावसे वो असत्है अरु उन सर्वका अधि-ष्ठान भारमा सत्यहै, ताते जहां जहां जिस जिसबिषे मनजाय तहां तहां तिसको असत्य किल्पतजान तिनका आश्रय सत्यरूप शानन्द्यन आत्माका निरचयकर तहांही मनको स्थिरकरे । भरु दुःखंसर्विमनुस्मृत्य कामभोगान्निवर्त्तयेत्। अज्ञानिवर्त्तयेत्। अज्ञानिवर्त्तयेत्। अज्ञानिवर्त्तयेत्। अज्ञानिवर्त्तयेत्।

'सुप्रसन्नेलये चैव यथा कामो लयस्तथा " ट्लयबिषे प्रसन्तहाँ को जैसा काम तैसा लयभी है ? अर्थात, किंवा जिस बिषे मा लानहोताहै, ऐसी जो सुबुप्ति तिसको लय कहतेहैं, तिस लगी वे प्रसन्नहुये प्रिथात् खेद रहितहुये । भी मनको निरोध अर्थात् प्राणादिकांका निमहकरके समाधिमें स्थितहुआ पुरुषग्रा नेमनकोसुषुप्ति, निद्रा, बिषे न जानेदे क्यों कि निर्विकल्प चिना स्थितिमें अविद्यारूप जड़ सुप्ति विध्नकारीहै ताते । शंका॥न जब मन प्रसन्नहुआ तब किसवास्ते तिसका निरोधकरिये। जा इसप्रकारकी शंकाहै, तहां समाधान कहतेहैं " सुप्रसन्नं लयेशे यथाकामो लयस्तथा " लयबिषे प्रसन्नहुये कोभी । निरोधको जैसाकाम है तैसाही लयभीहै , अर्थात् सुषुप्तिमें लयहुआ म प्रसन्तहोताहै परन्तु सुषुप्ति अविद्यारूप होनेसे तिसबिषे लयहु मन पुनः जायत् स्वप्ररूप विश्लेष दुः खकोही पावता है, तो जैसा काम मनको भूनर्थका हेतुहै, तैसाही (सुषुप्तिबिषे (लगक होनाभी अनर्थकारी है, अतएव कामको विषयकरने वाले म के नियहवत्, । पर्थात् जैसे काम प्रक विषयादिकोंसे मन्ब नियह करतेहैं निद्रारूप लयसेभी मनका निरोध करनायी है ( पर्थात् लय । सुषुप्तिमें मनकालय ( निद्रा ) का होना, प विक्षेप अफुरहुये मनमें संकल्पोंका फुरना, अरु रसास्वाद, सम थिसुखमेरागका होना, यरु कषाय कर्मणी बुद्धि आदिके अनी करणके दोष । यहचारों समाधि वाले पुरुषको समाधिमें विश् करनेवाले विष्नहैं, ताते मुमुक्षपुरुष करके जैसे कामसे मनक नियहकरना है तैसेही लयादि चारोंसेभी मनका नियह करनी योग्यहै ४२ । १ २१ ॥ विकास के किए । 8 र 19 र र ॥ हेसौम्य [ ज्ञानके अभ्यास अरु वैराग्य श्रिशी

शासाके श्रवण मननरूप ज्ञानका चन्यास चरु समस्त नाम ह्य क्रियात्मक जगत्से वैराग्य । इनदोनों उपायों करके लय ग्रह बिक्षेपसे निवर्त (निरोध) किया जो मन सोजब रागसे प्र-तिबन्धको प्राप्तहोवे, तब श्रवण मनन अरु निद्ध्यासन के अ-भ्याससे जन्य संप्रज्ञात (सिवकल्प) समाधिपर्यन्त अभ्याससं तिस रागरूप प्रतिबन्ध से निवर्त करने को योग्य है। अर्थात शात्मा के श्रवणादिकों के घम्यासरूप उपाय करके इस मन को रागरूप प्रतिबन्ध से निवर्त करना योग्य है 1] ॥ प्रदन ॥ तिस मन के। कि जिसका स्थित अचलहोना योगीजन इ-छतेहैं । नियहकरनेका उपाय कौनहै,। सहां ज्ञानाम्यास अरु वैराग्य (उपायाँहै, इसप्रकार उक्त प्रदनका उत्तर कहतेहैं " दुःखं सर्वमनुस्मृत्य कामभोगान्निवर्तयेत् " त्सर्वे दुःखरूपहीहै इस प्रकार स्मरण करके कामके भोगको निवारणकरे? अर्थात् अवि-यारचित समस्त दैतसर्व दुःखरूपहीहै, इसप्रकार ज्येष्ठ श्रेष्ठोंसे वा शास्त्रसे समरणकर सर्वदा स्मृतिमें रखंके कामके भोग (रूपा-दिविषय)से प्रसरित हुये मनको। अर्थात् जो कामनाके बराहुआ मृगजलवत् इसलोक परलोकादिकोंके उत्तम मध्यम विषयभोग तिनविषे शासक प्रसरितहुआ क्षणमात्रको भी विश्राम पावता नहीं,ऐसा जो विक्षेपवान् चंचलमन तिसको विराग्यकी भावना से निवारणकरे । अर्थात् यावत् उत्तम मध्यम विषयभोगहें, तिन विषे यद्यपि सुखभी प्रतीतहोताहै, तथापि विषयुक्त अति सुन्दर स्वादिष्ठ पाकवत् साधन परतन्त्रत्व श्ररु क्षीणत्व यहदो श्रनिवा-र्यदोष तिनकरके युक्त बिषय दुः खरूपही हैं, इसप्रकार सम्यक्जान के अनुभवकरके, अरु " इवोभावामत्यस्य यदन्तकैतत् सर्विन्द्र-याणाञ्जरयन्ति तेजः । इत्यादि श्रुतिवाक्योंसे स्मरणकर उक्त मकार सर्वत्र सम्यक्दोषदृष्टिहर वैराग्यकीभावनासे निवारणकरें। मर् भजं सर्विमनुस्मृत्य जातं नैव तु पर्यति । (अजन्मासर्वे है ऐसा स्मरण करके उत्पन्नहुआ कुछभी तो जानता नहीं? अर्थात

29

लयसम्बोधयेचित्तंविक्षितंरामयेत्पुनः। सक्षायंहि जानीयात्समप्राप्तंनचालयेत् ४४ १७२३॥

यजनमा ब्रह्मरूप सर्वहै, इसप्रकार श्रुति यह यांचार्यको उपदेशी समरणकरके परचात् तिस झानाम्यासके दृढहोनेसे शितसंसर्वात भावसे विपरीत दैतके समूहको तिसके यभाव से देखता। नहीं ४३। १२२॥

४ ४। १ २ ३॥ हेसोस्य, " लये सम्बोधये चिनं विक्षिप्तंशमयेष नः " (लयबिवे चित्तको प्रबुद्धकरे विक्षेपको प्राप्तद्वयेको शानको म्थात् उक्तप्रकारके इन ज्ञानके सभ्यास सङ्वेराग्य रूप उम उपायोंकरके लय (सुषुप्ति) बिषे लीनहुसे चित्तको जगावे। प्रिणी भारमाके अनुभव ज्ञानबिषे लगावे श्रिथीत समाधिकालमें ज चित्त सुषुप्तिमें प्राप्तहोनेलगे तब लयहोनेसे पूर्व उस निर्विकल भवस्थाबिषे कि जहां मन चह प्राण के अवरोध से बिशेष हो। मादिकों का मभाव मरु सामान्य मादमानुभवाकार वृति व भाव है तिनभावाभावका प्रकाशक साक्षीआत्मा अज्ञात र प्रिसे एथक् सिद्ध के जिसकरके यज्ञात सुवुति सिद्ध होती है सो अनुभवतत्त्व लयादिकोंका साक्षी नित्य जायत (बोध) ह भाव है तिस अधिष्ठान बिषे चित्रको जोड़े। ॥ पुनः कांसोंके भोग (विषयों) विषे विक्षेपको प्राप्तहुये चिनको शान्तकरे । इसप्रका बारम्बार बिचार सभ्यास करनेवाले योगीका चित्र लयसेजगा गया, मह विषयोंसे निवृत्तियागया, मह सम्भावको प्राप्तहुं । नहीं, किन्तु मध्य अवस्थावालाहै, तब सो उस अवस्थामें कर्षा दोषवालाहै "सक्षायंविजानीयात् समप्राप्तनचालयत् " क्षा सहितको जानना सम्प्राप्तको चलावेनहीं, अर्थात लयतासेजा मरु समताको प्राप्तहुचा नहीं ऐसेजो समाधिकी मध्यमावस्था प्राप्तहुं चित्त सो कषायदोष सहित होता है, तब तिस क्षी रागके (बीज) सहितको जानना। अरुतिस क्षायसेभी सविकत

### नास्वादयेत् सुखं तत्र निःसंगप्रज्ञया भवेत् । निर्चलं निर्चरत् चित्तं एकीकुर्यात् प्रयत्नतः ४५। १२४॥

समाधिरूप प्रयत्नसे निर्विकल्प समाधि रूप समभावको प्राप्तकरे है, प्ररत्तु जब चित्त सर्व विशेष बृत्तियोंको त्यामके केवल सम-भावकी प्राप्तिके सन्मुखहोय तब तिस सम प्राप्तिवाले चित्तको वलावे 'स्फुरणा के सन्मुख करे नहीं ४४। १२३॥

ा १५ १। हें सो हिय [समाधि करनेकी इच्छाबिषेजो सुख उ-पनताहै तिससुखको विषयं करनेवाली इच्छासेभी सनकोरोकना गोग्यहै इसप्रकार कहतेहैं] समाधि करनेकी इञ्छावाले योगी को "नास्वादयेत् सुखं तत्र निःसंगप्रज्ञया भवेत् " हसुखं को स्वादन करेनेहीं तहां प्रज्ञाकरके निःसंगहोय ? चर्थात्। निर्विक-ला समाधिको प्राप्तहानेकी इच्छावाले योगीको निविकल्प समाधिसे पूर्व सिविकटपं समाधि बिषे चित्तको बिषयोंसे उपराम पर प्रत्यक् चात्माके सम्मुख होनेसे (जो सुख होताहै तिसकी सोयोगी भारवादन करेनहीं श्रिशीत सविकर्प समाधिक अन्त यह निर्विकल्प लम्मिधिके पूर्वमें जो सुखहै तिसके आह्वाइनको स्तास्वाद कहते हैं विस बिषे आसक होवेनहीं देखोंकि तिस स-माधि विषे जो सुख प्रतीत होताहै सो अविद्याकरके करिपत वि-शेषके अभाव अरु अस्तर मुखता करके जन्य । मिथ्याहै कियोंकि ग्रें मत्य ग्रास्मानन्य सुंखनहीं ताते । ऐसी विवेकवती बुद्धिकरके निःसंग्रा अर्थात् उक्त अविद्यातमक सुखसे निस्पृह । होवे । अर्था-व्दल्त सुखकि स्प्रहासे रहित असंगहुआ परमानन्द्रमय आत्मा की भावनाकरें, अर्थात् तिस समाधि सुखके रागसेभी चित्रको निरोधंकर धराग आत्माकार होवे । अरु "निश्चलं निर्चरत् नित्रं एकी कुर्योत् प्रयत्नतः (निश्चल बाह्र जानेवाले चित्तको भयत्नाते एकाकारकरना ? अर्थात् जब सुखके रागसे निवृत्तहोके निरुवल स्वभाववाला हुआ चित्त पुनः बाह्य जानेवाला होवे मनाभासं निष्पन्नं ब्रह्म तत्तदा ४६। १२५॥

श्रिशीत् रसास्वादसे निवृत्त निवचल हुआ चित्तभी जो केवालि पूर्वाभ्यासके संस्कारचश बाह्य विषयों के सम्मुख वा तिस म्बर्ध स्थाबिषे दिशतहुई जो सिद्धि तिसमें रागवान हुआ तिनके सम्मुख होवे । तब तिस निवचल हुये परभी पूर्व संस्कारों के ब्रावाह्य जानेवाले चित्तको भी, तिन तिन विषयों से उक्त ज्ञाना भ्यासादिक उपायों से रोंकके पुनः सविकल्प समाधिरूप प्रयत्त करके भारमाविषेही एकरूप करना । अर्थात् निर्विकल्प समाधिरूप प्रयत्त करके युक्त चैतन्यस्वरूप सन्ता समान मात्रही सम्पादन करना । अर्थात् समाधिरूप प्रयत्न (विषय सम्मुख) हुये चित्तको पुन सिवकल्प समाधिरूप प्रयत्नसे भन्तर भारमाके सम्मुखकर भवे त्य चिन्मात्र सन्ता समान स्वरूपविषे भभेदतासे एकाकार स्थित करना ४५ । १२४ ॥

वताहै, जहां इसप्रकारकी शंका है तहां कहते हैं ] "यदानवीय वताहै, जहां इसप्रकारकी शंका है तहां कहते हैं ] "यदानवीय ते चित्तं नचितिक्षिण्यते पुनः " 'चित्त जीनहोवे नहीं श्रर पुन विक्षेपको पावतानहीं , अर्थात् उक्त ज्ञानाभ्यास श्रर वैराग्यर उपायोंसे निरोधिकया चित्त जब सुषुप्तिविषे जीन होवेनहीं, पर पुनः विषयों विषे विक्षेप (उत्थान) को पावतानहीं । अर्थात समाधिकी प्राप्तिमें जे 'ज्ञय, विक्षेप, रसास्वाद, श्रर कषाय, विषय चार विद्या तिनसे रहित होताहै । श्रर पवनसे रहित दीपि विषय चार विद्या विद्या को सुष्ठित में अपने कारण श्रविद्यामें विद्या समासमान, अर्थात् जैसे सुष्ठित में अपने कारण श्रविद्यामें विद्या हुआ चित्त भासतानहीं, तैसेही समाधिमें अपने अधिष्ठान श्रास्त तत्त्वविषे जीनहुआ भासेनहीं ऐसा। होवे "श्रनिगनमनाभासंनि दपनं ब्रह्म तत्त्वविषे जीनहुआ भासेनहीं ऐसा। होवे तब सो चित्र विष्

मुजेन होयेन सर्वेज्ञं परिचक्षते ४७। १२६॥

सम्पन्न होताहै ? अर्थात् जब उक्तप्रकार अचल ग्रह भनाभास होताहै तबसोचिन ब्रह्म स्वरूपकरके सम्पन्न होताहै ४६।१२५॥ १७। १२६ हे सौस्य, [असंप्रज्ञात (निर्विकल्प) समाधिविषे जिस्क्पकरके चित्र सम्पन्न होताहै तिस ब्रह्मस्वरूपको विशेषण देते हैं] "स्वस्थं शान्तं सनिर्वाणं अकथ्यं सुखमुत्तमम्" (उत्तम मुखको स्वस्वरूप विषे स्थित शान्त निर्वाण ग्ररु ग्रकथकहतेहैं ? मर्थात् उक्तप्रकारके योगीकेप्रत्यक्ष परमार्थरूप सर्वोत्तमब्रह्म सुख् को ब्रह्मवेत्ता आत्मरूप सत्यका अनुवोधरूप स्वस्वरूपविषे स्थित ग्रह सर्वेग्रनथेंकी (कामनाकी) निवृत्तिरूप शान्त, ग्रह निर्वाण मिश्वकरके सहित बर्नमान, अरु असाधारण विषयवाला होने से कहने को अशक्य । अर्थात् नेत्रमें लगाया अंजन नेत्रके अति समीप नेत्रान्तर होनेसे वो नेत्रका बिषय नहीं, तैसेही बागादिक सर्व इन्द्रियों का अन्तरात्मा अत्यन्त निकट होनेसे बागादिकों का अविषय है। अरु अजमजेन होयेन सर्वहां परिचक्षते " र्जन्मसेरहित अनुत्पन्नहुये ज्ञेयसे सर्वज्ञ ब्रह्मही कहतेहैं र अर्थात् जैसे स्त्रीसंगादि सुख बिषयजन्य है तैसे सर्वोत्तम ब्रह्मानन्द पुख़ बिषयजन्य न होने से अरु केवल परमशान्त निर्वाण रूप होने से बाणी आदिकों का बिषय नहीं, किन्तु जन्म से रहित भनुतपन्न हुये ज्ञेयसे (अर्थात 'अज्ञान पर्यन्त जानने योग्य भर बास्तवसे ज्ञानस्वरूप' निर्विकल्प समाधि करके प्राप्त जो निर्वि-शेष जिसमात्र संतासमान आत्मतत्त्व सो भव्यकादिवत् जन्म-वान न होनेसे जन्मरहित अजहै अरु । आकाशादिक जो जोयहैं सो उत्पन्नहुये ज्ञेयहैं, अरु आत्मतत्त्व जो ज्ञेयहै सो अज्ञानपर्यत होय है वास्तवकरके अनुत्पन्न होयहै । तिस जन्मरहित अनुत्पन हुये ज्ञेयसे अभिन्नहुआ अपने सर्वज्ञरूपसे सर्व ब्रह्म ही कहते हैं

न किञ्चज्जायते जीवः सम्भवीऽस्य न विद्यते एतत्तदुत्तमं सत्यं यत्र किञ्चित्र जायते ४८ । १२७॥ इति अद्वेतारूयं तृतीयं प्रकरणं समाप्तम् ॥

भिर्यात् निर्विकलप समाधिकरके ब्रह्मको प्राप्तहुआ योगी "ब्रह्म विद्रह्मेव भवति "इत्यादिप्रमाणसे ब्रह्मही होताहै ४७। १२६॥

8 = 1920 ॥ हे सीम्य, [ उक्त उपायों को परमार्थसे सल ताके हुये बहैत की हानिहोवेगी, बर अन्यथा उन उपायों क प्रमाज्ञान न होवेगा, यह शकाकरके तब कहतेहैं] मनकेनियहा दिक उपाय, यह सृतिका सुवर्ण आदिकावत् सृष्टिश्रह उपासन यह सर्वही परमार्थ स्वरूप की प्राप्तिक उपाय होने करके पर मार्थरूप कि हैं, परन्तु बास्तवसे सत्य हैं नहीं, क्योंकि न किर्चिज्जायते जीवः संभवोऽस्य न विद्यते । कोई भी जीव उत्पन्न होता नहीं, इसका कारण है नहीं ? अयति, सनके निया पादिक जे उपाय (साधन कहे हैं सो परमार्थ से सत्य मही क्योंकि परमार्थते सत्यतो कोईभीकरता भोकारूपजीव किती भी प्रकारते उत्पन्नहोतानहीं। एतदर्थ स्वभावसे अजन्मारूप इत एकही बात्मा का कारण है नहीं। यह जिस करके कारण नहीं तिसही करके कोई भी जीव उपजता नहीं।यहइसका अर्थहै। श्रर "एतनदुनमं सत्यं यत्र किञ्चित्र जायते" है तिनके मध्यप उत्तम सत्यहै जहां (जिसबिषे) कुछ भी उपजतानहीं देश्यी पूर्वके ग्रंथविषे उपायपने करके कथन किये जो तिन व्यावह रिक सत्यरूप साधनों के मध्य यह उत्तम सत्य है जिस सत्यर ब्रह्मविषे कुछ (अणुमात्र) भी उत्पन्न होतानहीं ४८। १३७। इतिश्री गोडपादाचार्यकतमांडूक्योपनिषद्कारिकायां

भद्देताच्य तृतीय प्रकरणभाषाभाष्यं समाप्तम्॥

हिंगू के किया है। हिंगी पर हुए के का लगा !!

विभिन्न कि साम होते भी द्यातला इहा मा अवस्था की समित

## अथ गौडपादीयकारिकायां अलातशान्ताख्य चतुर्थप्रकरणं प्रारम्यते ॥

ज्ञाननाकाशकल्पेन धर्मान् योगगनोपमान्।ज्ञेया भिन्नेन सम्बुद्धस्तंवन्दे द्विपदांवरस् १। १२८

स्थ गौंडपादियकारिकार्या भलातशान्तास्य

चतुर्थप्रकरणमाधाभाष्यं प्रारम्यते ॥ १।१९८ हे सीस्य[पूर्वके ब्रह्म पिछलेप्रकरणके सम्बन्धकी सिद्धि के अर्थ पूर्वोक्त तीनप्रकरणोविषे उक्तार्थको क्रमसे कथन करतहैं] ॐकारके निर्णयहूप द्वारकरके आगम नामक प्रथम प्रकरण से प्रतिज्ञाकिये। इसर दितीय वैतथ्याख्य प्रकरणविषे बाह्य विषयों के भेदको सिथ्यापने से सिद्धहुये अरु युनः अहैताख्य तृतीय प्रकरणां बिषे शास्त्र अरु युक्तियां करके साक्षात् निर्दारिकये अद्देत का "तद्वनमं सत्यमिति । यह उत्तम सत्य है। यह इसतृतीय पंकरणके अन्तके इलोकविषे । पूर्व प्रकरण की प्रतिज्ञा । समाप्त किया। यह तिसं इसश्रुतिके यर्थरूप जो यद्देत सिद्धांत तिसके बिरोधी (प्रतिपक्षी) हुयेजे भेद (देता) वादी भरु वैनाशिक (निरात्मवादी) हैं तिनकां परस्पर में विरोध होनेसे उनकासिन दान्त रामद्वेषादि क्वेशोंका माश्रय है। वर्षात् सर्व भेद वादियोंके सिद्धांतरूप बुक्ष रागद्देवादि क्रेशक्षप पक्षियों के विश्वामका आश्रय हैं। अहं अहेतवादियों का जो सिाइन्त है सो रागदेषादि केशों का मनाश्रयहै। प्रथात् रागद्वेषादिक्केशोंका माश्रय नहीं, क्योंकि रागद्वेषादि क्षेत्रपरस्परके भेदको आश्रयकरके रहते हैं, अरु परस्पर का भेद हैतके अश्मयहै, मह सो सर्व अन्यीका आश्रय जो हैतभाव लो भहैत सिद्धान्तमें नाममात्रभीनहीं तातितिनके भाशितजे राग हैपादि अनर्थ क्षेत्र सो कैसे होगा, किन्तु कदापि नहीं। वा अहैत

सिद्धान्तसे "सर्वमात्मैवाभूत" जिनको सर्वातम् दृष्टिहोनेसे आ को भेदके अभावसे रागदेवादि क्रेश आश्रय करतेनहीं, अरु नाति व वादीं वो अतिवादी होतेनहीं अर्थात् निंदास्तुति करतेनहीं ॥ आ भेदवादियोंको परस्परमें रागदेषादि क्वेशोंका आश्रयपना, वैणा मतवादी अरु शैवमतवादियों में इस सांप्रतकाल में सर्वको प्रत्या है,ताते भेदवादियोंका सिद्धान्त रागद्वेषादि क्रेशका आश्रयहै। म मदैत सिद्धान्तहै सो उक्तक्केशोंका भनाश्रयहोनेसे सिम्यक्जानहै इसप्रकार महैत ज्ञानकस्तितिकेमर्थ,तिनांभेदवादियोंके सिदा का मिथ्या ज्ञानपना सूचितिकया। अरु सो तिनके पक्षोंकामि थ्या ज्ञानपना यहां परस्पर विरुद्धहोने करके विस्तारसे देखाएं न तिसके निषेथसे अद्देत ज्ञानकी सिद्धि, आवीत न्याय कैंसे (मावीत न्याय नाम, व्यतिरेक न्याय का है जैसेजो क्रियाकर साध्य है सो अनित्य है इस अन्वयसे अनित्यताके जानेहुये भी जो अनित्य नहीं, सोक्रिया करके साध्यभी नहीं,इस प्रकार क व्यतिरेक भी व्यभिचारकी इंकिस्से रहितहोने करके व्याप्तिके नि श्चयार्थं भंगीकार करतेहैं। अरुतेते तर्कसे घाटतहुये अर्थकेज्ञानी व जाने हुये भी विरोधी अन्यवादके निषेधके बणनिबना अन्यपस्के र सम्यक् पनेकी शंकाहोवेगी। एतदर्थ अन्यवादोंके निवेधसे भूढें। सिद्धान्त की सिद्धि समाप्त करने को योग्य है। इस अभिप्री से अलात शान्ति के (अईदग्ध काएके घुमावनेके) हष्टान्त् उपलक्षित चलात शान्ति नामक चतुर्थ प्रकरण प्रारम्भ करते इत्यर्थः नमाप्त करनेके योग्यहै। एतद्थे यह अलात शान्तिनाम चतुर्थं प्रकरण प्रारंभकरतेहैं। यह तिस चतुर्थं प्रकरणविषे गरी ज्ञानके सम्प्रदायके कर्ता नारायण भगवान रूप आचार्यके अहैं। स्वरूप सेही नमस्कारार्थ यह प्रथम श्लोक है। [ ग्रादिशा गर मध्य बिषे मंगलाचरणकरके युक्त जो यंथ हैं सो प्रवृतिवा होतेहैं,इसम्मिप्रायसे श्रीगौडपादाचार्य ग्रादिबिवे अंकारके उर्व रणवत् अरुअन्तिबिषे प्रदेवताके प्रणामवत् मध्यविषे भी परदेवत

#### ग्रस्परीयोगो वै नाम सर्वसत्त्वसुखोहितः। अवि-वादोऽविरुद्धश्च देशितस्तं नमाम्यहम् २। १२९॥

ह्य उपदेष्टा ( आचार्य ) को प्रणाम करते हैं ] जिस करके शा-बके गरंभ विषे बांछित अर्थकी सिद्धिके लिये गाचार्यकी पूजा ग्रीकार करतेहैं। एतदथ यहां आचार्यको नमस्कार रूप मंगल करते हैं " ज्ञानेनाकाशक ल्पेन धर्मान् योगगनोपमान् ,ज्ञेयाभि-नेन सम्बुद्धस्तं वन्दे द्विपदांवरम् " तो होयोंसे चिभन्न चाका-शके तुल्य ज्ञानसे आकाशकी उपमावाले धर्मीको सम्यक् जान-ताहुचा, तिन द्विपदनके सध्य श्रेष्ठको बन्दनाकरताहों ? अर्थात् जो नारायण नामक परमेइवर अग्निकी उष्णता अरु सूर्यके प्रकाश-वत् उपाधि करके कल्पित भेदले बहु रूप आत्मस्वरूपधम्मरूप जो-गपनेसे अभिन्न आकाराके तुल्य यदापि[आकाराको जडताकी अ-धिकतासे स्वप्रकाशरूप ज्ञानको साकाशकी उपमासपूर्णहै,तथापि ज्ञानके व्यापकपने आदिक बिषे आकाशकी उपमा पूर्णताले जा-ननेयोग्यहै]ज्ञानरूपतासे आकाशके तुल्यताकी उपमावाले आत्मा के धन्मी को सम्यक्प्रकार जानता हुआ, तिस दिपदों [मनुष्य से उपलक्षित पुरुष ) के सध्यश्रेष्ठ (प्रधान) पुरुषोत्तम गौडपादा-गर्य जो हैं सो पूर्व नरनारायणकरके आश्रित वद्दिकाश्रमिष् नारायण भगवान को चित्त में ल्यायक बड़े तपको तपते हुये, ताते नारायण भगवान प्रसन्न होयके तिनके अर्थ बिद्या बरदान रतेहुये। तातेतिस नारायण भगवान् रूप परमहेवर बिषे वेदान्त सम्प्रदायका परमगुरुपना प्रसिद्ध है। यह भावहै ] कोमें बन्दना करता हीं, यह अभिप्राय है ॥ उपदेखा आचार्य के नमस्काररूप से विरोधी पक्षोंके निषेध द्वारा इसचतुर्थ प्रकरणाबिषे प्रतिपादन करने को इञ्छित , ज्ञान , ज्ञेय, प्ररु ज्ञाताकेभेद रहित । प्रथीत् बाता, ज्ञान, ज्ञेय, इसात्रिपुटी से रहित । परमार्थ तत्त्वका ज्ञान परमार्थ बोधरूप । प्रतिज्ञा कियाहोताहै १ । १२८॥

२। १२९॥ हे सीम्य, अब अद्देत दर्शनरूप योगकी अर्थात अद्देत ज्ञानकी स्तुति के अर्थ तिसको नमस्कारसे स्तुति करते? " अस्परीयोगोवैनाम सर्विसत्त्वसुखोहितः" १ अस्परीयोग प्रसिद्ध नामहै सर्वसत्त्व सुखहोताहै हितरूपहैं? अथीत् जिसयोगका किसी सेभी कदाचित्भी स्पर्श । सम्बन्धं होवेनहीं,ऐसा जो ब्रह्मस्वका योग सो कहिये अस्पर्श योग नामहै, सो ब्रह्मवेत्ताओं को य अस्पर्श योगहै । अन्योंको नहीं । यह प्रसिद्ध । अर्थात् अस्पर्भ योगनाम वाला अद्देत ब्रह्मरूप् ज्ञान है सो अद्देत ब्रह्मके जाने वाले सम्यक् ब्रह्मवेत्ताओं को है। तिनसे इतरजे कर्मवादि तर्क वादि आदिक भेदी हैं तिनको "न कार्मिणो वेदयनते "" नैया तरेंग मतिरापनेया "। इत्यादि श्रुतिप्रमाणसे सो ज्ञान नहीं ।। मा कोई एक अत्यन्त सुखके साधन । दिव्य सव्वीत्तम भाग्य साम यी। करके युक्त हुआ भी योग दुःखरूप हैं। 'जैसे तप, अरुग ब्रिह्मरूप घरपरी योगा तैसा नहीं। किन्तु "सर्वेषां सत्त्वानां वेह भृतां सुखयतीति," इस व्युत्पत्त्यार्थ से जो सर्व देहधारी जीवीं सुखी करे, सो सर्व सत्त्वसुखहै। ताते सो । अस्पर्श नामयो सर्व जीवोंको सुखरूप है। अरु तैसेही इस योग करके हितहों है। अर्थात् जो कदापि किसी विषयका उपभोगरूप सुख है। मुख तो है परन्तु सो हितरूप नहीं क्योंकि विषयों का उपमी जन्य सुख है सो क्षणिक अरु परिणामी है ताते । अरु व भिस्पर्श योग । सुखरूप है, ब्ररु हितरूप है, क्योंकि सिविण अरु परिणामी न होयकों सर्वदा एकरस अचल स्वभाव वाली ताते। किंवा "भविवादोऽविरुद्धश्च देशितस्तं नमाम्यहम्" वादहै अविरुद्ध डे उपदेश किया है तिसको में नम स्कार करता है। र्थात् जिसबिषेपक्ष यह प्रतिपक्षके ग्रहणसे विरुद्धकथनहर्वि वादनहीं, एतदर्थ अविवादहै अर्थात् जहां द्वेतहे तहां स्वपक्ष अतिपक्षका अहणहै तहांही परस्परमें राग देष पूर्वक विरुद्धका रूपविवादहै भरु इसभेदरहित श्रदेत श्रस्परी नामयोगिविवे भेरी

भूतस्य जातिमिच्छन्ति वादिनः केचिदेवहि। अभू-तस्यापरे धीरा विवदन्तः परस्परम् ३। १३०॥

भूतं न जायते किञ्चिद्भूतं नैव जायते । विवदन्तो ऽद्वयाह्येवमजाति रूयापयन्ति ते ४।१३१॥

ग्रभाव से स्वपक्ष अरु परपक्ष अरु तदाश्रित रागदेष अरु परस्पर का विरुद्ध कथनरूप बिवाद समूलनहीं, ताते सो अविवाद है। ग्रथीत जिस पुरुषको एक अदितीय ब्रह्मका सो रूपही अस्पर्शयोग प्राप्तहुआ है सो विद्वान "विद्वान भवते नातिवादी" सम्यक्अ-देत ज्ञानीहुआ किसीका भी खंडन मंडनरूप विवाद करतानहीं, ताते सो अविवाद है। क्योंकि अविरुद्ध है। अतएव ऐसा जो सर्वोत्तम सुख रूप हितरूप अविवाद अरु अविरुद्ध 'योग जिसशास्त्रने सञ्चक् उपदेशिकया है, तिस शास्त्रको में नमस्कार करता हैं। २। १२९॥

३११३० हे सोम्य, [अद्वेत बादको अविरुद्ध होने करके तिस्ति विवादके अभाव को स्पष्ट करनेको प्रथम देतवादियों के विवाद को उदाहरण करके कहते हैं ]। प्रदन । देतवादी परस्पर विरोध को केसे प्राप्त होते हैं, । उत्तर। कहते हैं " भूतस्य जातिमिञ्छन्ति वादिनः केचिदेवहिं" (कोई एकवादी विद्यमान भूतों (बस्तुओं) की उत्पत्ति इच्छते हें ) अर्थात् जिस करके कोई एक सांख्यशास्त्र मतके अनुसारी देतवादी विद्यमान वस्तुकी उत्पत्तिको इच्छन्ते हैं, सर्व नहीं अरु "अभूतस्यापरेधीरा विवदन्तः परस्परम् । (पंडितपने के अभिमानी अन्य अविद्यमान बस्तुकी उत्पत्तिको इच्छते परस्पर विवाद करते हैं ; अर्थात् जाते सांख्यवादियोंसे अन्य अपनेविषे पंडितपने के अभिमानी वैशेषिक अरु नैयायिक मनके, अविद्यमान बस्तुकी उत्पत्तिको इच्छते हैं, एतद्वर्थही परमतके, अविद्यमान बस्तुकी उत्पत्तिको इच्छते हैं, एतद्वर्थही परमतके, अविद्यमान बस्तुकी उत्पत्तिको इच्छते हैं इत्यभिन्य अपनेविष करते हैं (अन्यको जय करने को इच्छते हैं इत्यभिन्य श्री विवाद करते हैं (अन्यको जय करने को इच्छते हैं इत्यभिन्य श्री विवाद करते हैं (अन्यको जय करने को इच्छते हैं इत्यभिन्य श्री व्यवस्त करते हैं (अन्यको जय करने को इच्छते हैं इत्यभिन्य श्री व्यवस्त करते हैं (अन्यको जय करने को इच्छते हैं इत्यभिन्य श्री व्यवस्त हु । १३०॥

रूयाण्यमानामजातिन्तेरनुमोदामहे वयम्। विवदामो न तैः सार्द्धमविवादं निबोधत ५। १३२॥

४।१३१ हे सोस्य,। प्रदन । इसकहे प्रकार विरुद्ध कथन हे परस्परके पक्षके खंडनककत्ती वादियों करके लिख्किया क्याहोता है,।उत्तर।तहां कहते हैं "भूतं न जायते किञ्चिदभूतं नैव जायते" र कुछभी भूत (विद्यमान) उपजता नहीं, अविद्यमान उपजत नहीं ? अथीत् कुछ भी विद्यमान बस्तु उपजता नहीं, स्योंकि सो ग्रात्मावत् विद्यमान है ताते, इसप्रकार कहताहुआ गत वादी सत्के जन्मरूप सांख्यके पक्षका निषेध करताहै। अस्ती अविद्यमान बस्तुभी उपजता नहीं,क्योंकि सो शश्युंगवत् अविक मान है ताते। इस प्रकार कहताहुआ सांख्यवादी भी असत्रे जनमूर्य यसत्वादीके पक्षका निषध करताहै "विवदनतोऽहरा ह्येवमजातिं ख्यापयन्ति ते । १ ऐसे अद्देतवादी विवाद कर्त हुये अनुत्पत्तिको ख्यापन करते हैं 3 अर्थात् जे अद्देतवादीहैं ते विवाद करते (निर्णयकरते) हुये। घर सत् घर घसत्के जन रूप, इस परस्पर के पक्षकप विवादको निषेध करते हुये कि कहताहै इसविद्यमान बस्तुकी उत्पत्ति है कोई कहताहै अविष मान की उत्पत्ति है इस प्रकार परस्परमें वादी विवाद करते तिनदोनोंके पक्षको निषेध करतेहुये। सत् असत्से भिन्न (विष क्षण) बस्तुके अर्थसे अनुत्पत्ति को प्रकाश करते हैं ४। १३१ पा१३२ हेसोम्य,[तब वादियों करके उक्त होनेसे अनुत्पिति तुमकरके निषेधकरनेको योग्यहै यह शंका करके कहते हैं [ई प्रकार तिन्प्रतिवादियों करके। अर्थात् "ख्याप्यमानामजातिनै रनुमोदामहे वयम् १६तिनकरके प्रकाशित किया अनुत्पति हम अनुमोदन करते हैं ? अथीत ऐसे तिन प्रतिवादियों की प्रकाशित किया जो अनुत्पत्ति तिसकोही इसप्रकार होवी, इम केवल अनुसोदन करते हैं। परन्तु "विवदामो न तेः सांहि

अजातस्येव धर्मस्य जातिमिच्छान्त वादिनः। ब्रजातो हयसतो धम्मों मर्त्यतां कथमेण्यति ६।१३३॥ न भवत्यऽमृतं मत्यं न मत्यंममृतन्तथा।

प्रकृतेरन्यथाभावो न कथिवद्भविष्यति ७। १३४॥

विवादं निबोधतं १ ६ तिनके साथ विवाद करते नहीं अवि-वाद को श्रवणकरो है अर्थात् जैसे वे ि भेदवादी । परस्पर विवाद करते हैं, तैसे हम तिनके साथ पक्ष अरु प्रतिपक्ष के प्रहण ते विवाद करते नहीं। एतद्थे हैं हमारे शिष्यों, हमोंकरके अनु-मोदनकिये अविवादको अर्थात् विवादसे रहित परमार्थ रूप ज्ञान को रिश्रवण करो ५। १३२॥ विकास

६19 ३३ हे सोस्य [उत्पन्नहुये वस्तुकेही जन्मकर्के अन्धे की प्राप्तिले अरु अनवस्था दोषकी प्राप्तिले अनुत्पन्नहुये पदार्थकेही ज-न्मको सत्वादी अरु असत्वादी सर्वही स्वीकार करते हैं।इसप्रकार अन्यबादियों के पक्षका अनुबाद करते हैं ] " अजातस्यैवधर्मस्य जातिमिञ्छन्ति वादिनः। है सर्ववादी जन्मरहित धर्मकी उत्पत्ति को इच्छते हैं ? अर्थात् सर्व जो सत् असत्वादी हैं सो , जो जन्म रहित ही धर्मनामवाला परमात्माहै, तिसकी उत्पत्ति को इच्छते हैं, परन्तु " अजातो ह्यसृतो धन्मी मर्त्यतां कथमेष्यति । १ अज-न्मा मरणरहित धर्म मरनेकी योग्यताको कैसे पावेगा ३ अथीत् यजन्मा श्ररु श्रमृत (मरणरहित। जो धर्म नामक परमात्मा सो सरणकीयोग्यताको कैसे प्राप्तहोवेगा, किन्तु किसीप्रकारसेभी प्राप्त होवे नहीं ॥ अर्थात् जो जन्मताहैतिसका मरणभी निविचत है, ताते जो परमात्मा उत्पन्नहोयतो विनाशभी अवदय होगा, परन्तु सो पर्मातमा श्रुतिक प्रमाण गरु गनुभवसे निराकार महासूक्ष्म एक बहैत परिपूर्ण अजन्मा है, अरु जिसकरके अजन्मा है तिसही करके कदापि मरणके योग्य नहीं । ६ । १३३॥ ७।१३४ हे सौम्य, [परिणामी ब्रह्मके वाद्विषे जो श्रब्रह्मवा- स्वभावेनामृतो यस्य धम्मी गच्छति मर्त्यताम्। कृतकेनाऽमृतस्तस्य कथंस्थास्यति निइचलः ⊏।१३५॥

दियों करके दूषण कहे हैं, सो भी हमने धनुमोदन किया है, हा प्रकार मानके कहते हैं, ] "न भवत्यऽसृतं मर्त्यं न मर्त्यमहा तथा " १ मरणरहित मरनेके योग्य होता नहीं, तैसे मरनेके योग मरण रहित नहीं १ धर्थात् मरणरहित जो ब्रह्म सो मरने के योग होता नहीं, क्योंकि स्थितहूपका विरोधहै ताते । तैसेही मरने योग्य कार्य सो स्वरूपकी स्थितिबिषे वा प्रख्य अवस्थाबिषे मा णरहित ब्रह्मको पावता नहीं।एतदर्थ "प्रकृतेरन्यथाभावो नक्य ठिचद्रविष्यति " १ प्रकृतिका अन्यथा भाव किसीप्रकार से में होगा नहीं १ अर्थात् प्रकृति । कहिये स्वभाव, का अन्यथा भाव किसी प्रकार से भी होनेका नहीं।। इति सिद्धम् ७ । १ ३१॥ ८ १ १ रहेसीस्य, "स्वभावेनासृतो यस्य धम्मी गच्छाति मर्त्या

दा १ ३ पहें सो म्य , स्वभावेनामृतो यस्य धम्मों गच्छाते मर्ला म्य हिनसका स्वभावसे मरणरहित धर्म मरने की योग्यताको प्रवित्त है अर्थात् जिस परिणामवादी के मतमें स्वभावसे ही मर्णरहित धर्म । परमात्मा नामक पदार्थ । कार्य भावकी प्राप्ति मरने की योग्यता को प्राप्तहोताहै "कृतकेनाऽमृतस्तस्य कथं स्था स्यति निश्चलः" हितसका समुचय के अनुष्ठानसे मरणरहित निश्चलः हुआ कैसे स्थित होवेगा ? अर्थात् तिस बादी के मति समुचय के अनुष्ठान से मरणरहित अरु मुक्तहुआ कहने के भग्यहै । सो धर्म निश्चलहुआ कैसे स्थितहोवेगा, किन्तु किरी कार से भी स्थितहोवे नहीं ॥ [पूर्व अद्वैत नामक प्रकरण कि कथन कियाहै अर्थजिन्होंका ऐसे इन ६ से लेके ८ पर्यन्त ती रक्तों का जो पुनः यहां निवेश कियाहै, सो अन्य वादियों पक्षों के परस्पर विरोध करके प्रसिद्धहुये अपने अनुमोदनके के खावने के अर्थ किया है ८ । १३५॥

सांसिदिकी स्वामाविकीसहजा अकृता चया। प्रकृ-

९।१३६हेसीम्य, जिसकरके जब यह लौकिक प्रकृति भी अ-त्यथा भावकोपावती नहीं, तबयह अजन्मा अरु अमृत स्वभाव वाली प्रकृति अन्यथा भावको न प्राप्तहोवे, इसमें क्या कहना है 'किन्तु कुछभीनहीं । प्रदनाकीन यह प्रस्तिहै तहां।उत्तराकहतेहैं। 'सिंसिडिकी स्वाभाविकी सहजा अरुता च या " श्लांसिडिकी है स्वाभाविकी है सहजाहै ग्ररु जो ग्रस्तहै ? ग्रर्थात् [ प्रस्तिका प्रन्यथाभाव किसी भी प्रकारसे होनेका नहीं, इस प्रकार ७ वें रलोकविषे कहा। तहां प्रकृति शब्दके अर्थको कहतेहैं ] सम्यक् तिद्विषे होनहार है एतदर्थ सांसिद्धिकी है। जैसे सिद्ध योगि-योंकी अणिमादि ऐरवर्यकी प्राप्तिरूप जो प्रकृतिहै, सो भूत अरु भविष्यत्काल विषे अन्यथा भावको पावतीनहीं, तैसेही सो प्र-रुति अन्यथा भावको पावतीनहीं, एतद्थे तिसको सांसिद्धिकी कहतेहैं।तैसेही स्वभावहीसे सिद्धहै याते सोई स्वाभाविकीहै, जैसे शरिन आदिकोंकी उच्छा अह प्रकाशादिरूप प्रकातिहै सोभीकाला-न्तरबिषे अरुदेशान्तर बिषेभी व्यभिचारको प्राप्तहोतीनहीं,तैसेही यहभीव्यभिचारको पावतीनहीं एतद्थं इसको स्वाभाविकीकहते हैं। अरु तैसेही सहजा आत्माके साथही होनहार है। जैसे पक्षी भादिकों की आकाश विषे गमनादिरूप प्रकृति (स्वभाव) सह-जहै। तैसेही यहचात्माके साथही होनेवाली है, एतद्थे इसको सहज कहतेहैं। अरु अन्यभी जो कोई एक किसी निमित्तसेभी भक्त ( अर्चित ) होवे, जैसे जलकी अधोदेश विषे गमनादि ह्म प्रकृतिहै, बर जैसे घटका घटत्वहै अरु पटका पटत्वहै, तैसे थन्यभी जो कोई एक कढ़ाचित् भी स्वभावको त्यागेनहीं सोसन वे प्रकृतिहै। इस प्रकार जाननेको योग्यहै। अरु "प्रकृतिःसेति विज्ञेया स्वभावं न जहाति या " द जो स्वभावको त्यागेनहीं सो जरामरणनिम्मुंकाः सर्वेधम्माःस्वभावतः । जः रामरणमिच्छन्तश्च्यवन्ते तन्मनीषया १०। १३७॥

सर्व प्रकाति इस प्रकार । प्रकाति शब्दका अर्थ जानने योग्यहै। अरुजब लोकबिये मिथ्या कटिपत लोकिक बस्तुविषे जो प्रकृति (स्वभाव) है सोभी अन्यथा होतानहीं, तब अजन्मा स्वभाव वाले परमार्थ रूप सत्य बस्तुविषे जो असृत भावरूप स्वभावहै सो अन्यथा न होवे, तिसमें क्या आइचर्यहै किन्तु कुछभीनहीं। यह इसका अभिप्रायहै ९। १३६॥

१०। १३७॥ हेसोम्य,। प्र०। पुनः जिसका अन्ययाभा बादियों करके कल्पित है, ऐसी जो प्रकृति सोकिस बिषयवाली है, अरु तिसके अन्यथाभावकी कल्पना करने बिषे उन बादिग की क्या हानिहै। तहां।उ०। कहतेहैं "जरामरण निम्भुकाः सों थम्मीःस्वभावतः १ ह सर्व धर्म स्वभावसेही जन्ममरण रक्षि हैं ? अर्थात् सर्व धर्मा [ प्रसंग बिषे प्राप्तहुई ही जीवोंकी प्रस्ति (स्वभाव तिसके देखावने को, कहनेका आरंभ करते हैं] कि बात्मा बिर्थात् "अणुरेषधम्मः"इस कठकी श्रुतिने बात्माको धर्म नाम करके कहाहै। आत्मा सो स्वभावही से जन्म मरणादिसन षद् भाव । विकारोंसे रहित है, ऐसे स्वभाववाले हुये जे धर्म ( आत्मा ) हैं। [ यहां जो आत्माको बहुवचनसे कहाहै सो क टाकाशों वत् शरीरादिक उपाधिके सम्बन्धसे कहाहै । तिनी षे। "जरामरणिमञ्छन्तरञ्यवन्तेतन्मनीषया "। १ जरामण् को इच्छते हैं सो तिसकी चिन्ताकरके श्रष्ट होते हैं 3 अर्थात अपने स्वभावसेही जन्म मरणादिक सर्व विकारोंसे रहित अव अमर अभय आत्मा है, तिसबिषे जो रज्जुबिषे सर्पवत् । अनि त्राही । जन्म जरा मरणको इच्छते हुयेवत् इच्छा करते हैं त्यते हैं ) सो तिस जरामरण की चिन्ता करके स्वभाव से पने जन्ममरणादि भावसी श्रष्ट होते हैं। अथीत् जन्मादि स

## कारणं यस्य वै कार्य्य कारणं तस्य जायते। जायमानं कथमजं भिन्नं नित्यं कथञ्च तत् ११।१३८॥

विकार रहित जो आत्मा तिस बिषे विकार की कल्पना के हुये तिसकी वासना से उन वादियों को स्वभाव की हानिहीं होतीहै वह दोष है १०११३७॥

र १।१३८॥हे सौम्य,[प्रसंगविषे प्राप्तहुये प्रथको त्यागके सांख्य वादियोंके पक्षविषे वैशेषिक आदिकरके कथनकिया अरु आपअदै-त वादियों करके अनुमोदन किया जो दूषणहै, तिसका अनुवाद करते हैं ] सत् कहिये विद्यमान वस्तुकी उत्पत्ति के कहनेवाले सांख्यवादियों करके अघटित कैसे कहा है,। जहां ऐसा प्रश्न है तहां वैशेषिक कहते हैं "कारणं यस्य वे कार्यं कारणं तस्य जायते " (जिसके मतिबेषे, कारणहीं कार्य होता है तिसके मतिबेषे, कारण जन्मता है 3 अर्थात् जिस सांख्यवादियों के मतिबेष मृतिकावत् उपादानरूप कारणही कार्य होता है। जैसे मृत-पिंड घटरूप परिणाम को तैसे कारण कार्यके षाकार से प-रिणाम को प्राप्त होताहै। तिनके मत्बिषे जन्मरहित ही कारण महत्त्त्वादि कार्य हर्पसही जन्मता है। अरु जब महत्त्त्वादि-कींके आकारसे उत्पन्न होनेवाला प्रधानहै तब सो अजन्मा अरु नित्य केले कहा है, एतद्थे जन्मता है गर गजन्मा नित्य है, इसप्रकार तिन करके यह विस्त्र कथन किया है। अरु जाय मानं कथमजं निन्नं नित्यं कथ्छच तत् "हसो जायमान है तर्ब मज कैसे होगा, बह विदारण को प्राप्तहुआ नित्य कैसे होवेगा ? भ-थीत सो प्रधान एक देशसे भिन्नता, भेद वा विदारण, को प्राप्त हुआ नित्य केसे होवेगा [ विवाद को विषय जो प्रधान सो भ-नित्य है, क्योंकि लाव्यव है ताते । घटाविकीवत, इस अनुमान के अभिप्राय से हिंदाना की साथते हैं ] जिसकरके लोकविषे सावयव एक देशसे पूरने ऋपधर्मवाला घट नित्य देखा नहीं, कारणाद्यद्यनन्यत्वसतः कार्य्यम् वं यदि। जायमानाः दि वे कार्यात् कारणं ते कथं ध्रुवम् १२। १३९॥

श्रजाहै जायते यस्य दृष्टान्तस्तस्य नास्ति वै। जा-ताच जायमानस्य न व्यवस्था प्रसच्यते १३।१४०॥

एतदर्थ एक देशसे बिदारण को पाया जो प्रधान सो अजन्माहै अरु नित्य है, इसप्रकार जो उन सांख्यवादियों करके कथन कि या है सो विरुद्ध किया है। यह इसका अभिप्रायहै ११।१३८॥

3 २ १ ३ ९ ॥ हे सीम्य अब पूर्व देखाया जो कार्य कारणका भेदवाद तिसके निषेध्रूप उकार्थ को ही स्पष्ट करने के अर्थ कहतेहैं "कारणाययनन्यत्वमतः कार्यमजं" ६ जब कारण से अनन्यपना मानता है तब कार्य्य अजन्मा है ? अर्थात् जब जन्मरहित कारण से कार्यका अनन्यपना तरेको बांछित ( सन्तव्य ) है, तब तिम प्रकारके (जन्मरहित ; कारण से अप्रथक होने करके कार्य भी भजन्मा है, ऐसे प्राप्तहुआ। एतदर्थ तेरे सतको प्रधानका अज् न्यपना मुरु जन्यपना यह विरोध हुआ। अरु कार्य है औ भूज नमा है यह दूसरा किन्द्र हुआ किना कार्य कारण के अनन भावविषे अन्यद्रोष यह है कि "यदि, जायमानाद्धि वे कार्यात्काः रणं तेक्शं भ्रवस् । दल्ल प्रसिद्ध जायमानकार्य से अन्त्य कारण है तन सो लेरे सतविषे नित्य भरु भवल केसे होवेगा, किली किली अकार से भी होने नहीं। अरु जैसे कोई कहै कि कुछ (मुरगे) को एक अंग अस्तकादि कोई भोजनार्थ प्रचावते प्र का रते । हैं अरु दूसरा अंग , गर्भाशय , अंडोंके जन्मार्थ कर्पनी करते हैं (उद्दे देते हैं को कहना बने नहीं । तैसे कार्य से न भिनाकारण लिह्स सरुधन है। ऐसी व्यवस्था तेरे मत्विषे वर् नहीं, मह अहै तवादियों के आया विवाद विषे कार्य कारण के अभेह होनेसे भी कार्य केही कारणमात्रमने के अंगीकार से यह वोष है। नहीं यह सिद्धहुमा १३।। १३ १५।।। विकास कर कर्ण

क्लस्य चानादिः कथं तेरुपवर्णयते १४१११।

हि १३।१४० हे सोम्य, अजाहै जायते यस्य द्रष्टान्तस्तस्य नास्ति वै (यजन्मा से जन्मता है तिसबिषे दृष्टान्त है नहीं ? अधीत् जिस प्रधानवादीके मतिबेषे ग्रनुत्पन्न वस्तुसे कार्य उत्पन्न होताहै तिस के मतिबिषे द्रष्टान्त है नहीं। अरु द्रष्टान्त के अभाव से केवल अथ करकेही अनुपन्न वस्तुसे कुछ भी उत्पन्न होता नहीं, इसप्रकार सिद्ध होताहै। अरु "जाताच जायमानस्य न व्यवस्था प्रस-ज्यते १ १ उत्पन्न हुयेसे उत्पन्न हुयेका । अंगीकार है तब । सी व्यवस्थाको प्राप्तहोता नहीं रे प्रथीत जब पुनः उत्पन्नहुये कार-णसे उत्पन्नहुई वस्तुका अगीकारहै, तब सो अन्य उत्पन्नहुये से उत्पन्नहोता है, ग्रह सोभी ग्रन्य उत्पन्नहुयेसेही उत्पन्न होताहे, इस्प्रकार होनेसे व्यवस्था प्राप्तनहोगी, किन्तु अनवस्था दोषही प्राप्तिहों विगा। इत्यर्थ १३ विश्वकाति विश्वकार किन्द्र (किन् अ १ १ १ १ १ । हे सीम्य [ द्वैतवादियोंकरके परस्परके पक्षके निषधद्वारा सिद्धिकया जो वस्तुका जन्यपना सो बहैतवादीने मनुसोदन किया। अब श्रुतिप्रतिपादित अरु विद्वानके अनुस्रव का अनुसारी द्वेतका निषेध भी इस अद्देतवादिन अनुमोदन कि-याहीहै। इसप्रकार कहते हैं ] "यत्र त्वस्य सञ्वेमात्मेवाऽभूत-दिति (" (जहां)ती जिस पुरुषको सर्वि भात्माही होताहु औं इसप्रकार श्रुतिने परमार्थसे देतका अभावकहाहै। तिसको श्रा-अयकरके कारणरूप देतका दुनिरूपणपना कहतेहैं हैतोरादिः पर्ज येषामादिहीतुः पलस्य च "१ जिसहेतुका चादि परलहै गरु पंतकाहतु आदि है ? अर्थात् जिन वादियांके मत्बिषे धन्मीदि रूप हेतुका भादि। कारण दिहादि संघातरूप फल है, चरु देन हादि संघातरूप फलका धन्मीदिरूप हेतु ब्रादि (कारण) है। इसप्रकार हेतु ग्ररु फलके परस्परके कार्य ग्रर कारणभावकरके हेतोरादिः फलं येषामादिहेतुः फलस्य च । तथा जन्म भवेतेषां पुत्राञ्जन्म पितुयथा १५।१४२॥

मादिवान् पनेके कहनेवाले करके "हेतोः फलरूव चानादिः करं तैरुपवर्णयते " है तिनकरके हेतु अरु फलको अनादिपना कैते वर्णनिक्या है ? अर्थात् उक्तप्रकारके हेतु अरु फलके परस्पाके कार्य कारणभाव करके । अर्थात् फलका कारण हेतु, अरु हेतुका कारण फल इसप्रकारके कार्य कारण भावकरके । आदिवान् क नेके कहनेवाले जे वादी तिन वादियों करके हेतु अरु फलका निषेध (विरुद्ध) अवादिपना कैसे वर्णन कियाहै । जिसक्षे नित्य कृटस्थ निर्विकार आरमाकी हेतु अरु फलक्ष्यता संभवे नहीं, एतदर्थ हेतु अरु फलका आरमाके परिणामहोनेसे आदि मान्पना अरु उपादानु रूपसे अनादिपनाभी बनेनहीं १ ४।१४१॥

१५११३२॥ हे सौम्य, [हेतु ( अह्छ ) अरु फल ( शरीत दिक) इनके परस्परके आदिमानताको कहनेवाले वादिन तिल हेतु अरु फलरूष संसारका अनादिपना निषेधिक या। इसप्रकार प्रातिपादन किया। अब तिनका कार्यकारणभाव भी संअवे नहीं ऐसे कहतेहें ]। प्र० । तिनकरके विरुद्ध अंगीकार कैसे कियाहै, तहां। उ०। कहते हैं "हेतोरादिः फल येषामादिहेतः फलस्य च र जिनके हेतु का आदि फल है अरु फलका आदि हेतु हैं दें अरु धीत् जिनके मतिषेध धर्मादिरूप हेतुका आदि ( कारण ) मल ( देहादिसंघात ) है अरु फलका आदि, हेतु है, तिन हेतुसे जन्म ही फलसे हेतुके जन्मको अंगीकार करनेवाले वादियों के मति इसप्रकार का विरोध कथन किया होताहै कि तथा जन्म भवेते जा प्राप्त प्राप्त प्रति प्रति कि तथा जन्म भवेते जा प्राप्त प्राप्त प्रति प्रति का जन्म होना अस्ति जन्म होवेगा ? अर्थात प्रतसे पिता का जन्म होना असंसव अरु कहना विरुद्ध है तैसे फलसे हेतुका जन्म कहना विरुद्ध होवेगा। अर्ह तार्त्य है १५। १४२॥

सम्भवे हेतुफलयोरेषितव्यः क्रमस्त्वया। युगपत्सभवे यस्मादसम्बन्धो विषाणवत् १६। १४३॥
फलादुत्पद्यमानः सन्नते हेतुः प्रसिद्धाति। अप्रसिन्
इः कथं हेतुः फलमुत्पाद्यिष्यति १७। १४४॥

१६। १४३॥ हे लोम्य, [प्रतीति से हेतु अरु फलकी उत्पत्ति हो स्वीकार करने योग्य होनेसे तिसका निषेध करना युक्तनहीं, गृह शंकाकरके कहतेहैं] "संभवेहेतुफलयोरेषितव्यः क्रमस्त्वया" हित अरु फलकी उत्पत्तिविषे क्रम तुभकरके अन्वेषण करने की गाय है ? अर्थात, हे वादी, जब उक्त प्रकारका विरोध अंगीकार कानेकेयोग्य नहीं, ऐसे तू मानताहै। तब हेतु अस्फलकी उत्पति बिषेहत पूर्वहै फल प्रचात् है इसप्रकारका जो असहै सो तुभक्षिके गुन्वेषण करने योग्य है। अरु। " युगपत्सम्भवे यस्मादसम्बन्धी विषाणवत्"। १ जाते एककालिबेषे संभव के हुये शृंगींवत् अस-मन्धहोवेगा ३ प्रधात जिसकरके एककाल बिषे उत्पत्तिके। होनेसे शृगोवत असम्बन्ध होवेगा । जैसे एक काल विषे उत्पन्न होने वाले वाम दक्षिणरूप जो गौके दोनों शुंग तिनका पंरस्पर कार्य कारण भावकरके असम्बन्ध है, तैसेही एककालविषे उत्पन्नहुये हेतु गरु फलका कार्य कारण भावसे ग्रसम्बन्ध होवेगा, एतदश्र तिनका क्रम तुमकरके अन्वेषण करनेके योग्य है। १६३ १६३ ॥ 991988॥ हे सीस्य, [ अव। "पुरायो वे पुरायेन कर्म

१९०१ १४४॥ ह साम्य, श्रिम प्रमाण प्राप्त प्राप्त होताहै। जा भवति"। (प्राप्य कम्म करके निर्चय प्राप्य प्रमाण होताहै। जा भवति अति प्रमाण हो धर्मा दिकों बिषे हेतु अरु फल भावकी इत्यादिक अति प्रमाण हो चिषे प्रमाण होने के अतिका अवश्य कहने के अतिका पूर्वापर भाव (प्रथम परचात पना) अवश्य कहने के अतिका पूर्वापर भाव (प्रथम परचात पना) अवश्य कहने के श्रितका पूर्वापर भाव (प्रथम परचात पना) अवश्य कहने के श्रितका पूर्वापर भाव (प्रथम परचात पना) अवश्य कहने के श्रितका पूर्वापर भाव (प्रथम परचात पना) अवश्य कहने के श्रितका पूर्वापर भाव (प्रथम परचात पना) अवश्य कहने के श्रितका पूर्वापर भाव (प्रथम परचात पना) अवश्य कहने के श्रितका है इसप्रकार कहते हैं ]। प्र०। तब तिनका है हेतु अरु प्रश्न होनेवाला हुआ हेतु सन्न ते हेतुः प्रसिद्ध्यति ॥ ५ फलसे उत्पन्न होनेवाला हुआ हेतु

- यदि हेतोः फलात्सिद्धः फलसिद्धिश्च हेतुत्रगक्त रत्पूर्वाविष्पन्नं यस्य सिद्धिरपेक्षया १८॥ १८५॥

श्रेशकरपरिज्ञानं क्रमकोपोऽथवा पुनः ा एवं है सर्विथा बुद्देरजातिः परिदीपिता १९ । १४६॥

सिद्ध होगा नहीं ? अर्थात जन्य अरु स्वरूपसे अप्रतीत रूपेगा प्रालंस उत्पन्न होनेवालाहुआ हेतु शश्रृष्ट्रंग आदिक असंत्वल वस् सिद्ध न होवेगा । अर्थात जन्मको न पावेगा । अर्था अप्रति जन्मको न पावेगा । अर्था अप्रति जन्मको न पावेगा । अर्था अप्रति तर् क्षेत्रं क्षेत्रं क्षेत्रं क्षेत्रं क्षेत्रं करेगा ? अर्थात् शश्रृरंगादिकोवत् अप्रतिति क्षेत्रं कलको उत्पन्न करेगा । अर्थात् श्रृरंगादिकोवत् अप्रतिति क्षेत्रं कलको उत्पन्न करेगा विशेषा अप्रसिद्ध हुआ हेतु तरेमति विषे केसे फलको उत्पन्न करेगा क्योंकि परस्परकी अपक्षाकरके सिद्धिवाले शश्रृरंगकेतुल्य वस्तु अभित्रायहै १०।११४॥।

्रिशिश्व हार्मिस्य भिश्चाकिर परिज्ञानं क्रमकोपोऽथवापुनः। ध्रमाकि भ्रपरिज्ञान है, अथवा क्रम कोप होवेगाः ? अर्थात जब पह कम जाननेको अशक्यहै, इसप्रकार मानता है, तब सी यह बीजांकुराख्यो दृष्टान्तः सद्मसाध्यसमोहि सः। नहि गाध्यसमो हेतुः सिद्धो साध्यस्य युज्यते २०। १४७॥

भनुत्पाचि अफारता विकास कर्या क्षेत्र कारण भावहै । शंका। हे ति अफ फलका कार्य कारण भावहै , इसप्रकार इस सिद्धान्ती हेते अफ फलका कार्य कारण भावहै , इसप्रकार इस ने कहाहै । अफारवन्य होवेगा, इत्यादिक्षप कहनेको इन्छित गाँके गुंगोंवत असम्बन्य होवेगा, इत्यादिक्षप कहनेको इन्छित गाँके गुंगोंवत असम्बन्य होवेगा, इत्यादिक्षप कहनेको इन्छित गाँके गुंगोंवत असम्बन्य होवेगा, इत्यादिक्षप कहनेको इन्छित गाँके मिस्ति , वा असिद्ध फल मिस्ति , वा असिद्ध फल जिसकरके हमोंने असिद्ध हेतुसे फलकी सिद्धि , वा असिद्ध फल जिसकरके हमोंने असिद्ध हेतुसे फलकी सिद्धि , वा असिद्ध फल जिसकरके हमोंने असिद्ध हेतुसे फलकी सिद्धि , वा असिद्ध फल जिसकरके हमोंने असिद्ध हेतुसे फलकी सिद्धि , वहां हमोरे हेतुकी सिद्धि , वंद्य कार्यकारण भाव अंगीकार कियाहै , तहां हमोरे हेतु असे फलका कार्यकारण भाव अंगीकार कियाहै , तहां हमोरे हेतु असे फलका कार्यकारण भाव अंगीकार कियाहै , तहां हमोरे होतु कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोषनहीं । अब समाधान। कहते हैं "बीजांक मताबिद्ध कोई भी दोष्ठ कार्य क

जो दृष्टान्तहें सो सदा साध्यकरके तुल्यहें? अथित् जो बीजांका न्यायवाला दृष्टान्तहै सोमुक मायावादिके मतिबेषे साध्यकत सदा तुल्यहीहै, क्यांकि वास्तवकर्के कार्य कारण भावकीपती तिकहींभीनहीं ताते। यह तात्वर्यहै। शंका। ननु, बाज अरुप्रकु का जो कार्यकारण भावहै सो प्रत्यक्ष अनादिहै, इसप्रकार ज बादीने कहा तब सिद्धान्ती समाधान कहताहै, हेबादी बीजगर अंकुर व्यक्तिका कार्य कारणभाव तुभकरके अंगीकार कियाहै किंवा बीज गर गंकुरके संतानका , कार्याकारणभाव गंगीका कियाहै,तहां प्रथमपक्ष जो बीज अरु अंकुरकी व्यक्तिका कार्या कारणभाव सो। बनेनहीं, क्योंकि पूर्व पूर्वके पिछल्वेवत् आहि मानपनेका अंगीकारहै ताते। जैसे, अभी उत्पन्न हुआ बीजआहि कवाला पिछला अंकुर भी पिछला बीज, भन्य अंकुर अरुबीन से पूर्वहै, एतदथ क्रमकरके उत्पन्नहोनेसे आदिवाला है। इस रीति से एकएक सर्व बीज अरु अंकुरके समूहको आदिवाल होनेसे किसीकेभी अनादिपनेका (अर्थात् परस्पर कारणपनेका संभव नहीं,। इसप्रकार हेतु अरु फलोंकेभी अनादिपनेका अर परस्पर कारणपनेका संभव नहीं। अरु जो दूसरा पक्ष कहे कि वीजगर अंकुरकी सन्तिति (सन्तान)का भनादिपनाहै, तोसोभी बनेनहीं, क्योंकि तिनकी सन्ततिकी एकरूपताका असंभव है ताते। अरु जिसकरके उनबीज अरु अंकुरके अनादिपमेकेवारि योंकरके, बीज यह अंकुरसे भिन्न बीज यह अंकुरका सन्तान नामक एक व्यक्ति भंगीकार किया नहीं। अतएव हेतु अरु पर का मनादिषना उन वादियोंकरके कैसे वर्णनिकयाहै, सोकही तैसे हेतुं यर फलके कार्यकारण भावकी कहीं भी प्रतीतिका स भव नहानेसे, अन्यभी जो हमोंने कहा है सो छलरू पहैन ही। यह मिप्रायहै। मर लोकमें प्रमाणिबिषे कुशल पुरुषोंकरके दिति साध्यसमी हेतुः सिंही साध्यस्य युज्यते "दुसाध्यसे तुल्यहेतुसाध्य की सिद्धी बिषे जोड़ते नहीं, अर्थात् साध्यवस्तुसे तुल्यहेतु कहिंग

पृर्वापरापरिज्ञानमजातेः परिदीपकम्। जायमाना-हि वे धम्मीत्कथं पूर्वं न गृह्यते २१।१४८॥

स्वतो वा परतो वाऽपि न किञ्चिद्रस्तु जायते।स-इसत्सद्सद्दाऽपि न किञ्चिद्दस्तु जायते २२।१४९॥

दृष्टान्त साध्यकी सिद्धिबिषे सिद्धिके निमित्त योजना करतेनहीं वहां हेतुशब्दके मुख्यार्थको त्यागके दृष्टान्तरूप गौणअर्थ कहने को इञ्छितहै, क्योंकि सूचकहै ताते। अरु जिसकरके प्रसंगविषे प्राप्तहुआ हेतुहैनहीं दृष्टान्तहै,यातेसोई यहणिकयाहै २०।१ ४७॥

२१।१४८॥ हे साम्य, । प्रश्न । पारिडतोंने सर्व वस्तुकी अनु-यित कैसे प्रकाशित कियाहै, । उत्तर । " पूर्वापरापरिज्ञानमजा-तेः परिदीपकम " दृपूर्वीपर (कार्य्य कारण) का अपरिज्ञान अनुपत्तिका प्रकाशक है दे अथीत् जो यह हेतु अरु फलके कार्य गर कारणभावका अपरिज्ञानहै सोई यह अनुत्पत्तिका प्रकाशक कहिये अवबोधकहै। अरु " जायमानाद्धि वै धर्मात्कथं पूर्व्य न रहाते " (उत्पन्न होनेवाले प्रसिद्ध धर्मसे पूर्व कैसे यहणकरते नहीं ? अथीत् जब उत्पन्नहोनेवाला धर्म्स कहिये कार्य्य ग्रहण करतेहैं, तब उत्पन्नहोनेवाले प्रसिद्ध कार्ध्यरूप धर्मसे पूर्व (का-रण) कैसे यहणकरते नहीं। यह जिसकरके उत्पन्न होनेवाले कार्यके यहणकरनेवाले पुरुषोंकरके तिसकाजनक अवश्ययहण करनेयोग्यहै, क्योंकि जन्यजनकका संबन्ध सभिन्नहै ताते, सत-एव सो कार्य कारण का अज्ञान अनुत्पत्ति का प्रकाशक है इत्यर्थः २१। १४८॥

२२।१४९॥ हेसीम्य, इस कथनकरनेके हेतुसे कुछभी वस्तु जन्मता नहीं, इसप्रकार सिद्धहोताहै। श्ररु (स्वतो वा परतो वाऽ-पिन किञ्चिद्दस्तु जायते।सद्सत्सद्सद्दार्पिन किञ्चिद्दस्तु जा-यते" (स्वतः वा परतःवाउभयसे कुछभी वस्तु उत्पन्नहोता नहीं याते सत्, असत्, वा सदसत्, कुछभी वस्तु उत्पन्नहोता नहीं

अर्थात् जिसकरके आपसे वा परसे वा दोनोंसेभी कुछभी वस्तु उपजता नहीं, एतदर्थ सत्, असत्, वा सदसत् दोनों रूपभ कुछभीवस्तु उत्पन्नहोता नहीं। अर्थात् जब स्वतः वा परतः कुछ किसीप्रकारभी उत्पन्नहोतानहीं, तब सत्रूपसे वा मा त्रूपसे वा सदसत् उभयरूपसे कुछभी उपजता नहीं॥ इसकी यहभावार्थहै किजो उत्पन्नहोनेवाला वस्तुआपसे वा पर (दूसरे) से वा स्व, पर दोनोंसे सत् वा असत् वा सदसत् उभयरूप उपज ताहै, तिसका किसीभी प्रकारसे जन्म संभवे नहीं। जैसे प आपही तिसहीघटसे उपजता नहीं, तैसेप्रथम आपही अनुत्ता होनेसे अपने स्वरूपसे उपजता नहीं जैसे घटसेपट अरु पत्ने अन्यपट उपजता नहीं, तैसे अन्यसे अन्यभी उपजता नहीं। अरु जैसे घट अरुपट इन दोनों से घट वा पट उपजता नहीं तैसे दोनोंसेभी कोईवस्तु उपजतानहीं । शंका । ननु, सृतिकारे घट उपजताहै चरु पितासे पुत्र उत्पन्नहोताहै। तिब कैसेकहा हों जो उक्तप्रकार कुछभी उपजता नहीं। समाधान । तहांकर तेहैं 'मूढ पुरुषोंकों' उपजताहै, ऐसाज्ञान गरु शब्दहै, यह ते। कथन सत्यहै, तथापि सोईशव्द अरु ज्ञान विवेकी पुरुषों करि वे शब्द अरु ज्ञान क्या सत्यहै वा असत्य है, इसप्रकार यात परीक्षाकरते हैं तावत् वो मिथ्या है क्योंकि तदिषयक निर्वा नहीं । इसप्रकार परीक्षांकियेहुये शब्द अरु ज्ञानका विषय प पुत्रादिकरूप जीवस्तुहै सो शब्दमात्रहीहै "वाचारंभणंविका नामधेयम् " वाणी से उचारणिकया विकार कहनेमात्रही है इसश्रुतिके प्रमाणसे। यतएव शब्द यरु ज्ञानको । यथात् शब अरु तदाश्चितज्ञानको। असत्यविषयवान्पना माननेके योग्य म्रह जबसत्है तब उपजता नहीं, क्योंकि सत्वस्तु उत्पतिमा होतीनहीं ताते,। सृतपिंडादिवत्। अरु जबअसत्हे तोभीजन तानहीं (विद्यमान नहीं)क्योंकि शश्युंगवत् असत्हे ताते। जबसद्सद्रपहे तोभीजन्मतान्हीं, क्योंकि तमप्रकाशवंद् परम्प

हेतुर्न जायतेऽनादेः फलञ्चापिस्वभावतः। त्रादिर्न विद्यते यस्य तस्य ह्यादिर्न विद्यते २३। १५०॥

विरुद्धरूपके एकवस्तुपनेका असंभव है ताते। एतदर्थ कुछभी
वात् जन्मता नहीं, इतिसिद्धम् ॥ पुनः जिन बौद्धोंके मतिबेषे
उत्पत्तिरूप क्रियाही उपजती है, इसप्रकार क्रियाकारक गरुपत्त की एकता अरु वस्तुका क्षणिकपना अंगीकार किया है, एतदर्थ वेवादी दूरसेही युक्तिकरके रहित हैं, क्योंकि यह ऐसे है, इस विरचयकी स्थितिका अन्यक्षणिबंषे अभावह ताते, अरु अनुभव किये वस्तुकी स्मृतिका अभावह ताते २३। १४९॥

२३।१५०॥ हे सौम्य, किंच, हेतु ग्ररु फलके गनादिपनेको गंगीकार करने वाले तुभा बादी करके बलात्कारसे हेतु अरु फल की अनुत्पत्ति ही अंगीकार की होगी। प्रदेन। कैसे अंगीकार की होगी। उत्तर। तहां कहते हैं 'हितुर्न जायतेऽनादेः फलं चापि स्व-भावतः। चादिनीविद्यते यस्य तस्य ह्यादिनी विद्यते १६ मादिरहित ते हेतु जन्मती नहीं, अरु आदि रहित हेतुसे फलभी स्वभाव से उपजता नहीं । अरु जिसकी आदि नहीं तिसकी आदि वि-यमान नहीं ? अर्थात् आदि रहित फलसे । अर्थात् जो फल वहादिक' बादि से हैं नहीं तिन से । तिनसे हेतु (बहुए) ज-सता नहीं, अरु आदि रहित हेतुसे फलभी स्वभाव से । अपने भापसे । जन्मता नहीं। अरु जिस करके अनुत्पन्न हुये अनादि भल से । अर्थात् जो उत्पन्नही नहीं हुआ ऐसे फलसे । हेतुका जन्म, ग्रह ग्रादि रहित अजन्मा हेतुसे फलभी स्वभावसेही ग्र-र्थात् निमित्त बिनाही । उपजता है इस प्रकार तुभ करके अंगी-कार न किया होगा। ताते हेतु अरु फलके अनादिपने के अंगी-कार करनेवाले तुभ करके हेतु ग्रह फलकी अनुत्पतिही अंगीकार किया है। एतदर्थ लोक बिषे जिलका आदि (कारण) है नहीं तिसकी आदि (उत्पत्ति) है नहीं। अर्थात् कारण वाले वस्तु प्रज्ञातेः सनिमित्तत्वमन्यथाद्वयनाशतः । सङ्क्रेशः स्योपलब्धेश्च प्रतन्त्राऽसिता मता २४ । १५१॥

की ही उत्पत्ति अंगीकार करते हैं, कारणरहित की नहीं। एते दर्थ अनादिरूप इन हेतु अरु फलकी अनुत्पत्तिही सिद्ध हुई। इति सिद्धम २३। १५०॥

२ १। १५ १॥ हे सोम्य, [ वस्तुके वास्तव करके जन्मके अस भवसे एक अजन्मा विज्ञान धनमात्र तत्त्व है इस प्रकार कहा अब वाह्य अर्थके बाद को उठावते हैं ] उक्तार्थ को ही दढ़ करने की इच्छा से पुनः बाक्षेप करते हैं " प्रज्ञप्तेः सनिमित्तवमन्यण द्वयनाशतः १ ८ प्रज्ञितिका निमित्त करके सहितपना है अन्यया द्देतके नाशसे तिसका नाश प्राप्तहोवेगा ? अर्थात् शब्दादिकों की प्रतीति रूप जो ज्ञान सो प्रज्ञिति है, तिस प्रज्ञितिका विषय रूप निमित्त (कारण ) करके सहितपना (आपसे प्रथक् विषयवात पना ) है, इस प्रकार हम प्रतिज्ञा करते हैं। ताते शब्दादिकींकी प्रतीति रूप प्रज्ञप्ति विषय रहित होवे नहीं, तिस की विषय रूप निमित्त करके सहितपनाहै ताते। अतएव इस प्रज्ञिको आपते भिम्न वस्तुरूप विषयवान्पना युक्तहै। अन्यथा ( अर्थात् तिसको विषय रहितपने के हुये ) शब्द स्पर्श नील पीत रक्तादिकों के ज्ञानों की विषयता रूप दैतका अभावहै नहीं, क्योंकि सो प्रत्यक्ष है ताते। एतदर्थ ज्ञानों की विचित्रतारूप दैतके दर्शन से अन वादियों का शास्त्र परतन्त्र है, इस प्रकार अन्यों का जो शास तिसके परतन्त्र आश्रयरूप ज्ञानसे। भिन्न वाह्यार्थ की अस्तिती (विद्यमानता) माननी (हमको बांछित) है अरु प्रकाशवित स्वरूप प्रज्ञितका नील पीतादि बाह्य बिषयोंकी बिचित्रता बिन स्वाभाविक भेदसेही विचित्रपना संभवे नहीं, जैसे स्फटिक नीलादिक उपाधिरूप भाश्रयों के बिना बिचित्रपना घटे नहीं तैसे,यह अभिप्रायहै।इस[बाह्यार्थबिना अग्निकरके दाह्यादिकी

### प्रज्ञातेःसनिमित्तत्वमिष्यतेयुक्तिद्शेनात्। निमित्तं स्यानिमित्तत्वमिष्यतेभूतद्शेनात् २५।१५२॥

केकिये दुःखकी प्रतीतिका असंभवहै ताते, बाह्यार्थहै, इसप्रकार कहतेहैं।] अन्य हेतुसेभी परतन्त्र आश्रयरूप ज्ञानसे प्रथंक बाह्यान र्थकी अस्तिता (सद्भाव)है। अरु "सङ्क्षेशस्योपलब्धेरचपरतन्त्रा ऽस्तितामता । १ क्वेशकी उपलब्धिसे परतन्त्रकी अस्तिता मानी हैं , अर्थात् क्रेश कहिये दुःख तिसकी प्रतीतिसे प्रतन्त्रकी श्रस्तिता मानी है। जिसकरके अग्नि आदिक निमित्तका किया दुःख प्रतीत होताहै। अरु जब दाहाऽऽदिकों का निर्मित्त अस्नि भादिक बाह्यवस्तु, ज्ञानसे भिन्न नहोय तो दाहादिकरूप दुःख प्रतित न होना चाहिये, परन्तु सो प्रतीत होताहै, एतदथ तिस प्रतीति करके बाह्यार्थ है, इसप्रकार हम मानते हैं। अरु जिस करके विज्ञानमात्रविषे क्रेशयुक्त नहीं, अरु अन्य सृक् चन्द्रनादि कोंके ठिकाने दुःखका अदर्शनहै ताते । अर्थात् अग्निदाहादिकोंसे क्रेशकी प्रतीतिहै ताते, ग्रह सृक् चन्द्रनादिकों के ठिकाने दुःखका भद्रीनहै ताते। एतद्थे ज्ञान से भिन्न बाह्यार्थके अभावहुये दुःख की प्रतीतिका अभाव है, ताते। ज्ञानसे भिन्न बाह्यार्थ संभव है ताते। इत्यभिप्रायः २४।१५१॥

२५१९५१॥हेसौम्य, इसप्रकार [दानों अर्थापति प्रमाणोंकर केबाह्यार्थके वादके प्राप्तहुये विज्ञानवादको प्रकटकरतेहैं।] वादी ने पूर्वव्रलोक बिषे आक्षेपिकया। तिसकी निवृत्त्यर्थ कहते हैं। "प्रज्ञाप्तेःसनिमित्तत्वामिष्यतेयुक्तिदर्शनात् " 'प्रज्ञाप्तिका निमित्त करके साहितपना युक्तिके देखने से तुभकरके अंगीकारहै, सो स-त्यहैं।अर्थात्,हेवादी उक्तप्रकार देत अरु दुःखकी प्रतीतिरूप युक्तिके देखनेसे प्रज्ञाप्तिका बिषयरूप निमित्तकरके सहितपना तुभकरके अंगीकार किया है यह सत्यहै, परन्तु प्रथम बाह्यार्थरूप वस्तुकी प्रज्ञाप्तिकी विषयताके अंगीकारबिषे पूर्वोक्त युक्तिका देखना कारण है, इस अर्थविषे तेंने स्थितरहना ॥ प्र०॥ में विचार दृष्टिकाही प्राथयकरके वर्तताहीं तिसकरके मेरेको क्याद्वणहे सो कहो। तहां सिद्धान्ती (उत्तर) कहता है कि, दूषण कहते हैं " निमित्तस्या निमित्तविभवतेभूतद्शेनात् दिनिसित्तका अनिसित्तपना अगी. कार करतेहैं परमार्थके देखने ते अर्थात् तेरेकरके अज्ञासिके आश्रा मानेहुये जे घटादिरूप निस्ति तिनका अनिसित्तपना शिवर्थात् विचित्रताकी अकारण होनेरूप अनाश्रयपना हिमोंकरके अंगी कार कियाहै, क्योंकि परमार्थको देखाहै ताते। अरु घटजो है तो परमार्थरूप मृतिकाके स्वरूपसे देखाहुआं जैसे अस्वसे भिन्न महिषहे तैसे, भृतिकासे घटां मिस्र नहीं। वा जैसे तन्तुसे भिन्न पट ग्रह अंशु (अतिसूक्ष्म तन्तु वा तूर्ला से प्रथक् तन्तु नहीं, इस प्रकार उत्तरोत्तर परसार्थरूप वस्तुके देखेहुथे शब्द अरु ज्ञानसे श्रारंभकरके श्रिथीत् पद पदार्थ श्ररु पद पदार्थ का ज्ञान इनसे ष्रारंभकरकें। सर्वके निरोधहुंये प्रज्ञप्तिकां निमित्त हमदेखतेनहीं, यह अर्थहै। अथवा रज्जुबिषे सर्पादिकोंवत परमार्थके देखने से बाह्यार्थका अनिमित्तपना अंगीकार करते हैं, यह अर्थ है। गृह भ्रान्ति ज्ञानका विषयहोनेसे निमित्तका अनिमित्तपना होता है। अरु जिसकरके सुषुप्तिमान, समाधिमान, अरु मुक्त, इनपुरुष को भ्रान्तिदर्शनके अभावहुये, आपसे भिन्न पदार्थ प्रतीतहीते नहीं। यर जिसकरके यनुत्पत्तिसे अर्थात् उत्पत्तिके समावहुरे। भी उत्तम पुरुष करके ज्ञातवस्तु विद्वानों करके तिसंप्रकारक जानतेनहीं [देहाभिमानीको जो वाह्य अर्थकी प्रतीतिका निर्व यहैं कि यह जो बाह्य प्रतीतिमान पदार्थहैं सो सत्यहैं तिसकर के बहैतदर्शीकोभी तिसकी प्रतीति प्रतिबन्धरहित होवेगी, वि शंका करके कहते हैं] एतदर्थ भ्रान्तिक अभावहुये बाह्यार्थकी अभाव बनताहै। [बाह्यार्थके प्रतिपादनार्थ कथनकिये जे उभी अर्थापाचे प्रमाण सो कैसे निषेधकरनेके योग्यहे, इस शंकाकेही कहते हैं, इस कथनकरके दैतकादर्शन ग्रह दुःखकी प्रतीतिही चित्तं न संस्पृशत्यर्थं नार्थामासंत्रथेवच । अमूतो हियतश्चार्थों नार्थामासस्ततः एथक् २६। १५३॥

प्रहातिके निमित्त सहितपनेबिषे कथनकिये कारणका निषेधिकया

२६।१५३॥ हेसीम्य, जिसकरके [ज्ञानको आश्रय कहिये बि-वय वा ज्ञेय, तिसकरके सहितपनेकी प्रसिद्धिकेहुये। अर्थात् ज्ञान नोहै सो ज्ञेयकरके सहितही है, इस प्रसिद्धिकेहुये?। वास्तवदृष्टि करके देखेहुये ज्ञेयके अभावसे ज्ञानकाभी अभाव होवेगा, । यह गंकाकरके कहते हैं ] बाह्यानिमित्त नहीं है एतदर्थ "चित्तनसं-स्पृश्रत्यर्थनाथीभासंतयेवच । वित्त प्रथको स्पर्श करता नहीं, पुनः तैसेही अर्थके आभासकां? अर्थात् जब बाह्य निमित्त हैं नहीं, ताते चित्त जो है चैतन्य सो वाह्यके आश्रय अरु विषय ह्रप अर्थको स्पर्श करता नहीं [ चैतन्य को पदार्थ के अर्थ स्पर्श करने के स्वभाव के अभाव हुये भी तिस पदार्थ के आभासार्थ स्पर्भ करने का स्वभाव होवेगा,। यह शंका करके तब कहते हैं] मरु " अभूतोहियतइचार्थोनार्थामासस्ततः पृथक् " र जाते अर्थ मिथ्यां है ताते अथीभास भी तिससे भिन्न नहीं ? अर्थात् चित्त कहिये जो चैतन्य है सो वाह्यके अर्थ अरु तिसके आभास को स्पर्श करता नहीं, क्योंकि निराकार वितन्य है ताते जिसे स्वप्न के पदार्थी को चैतन्य स्पर्श करता नहीं तैसे,। ग्ररु जिस (उक्त हेतु ) करके [ अब इलोकके तृतीय पादका व्याख्यान करते हैं। विवाद का विषय जो अर्थ सो सत्रूप होता नहीं, क्योंकि अर्थ है ताते, प्रसिद्ध अर्थीवत्। इस अनुमान से ज्ञानका आश्रय है नहीं। इत्यर्थः] जायत् बिषे भी वाह्य शब्दादिरूप अर्थ स्वप्न के भर्षवत् मिथ्याही हैं। एतद्थे [यहां यह अर्थहै कि, जब घटादि-के वाह्यार्थ को यहण नहीं करते, तब असत्रूप तिस घटादिक बिषे ही तिन घटादिकों की प्रतीति के होनेसे ज्ञानका विपर्यास निमित्तं न सदा चित्तं संस्प्रशत्यध्वसुत्रिषु । अनि मित्तो विपर्यासः कथं तस्य भविष्यति २७। १५४॥

कहिये भ्रम होवेगा, क्योंकि तिसकरके रहित बिषे तिसकी बुद्धि रूप विपर्ध्यास तिस प्रकार का है ताते, अरु विपर्धास के अंगी कार किये कहीं भी अविपर्धास कहिये अश्वान्ति कहने के योग्यहै, क्योंकि अन्यथा ख्यातिवादियों करके भ्रान्तिकी अश्वान्ति पूर्वक तिसका अंगीकार है ताते ] अर्थाभास भी उक्त चित्तसे भिन्न है नहीं, किन्तु चित्त कहिये 'ब्रह्म' चैतन्य, ही घटादिरूप अर्थवा भासता है। जैसे स्वप्नविषे भासता है तैसे २६। १५३॥

२७।१५ ४ हे सौम्य, [ज्ञानको विषयरूप आश्रय करके सहितताके अभाव हुये तिसके तिसप्रकार होनेकी प्रतीति आनित होवेगी, अरु आन्ति जो है सो आस्त्रान्तिरूप प्रतियोगी वालीहै,इसप्रका अन्यथा ख्यातिके मतकी शंका लेके कहते हैं ]। शंका। ननु,त चैतन्यको असत् घटादिकों बिषे घटादिक की आभासतारूप विष र्यय (भ्रम) होवेगा,। अरु तैसे हुये कहिंक (किसी भी ठिकान) अविपर्यक कहने को योग्यहै। अर्थात् जब चैतन्य को असत् क टादिकों बिषे घटादिकों की आभासतारूप भ्रम होवेगा तब तित भ्रमका प्रतियोगी जो अभ्रम सो भी किसी न किसी बिषे कहन को योग्यही है। तहां उत्तर कहते हैं, [ भ्रान्ति तो अन्यप्रकारते भी होवेगी, इसप्रकार कहते हैं ] " नििम्नतंनसदाचित्तंसंस्पृश्री ध्वसुत्रिषु । हिमित्त तीनमार्गी बिषे भी सदा चित्त (चैतत्य) को स्पर्श करता नहीं ? अर्थात् निमित्त जो है विषय सो भूतभ विष्यत् अरु वर्तमानरूप इन तीन मार्गी (कालों) बिषे भी वि बाख्य चैतन्य को स्पर्श करता नहीं, जब कहीं भी स्पर्श करें सो परमार्थ से अविपयय है। एतदर्थ तिस चित्तके स्पर्शकी पेक्षा से असत् घटबिषे घटका आभासरूप विपर्धास होवे परन्तु सो चित्त (चैतन्य)का मर्थ (बिषय) से कदाचित्भी स्पर्ध तस्मान्नजायतेचित्तंचित्तहश्यंनजायते। तस्यपश्य-न्तियेजातिंखेवैपश्यन्तितेपदम् २८। १५५॥

नहीं " अनिमित्तो विपर्यासः कथंतस्यभविष्यति " तिमित्तरहि-त विपर्यास तिसको कैसे होवेगा अर्थात् जब चैतन्यका अर्थसे स्पर्श किसीप्रकारभी नहीं, साते निभित्तरहित तिस चित्तकोवि-पर्यास कहिये आनित कैसे होवेगी, किन्तु किसी प्रकारसे भी विपर्यास हैनहीं। इत्यभिप्रायः। अरु यहही चित्त (ब्रह्मचैतन्य) का स्वभाव कहिये अविद्याहै कि जो घटादिरूप निमित्तके अवि-वमानहुये तदत् (विवामानहुयेवत्) भासना एतद्थे अभ्रान्तिके ग्रमावस भ्रान्तिकेमी ग्रसंभवहुये। ग्रिथात् जो जिसका सापेक्ष-कहै सो तिसके अभावसे अभाव होताहै । ज्ञानकी असत् घटादि-कों बिषे घटादिकोंकी ग्रामासरूपता निर्वाह करतेहैं २७।१५४॥ २८। १५५॥ हे सौम्य [ इसप्रकार बाह्यार्थ वादीके पक्षको विज्ञानवादी के मतदारा निषेधकरके अब विज्ञानवादका भी नि-पेथ करतेहैं ] "प्रज्ञतेः सनिमित्तत्वं " प्रज्ञतिका निमित्तं सहित पनाहै > इससे आदिलेके यहां पर्यन्त विज्ञानवादी जो बौद्ध ति-सका बाह्यार्थके वादीके पक्षके निषेध परायण वचनहैं, सो आ-चार्यने अनुमोदनिकया। अब तिसही वचनको हेतुकरके तिस विज्ञानवादीके पक्षके निषेधार्थ यह कहते हैं "तस्मान्न जायतेचिनं चित्तहर्यं न जायते " हताते चित्त जन्मता नहीं जिसे। चित्तका दृश्य जन्मता नहीं ? अथात्, जिसकरके विज्ञानवादीने असत्ही जो घटादिक तिसबिषे चित्तं (चैतन्य) को घटादिकोंकी आमा-त्रूपता अंगीकार कियाहै, सो हमोंने भी परमार्थ दृष्टिले अनु-मोदनकिया। अतएव तिस जितकी भी जन्मके अविद्यमान हुये ही जानने में आवनहार वस्तुकी आभासरूपता होनेको योग्यहै एतदर्थ चित्त कहिंचे चैतन्य जन्मता नहीं, जैसे चित्तका दृश्य जन्मता नहीं तैसे। एतद्थं तिसही चित्तकरकें देखनेको अशक्य

## अजातंजायतेयस्मादजातिः प्रकृतिस्ततः। प्रकृतेरः न्यथाभावोनकथिवद्भविष्यति २९। १५६॥

चत्तस्वरूपके धर्म, तिसकारणसे , क्षणिकता दुः खरूपता अरु भनात्मरूपता, इत्यादिकोंको देखते हुँ ये "तस्य परयन्ति ये जाति खेवैपरयन्ति ते पदम् " १ जो तिसकी उत्पत्तिको देखते हैं सो भाकाशिविष पादोंको प्रसिद्ध देखते हैं १ भर्थात् जो विज्ञानवादी तिस चित्त । चैतन्य । की उत्पत्तिको देखते हैं सो भाकाशिवि भनहुषे । पक्षि भादिकोंके पादिचहों को प्रसिद्ध देखते हैं। एतदर्थ यह विज्ञानवादी भन्य देतवादियोंसे भी भत्यन्त विचार शून्यहै । इत्यर्थः । भरु जे शून्यवादी हैं सो भी सर्वकी शून्यता को देखते हुयेही भपने सिद्धान्तको भी शून्यताकी प्रतिज्ञा करते हैं, सो भाकाशको मूठी बिषे महणकरने की इच्छाकरते हैं। भतएव सो शून्यवादी विज्ञानवादीकी भपेक्षा तिससे भी भि-कतर विचारशून्यही है २८। १५५॥

२९। १५६॥ हे सौम्य, "अजमेकं ब्रह्मोति" ( अजन्मा एकं ब्रह्महे ) इसप्रकार जो पूर्व प्रतिज्ञा कियाहे, तिसके कहेहुये हे तुमोंसे जो जन्मका अनिरूपण तिसकरके सो अजन्मा ब्रह्म सिद्ध हुआ। तिस सिद्ध हुये अर्थके फलकी समाप्तिके अर्थ यह इलोक है। [यहां यह अर्थ है कि, जब चैतन्यरूप स्फूर्ति अजन्मा इष्ट है, तब सो ब्रह्मही है, क्योंकि सो एक कृटस्थ स्वभाववाला है ताते। अर्थात् कृट नामेहे लोहकार वा सुवर्ण कारकी ऐरन का कि जिसके आश्रय वो सर्व कार्योंको करते हैं अरु वो जहां जैसाहै तहां तैसाही निर्विकार है, तद्वत् निरुपार्थ निर्विकार एकरस चैतन्यको भी "कृटविज्ञाति कृटस्थः इस व्युत्पत्त्यर्थसे उसको कृटस्थ कहते हैं। सो पुनः वास्तवी अजन्माही है, तथापि मायासे जन्मवान् होताभासेहे, इसप्रकृष जब कल्पना करते हैं, तब तिस कृटस्थको अजन्मा होनेकर्य

#### श्रमादेरन्तवत्वं चसंसारस्य नसेत्सति । श्रमन्तता बादिमतोमोक्षस्य नमविष्यति ३०। १५७॥

तिसकी अनुत्पत्तिही । अजनमापनाही । प्रकृति किवये स्वभाव होताहै ] " अजातंजायते यस्मादजातिः प्रकृतिस्ततः " १ जि-सकरके अजन्मा जन्मता है, तिसकरके अनुत्पत्तिही प्रकृति है ? अर्थात् अजन्माही जो चैतन्य ब्रह्महै सो जन्मता है, इसप्रकार वादियों करके कल्पनाकियाहै। अरु जिसकरके सो चैतन्य ब्रह्म कृटस्थ, अजन्मा जन्मताहै, एतद्थे तिसकी अनुत्पत्ति प्रकृति कहिये स्वभावहै।ताते "प्रकृतेरन्यथाभावो नकथाञ्चद्रविष्यति " प्रकृतिका अन्यथाभाव किसी प्रकारसेभी होतानहीं ? अर्थात् जाते चैतन्य ब्रह्मकी अनुत्पत्तिही स्वभाव ,प्रकृति, है ताते सो मनुत्पन्नतारूप प्रकृतिका अन्यथाभाव कहिये उत्पत्ति ,जन्म किसी प्रकारसे भी होता नहीं ॥ इति सिद्धम् ॥ २९ । १५६ ॥ ३०।१५७॥ हेसोम्य, जात्माके बिषे संसार जरु मोक्ष, इनके परमार्थसे सद्भावके माननेवाले वादियोंको यह दूसरादूषण कह-तेहैं। पूर्वथानहीं, इस अवच्छेदसे रहित अनादि संसारकी अन्त-वान्ता कहिये समाप्ति युक्तिसे सिद्ध न होगी । अरु जिसकरके लोकबिषे अनादिहुआ कोईभी पदार्थ अन्तवान् देखा नहीं, एतद-थे [यहां यह अनुमानहै कि विवादका विषय जोसंसार सोअन्त-वान् हैनहीं क्योंकि आत्मावत् अनावि भावरूपहै ताते] यह अर्थ पटितहै ॥ अरु जो ऐसाकहै कि बीज अरु अंकुरका हेतु अरुफल भावसे जो सम्बन्धहै, तिसके सन्तानके अनादिभावरूप हुये भी तिसका अन्त देखते हैं ताते, संसारकी अनन्तताके साधने बिषे भनेकान्तिकतेति" त्यनादिहोनेसे । यह जोहेतु कहा तिसको व्यभिचारवान्ताहै,। सोकंथन बनेनहीं, क्योंकि बीज अरु अंकुर के सम्बन्ध के संतानरूप वस्तुको एकरूपताके अभावकरके पूर्व इसप्रकरणके २०वें इलोकसे निषेधिकयाहै। ग्ररु "अनन्तताचा- श्रादावन्ते चयन्नास्तिवर्त्तमानेऽपितत्तथा । वितः थैःसहशाःसन्तोऽवितथाइवलक्षिताः ३१।१५८॥

दिमतो मोक्षस्यनभविष्यति । द्यादिवाले मोक्षकीभी अन्तता न होगी अर्थात् तैसे ज्ञानकी प्राप्तिकालिषे उत्पत्तिरूप यादिवाले । मोक्षकी यनन्तताभी न होगी, क्योंकि यादिवाले घटादिकों कि अनन्तताको देखते नहीं। यह जोकहे कि घटादिक नाशवान है क्योंकि यवस्तुरूप हैं ताते, इसप्रकार माने हुथे दोष नहीं,।तो व तैसाहोनेसे परमार्थसे मोक्षके सद्भावके प्रतिज्ञाकी हानिहोंक्षी, विस्ति मोक्षको शश्रुगंवत् असत् होतेही तिसके आदिवान्पनेका है (ज्ञानसे उत्पत्तिका) यभाव होवेगा ३०। १५०॥

३१।१५८॥ हेसोस्य वादी कहताहै। तब मोक्षको आदिशत वान्पना होहु,। तहां शिद्धान्तीं कहताहै, श्वादावन्तेचयन्नासि व वर्तमानेऽपितत्तथा, वितथैःसहशाःसन्तो ऽवितथाइवलाक्षताः। र्जो आदि शरु अन्तिबेषे नहीं है सो वर्तमानिबेषे भी नहीं, जैसे मिथ्यावस्तुके सहशहयेभी सत्य्वत् जानतेहैं? सर्थात् सृगजला वि दिक वस्तुआदि अरु अन्तविषे हैनहीं सोअपने वर्तमानसमयभी तैसेही , आदि अन्तवत्हीं, हैनहीं। अथ्वा जोवस्तु अपने अभाव स हुये हैनहीं, लोकपनी उत्पत्तिसे पूर्वभी हैनहीं बरुजो अपनेशाहिन अन्तमें नहीं सो अपने वर्तमान काल्मेंभी हैनहीं 'अव्यक्तादीनि भूतानि"इत्यादि गीतोकिप्रमाणसे जैसे यह दृष्टान्तहै तैसेमोक्षा दिक पदार्थभी सम्यक् ज्ञानकरके जन्य होनेसे । मिथ्यावस्तु के तुल्य है, तथापि उसको सूह पुरुष सत्यवत् जानते हैं। इर्थात सत् शुद्ध स्वरूप जात्माविषे जो भ्रान्तिमात्र बंधहै सो अविवेकी पे को सत्यवत् भासताहै, तैसेही भ्रान्तिरूप बन्धका प्रतिपक्षी(स पेक्षिक) जो मोक्ष सोभी भ्रान्तिरूप असत् है तथापि सोभी अविवेकी पुरुषोंको सत्यवत् भासताहै । ३१ । १५८ ॥ ३२।१५९॥हेसीम्य,।शंका। ननु,मुगजलादिकांसे स्नानपाता

# सप्रयोजनतातेषांस्वप्नेविप्रतिपद्यते।तस्मादाद्यन्त वलेनमिथेवखलुतेस्मृताः ३२। १५९॥

हिह्य प्रयोजनकी अप्रतीति (असिद्धि)से सिं सिध्याहै, परन्तु । मोक्ष अरु स्वर्गादिकों के सुखादिकों की प्राप्तिरूप प्रयोजन की प्रतीतिहै, ताते मोक्षादिकोंका मिथ्यापना नहीं,। यह शंकाकरके तमाधान, कहते हैं "सप्रयोजनतातेषां स्वप्नेविप्रतिपद्यते" श्तिन-की सप्रयोजन सहितता स्वप्नविषे विपर्ययको पावती है? अर्थात् तिन मोक्षादिकोंकी सप्रयोजनता स्वप्नविषे विपर्ययको प्राप्तहोती है। अरु जैसे स्वप्नविषे देखेहुये पदार्थोंकी विपरीतता(असत्यता) नायत् बिषे होती है। अर्थात् स्वप्नमें यह स्वप्नहें यह मिध्या है ऐसी प्रतीत होतीनहीं ग्ररु जब जायत्को प्राप्तहोताहै तब जाय-त्से स्वप्नकी विपरीतता प्रतीतहोती है । तैसे जायत्बिषे देखेहुसे पदार्थीकी विपरीतता स्वप्नबिषे होतीहै। अर्थात् जायत्से विप-रीत स्वप्न है अरु स्वप्नसे विपरीत जायत् है इस कहने से स्वप्न विषे जायत् नहीं अरु जायत्विषे स्वप्न नहीं, अतएव येदोनों पर-सर विपरीत व्यभिचारी होनेसे मिथ्याहैं। यह अर्थहै। अरु "त-सादाद्यन्तवत्त्वेन मिथेवखलुतेस्मृताः " तस्मात् आदि अन्त-गन् होनेकरके तिनको निरचयकरके मिथ्याही जानाहै? अर्थात्, तिस (जायत् अरुस्वप्रके परस्पर विपरीत व्यभिचारीपनेके हप्टा-तिकरके आदि अरु अन्तवान होनेसे, विवेकी पुरुषोंने निश्चय करके मोक्षादिसर्व मिथ्याही जानेहैं। अर्थात् जायत् यर स्वप्न-ग्त्, बंध अरु मोक्ष यहभी परस्पर विपरीत व्यभिचारी, अरुसा-पंक्षिक होनेसे मिथ्याहें, श्ररु जैसे जायत स्वप्नका परस्पर व्याभि-गारहै,तैसे उनका एकसाक्षी भारमासे भी व्यभिचारहै,तैसेहीइन क्य अरु मोक्षका परस्पर, अरु अञ्यमिचारी निर्पेक्ष सत्य एक र्ष भारमाले, व्यभिचारहै, ताते ज्ञानवानोंने इनबन्ध अस्मोक्ष दोनोंको निइचयसे मिथ्याकरकेही जाना है। अरु यदापि यह सर्वेधमीम् षास्वप्तेकायस्यान्तर्निदर्शनात्। संरुत्ते ऽस्मिन्प्रदेशेवेभूतानांदर्शनंकुतः ३३। १६०॥

दोनोंइलोक द्वितीय प्रकरणमें व्याख्या किये हैं, तथापि यहांबंध अरु मोक्षक अभावके प्रसंगसे पुनः पठनिकये हैं, ताते यहां पुन

रुक्तिदोष विचारनीय नहीं ३२। १५९॥

३३।१६०॥ हेसोम्य, "निमित्तस्यानिमित्तत्वामिष्यतेभूतद्वी नात्" त्परमार्थके देखनेसे निमित्तका अनिमित्तपना हमों करके भंगीकार कियाहै, यह २५ वें इलोकबिषे कथनकिया जो भर्थतो अब इन इलोकोंसे विस्तारित करतेहैं। [ जिस हेतुकरके स्वप्नका मिथ्यापना इष्टहै तिस हेतुको जायत् बिषेभी तुल्यहोनेसे जिया काभी मिथ्यापना इष्टकरके अजन्मा (जन्मादि विकार रहित) ज्ञानमात्र तत्त्वही अंगीकार करनेयोग्यहै, इस कहनेके अभिप्राप से कहतेहैं] "सर्विधम्मामृषास्वप्ने कायस्यान्तर्निदर्शनात्" (स्वप्न विषे सर्वधम्भ मिथ्याहै शरीरान्तर होनेसे, अर्थात् जब शरीरान्त व रहोनेसे स्वप्नके सर्व पदार्थ असत्य हैं, तब विराट् के शरीराना सर्व जगत्के देखनेसे तिसका मिथ्यापना निवारणकरनेकोश्रम नहीं। अर्थात् बहदारगयक उपनिषद् बिषे, शरीरके अन्तर एक खड़े केशके सहस्रवें भाग प्रमाण हितानास्नि नाडियां हैं तिनमें एकनाडी के अन्तर स्वप्नजगत् भासता है, परन्तु स्वप्नके पर्वत सागरादि सहित जगत् के होने प्रमाण देशकाल वस्तुका बी संकोच अभाव होनेसे, अरु तिस नाड़िक अन्तर भी महासूझ भारमाकी पूर्णता से, एकठिकाने दोवस्तु रहे नहीं इस न्यायते क उस नाडीके अन्तरस्थानादिकों के अभावसे वहां भासमात स्वप्रजगत् सो भ्रान्तिमात्र होनेसे असत्है । तैसेही इस जाग जगत्को विराटके शरीरान्तर होनेसे अरुतहांभी इस व्याष्ट्रिती व रवत् देशकालादिकोंके संकोचसे अरु चैतन्य आत्माकी पूर्णी ित्र वह दृश्यमान जो जायत् जगत् तिसकोभी भारति हैं।

### नयुक्तंदर्शनंगत्वाकालस्यानियमाद्रतो । प्रतिबुद्ध-श्ववेसर्वस्तिस्मिन्देशेनविद्यते ३४ । १६१ ॥

से तिसका मिथ्यापना निवारण करनेको शक्य नहीं। ग्ररु जो ऐसाकहो कि यह समस्त जायत् जगत् विराट्का वपुहै विराट् के शरीरान्तर स्वप्नवत् नहीं,ताते असत्भी नहीं,।तो अवणकरो हेतीम्य आकाशसेभी महासूक्ष्म आत्मतत्त्व घनशिलावत् पूर्ण-तासे व्यास है, उससे खालीस्थान जगत्के रहनेको कोई नहीं, गर एकठिकाने दोवस्तु रहेनहीं इसन्याय प्रमाण देखनेसे उस परिपूर्ण अखंड चैतन्यबिषे उससे रीते स्थानके अभावसे आका-शादि सर्व जगत् उस अधिष्ठान तत्त्विषे रज्जुमें सर्पवत् अध्यस्त होने से भ्रान्तिरूप असत्यही निरचयकरने के योग्यहै। यह अर्थ है, किंवा, जब योग्य देशके अभावसे स्वप्नका मिथ्यापना दृष्ट है, तव प्रत्यगातमा से अभिन्न अखंड एक रस अवकाश रहित इस ब्रह्मरूप देशिबेषे प्रसिद्ध विद्यमान वस्तु का दर्शन कहांसे होगा, किन्तु ब्रह्मको आपसे इतर अवकाश रहित होनेसे किसी प्रकारसे भी ,उसबिषे अन्यका दर्शन बनेनहीं,। अरु जिस करके स्थान विना जगत्का दरीन होता है , तातस्थान विनाके स्वप्नवत् नायत् जगत् भी मिथ्या है। यह इसका अर्थ है ३३। १६०॥ ३४। १६९ ॥ हे सौम्य अब उक्तार्थको ही वर्णन करते हैं नयुक्तंदरीनंगत्वा कालस्यानियमाद्रतौ । १ गति बिषे काल के मनियमसे जायके दर्शनयुक्तनहीं? अर्थात् जैसे स्वप्नबिषे देशान्तर को जानेमें कालके अनियमसे देशान्तरको जायके देखना युक्त नहीं । अर्थात् स्वप्नमें जो अनेक योजनोंके अन्तरवाले देशान्तर वा दीपान्तरको अरु तहांके पदार्थीको पुरु देखताहै सो शरीरसे बाह्य उन देशान्तर वा द्वीपान्तरमें जायके देखता नहीं क्योंकि जायत्को त्यागके स्वप्नको प्राप्त होने के मध्य इतना दीर्घ काल नहीं जो उन देशान्तरके प्राप्त होनेमें चाहिये, किन्तु शनैःशनैः जायत्की निवृत्ति ग्रंह स्वप्नकी प्रवृत्ति प्रायः समकालही होती है, ग्ररु तैसेही स्वप्नकी निवृत्तिके समकालही जायत्की प्राप्ति होती है ताते जायत्से स्वप्नमें जाने अरु स्वप्नसे जायत्में जावने के मध्य इतना दीर्घ काल नहीं जो स्वप्नमें देहसे बाह्य देशाना को जाय गरु गावे । तैसे जायत् बिषे भी मरणोत्तर अर्चिराहि मार्गसे जायके ब्रह्मका दर्शन युक्त नहीं, क्योंकि ब्रह्म जो है से काल , अरु देश, के अवच्छेदसे रहितहै । अथीत् यहां जो स्वाक दृष्टान्तसे ,जायत्विषे मरणोत्तर अचिरादि मार्ग से जायके ब्रह्म के दर्शन युक्त नहीं ऐसा कहाहै सो अस्तु परन्तु अचिरादि उन रायण मांगके साधनेवालेको ,ब्रह्मात्माके चभेद ज्ञानीवत् शरी से उत्क्रमण (निकसे) बिना यहांहीं "ब्रह्मैवसन्ब्रह्माप्येति" नि विशेष ब्रह्मभावकी प्राप्तिवत् , ब्रह्म प्राप्ति नहीं, किन्तु उसको म चिरादि क्रमसे ब्रह्मलोक प्राप्तिहै, ताते उसका मरणोत्तर बाह्य गमन युक्तहै "यचेमेऽरग्ये श्रद्धातपइत्युपासते तेऽचिषमिति म्भवत्य चिषोऽहरह आपूर्यमाण यक्ष्मापूर्यमाणपक्षाद्यान् पुड्ड ङ्ङेतिमाला ७ स्तान् । मालेभ्यः सम्बत्सर्७ सम्बत्सरादादित मादित्याचन्द्रमसं चन्द्रमसोविद्युतं तत्पुरुषोमानवःसएनां ब्र गमयत्येषदेवयानः पन्था इति " तयोध्वमायन्नभृतत्वमेतीति । इत्यादि प्रमाण से अचिरादिकों के उपासकको साक्षात् मी प्राप्ति न होयके उसको सुषुम्नानाडीके मार्ग देहसे उत्क्रमणहीव देवयान मार्गकी रीतिसे ब्रह्मलोक प्राप्ति अरु ब्रह्माके साथ मा पेक्षिक मोक्ष हैं, ॥ किंवा ॥ "प्रतिबुद्ध इचवैसर्व्वस्तिस्मिती नविद्यते १ ८ सर्वजन प्रबोधको पाया हुआ तिस देशबिषे विष मान होता नहीं ? अर्थात् जैसे सर्वजन जिस देशबिषे स्थितही सोयेहुये स्वप्नोंको देखते हैं सो पुनः प्रबोध (जायत्) की पूर्व के तिस देशबिषे कि जिन देशान्तर वा द्वीपान्तरोंको स्वप्तमें खताहै, स्थित होतानहीं | इसप्रकार होने से स्वप्नका मिथा नाही बांछितहै। तैसे जायत्बिषे भी जिस देहरूप देशबिषे रि

मित्रायैः सहसम्मन्त्रय सम्बुद्धो न प्रपद्यते। गृहीत-ज्वापि यत्किञ्चित् प्रतिबुद्धो न पश्यति ३५। १६२॥

हुआ पुरुष संसारको अनुभव करताहै, पुनः ब्रह्मभावको पाया हुआ तिस देहरूप देशिब स्थित नहीं है, क्योंकि परिपूर्ण ब्रह्मरूप होयके स्थित हुआहै। एतद्थे जायत्का भी मिथ्यापना श्रंगीकार करने योग्यहै॥ इस इलोक का तात्पर्ध्यरूप अर्थ यहहै कि जायत्बिषे गमनागमनके काल जो नियमितहें अरु जो देश प्रमागसे हैं, तिनके नियमसे स्वप्निबंधे देशान्तरको गमन होवे नहीं, किन्तु देहके भीतर देशान्तरादि प्रपंच देखते हैं, तैसे जा-यत्बिषे भी घटित हैं, याते तिन जायत् अरु स्वप्न विनोंको तुल्यहोने से, उन दोनोंका मिथ्यापनाभी तुल्यही है ३ १।१ ६ १॥

इपार ६ र॥हेसीम्य, जिसे स्वप्तविषे विसंवादसे , अर्थात निण्णल प्रवृत्तिके जनक भ्रमरूपतासे, अप्रमाणपना इच्छितहे, तैसे
ही जायत्विषेभी ब्रह्मवादियोंके साथ मिल विचारकरके अविद्या
निदासे सम्यक्प्रकार प्रबोधको पाया जोपुरुष, सोपुरुष, परम
श्रेय, हमोंकरके साधनेयोग्यहे, वा नहीं इसप्रकार विचार किये
मोक्षके साध्यभावको जानता नहीं अर्थात् ब्रह्मवेत्ताओंका सतसंगी सम्यक् विचारवान् आत्मानुभावि पुरुष ,मोक्ष हमों करके
साधनेयोग्यहे इस भावको जानता नहीं क्योंकि ,उसको सत्
संगके प्रभाव से आत्माकी एकता के अनुभवहुये सर्वकी नित्य
मुक्ताका निरुचयहे ताते। एतदर्थ मुमुक्षुपना अरु श्रवणादिसापनोंकी कर्त्तव्यता भ्रान्तिसेहिंह,इसप्रकार कहते हैं मित्रादेशइसम्मन्त्र्य सम्बुद्धो न प्रपद्यते, ग्रहीतत्र्चापि यत्कित्र्चत् प्रतिबुइसम्मन्त्र्य सम्बुद्धो न प्रपद्यते, ग्रहीतत्रचापि यत्कित्रचत् प्रतिबुइसम्बद्धो न प्रपद्यते, ग्रहीत्रचापि यत्कित्रचत् प्रवित्रचत्व स्वर्गाच सम्बद्धान स्वर्गाच सम्बद्धान सम्बद्धान स्वर्गाच सम्स्वर्गाच सम्बद्धान स्वर्गाच सम्बद्धान सम्बद्धान सम्बद्धान सम्बद्धान सम्यत्व सम्बद्धान स्वर्गाच सम्बद्धान सम्

स्वप्ने चावस्तुकः कायः पृथगन्यस्य दर्शनात्।यग कायस्तथा सर्वे चित्तदृश्यमवस्तुकम् ३६ । १६३॥

देशादिकोंको विद्वान् देखता नहीं, क्योंकि तिस विद्वान् करते ते साध्य फलका अभावहै, (उससे श्रेष्ठअरु अन्य कुछभी नहोनेते हैं इसप्रकार कहते हैं] यहणिकये जिसकिसको ( अर्थात् स्वप्रति) ह यहणिकया जोकुछ ( सुवर्णादि पदार्थ तिनको भी देखता (पावता) ह नहीं, अरु गयाहुआ देशान्तरकेताई जातानहीं । आर्थात् स्वप्रति विषे जिन देशान्तरको जाता है, तिन देशान्तरको जायत् हुआ जातानहीं ३५ । १६२ ॥

३६।१६३॥ हेसोम्य, [किंवा स्वप्नावस्था बिषे जिस शाहित करके नदी अरएयादिकोंबिषे विचरता है, सो मिथ्या है, क्योंकि तिस स्वप्नगत देहसे भिन्न निरचल जायत्गत अरीरको देखें हैं, तैसे जायत्विषेभी जिस संन्यासी भादिक श्रीरसे लोकोंकर व के पूजनेयोग्य वा देवकरने योग्य देखते हैं, तिसको मिथ्याकहते ह हैं, क्योंकि तिस श्रीरसे प्रथक् ब्रह्मनामवाला कूटस्थ रूप श्री ह का यथार्थ अनुभवहै ताते, इसप्रकार कहते हैं ] "स्वप्ने चावस्तु । कः कायः प्रथगन्यस्य दर्शनात् " स्वप्नाबिषे जो शरीर है सो । अवस्तु रूप है, अन्य से प्रथक् देखने से ? अर्थात् स्वप्नविषे भारत एयादिकों में भ्रमताहुआ जो शरीर देखते हैं सो अवस्तुरूप हैं। क्योंकि तिस स्वप्न के शरीर से एथक जायत का शरीर देखतेहैं। ताते "यथा कायस्तथा सन्वे चित्तहर्यमवस्तुकम्" १ जैसे गरी तेसे चित्त का हर्य सर्व अवस्तुरूप है ? अथात् जैसे स्वप्नका है इय शरीर असत् है तैसे जायत् बिषे भी सर्व चित्तका हृइय ग्रा स्तुरूपही है, क्योंकि चित्तका दृश्य (किल्पत है ताते। ग्रह स्व के तुल्य होने से जायत भी असत्यही है, ऐसा इस प्रकरण मर्थ है ३६। १६३॥ ३७। १६६॥ हे साम्य, [जैसे जायत को अनुभव करती

गृहणाज्जागरितवत्तदेतुः स्वप्त इष्यते। तदेतुत्वातु तस्यैव सज्जागरितमिष्यते ३७।१६४॥

होते स्वम को भी अनुभव करते हैं। अरु स्वम को जायतका कार्य होनेसे जो स्वप्नका द्रष्टाहै तिसहीका जायत् । स्वप्नरूप कार्य हुआ विद्यमान है। यह स्वप्न असत् है। एतदर्थस्वप्नवत् नायत् का मिथ्यापनाही है, इस प्रकार कहते हैं ] इस कह-नेके हेतु से भी जायत्की बस्तुका असत्पना है " यहणाज्जाग-रित वत्तद्धेतुः स्वप्न इष्यते । हजायतवत् महणसे तिस हेतुवाला स्वप्न अंगीकार करते हैं ? अर्थात् जायत्वत् याह्य याहक ्रूपसे स्वप्नके ग्रहणसे तिस जायत्रूप हेतुवाला । जायत् का कार्य) स्वम अंगीकार करते हैं, [ किंवा, जायत्का अनेक पुरुषों को साधारणहोने रूप जो विद्यमानपनाहै सो वास्तवसे है नहीं, क्योंकि स्वप्नका कारण है ताते, किन्तु तैसे अनेकको साधारण होनेवत् भासमानपना है, इसप्रकार कहते हैं ] तिस हेतुवाला होनेसे (जायत्का कार्य होनेसे) तिसही स्वप्नके द्रष्टाको जा-गत् सत्य अंगिकार करतेहैं, अन्योंका नहीं 'जैसे स्वप्नहैं,। [प्र-माताक होते वाध्य होनेरूप स्वप्नका मिथ्यापनाहै, अरु जायत् को पुनः तिस बाध्यहोनेकी अप्रतितिसे परमार्थसे सत्पना है, पर कार्यको सिथ्यापनेके हुये कारणको भी मिथ्यापना है, इस बिषे प्रमाणके अभावसे सर्वको साधारण अरु विद्यमान जो जा-यत् सो भिथ्याहोनेके योग्य नहीं। यह शंकाकरके कहते हैं] यह मित्रायहै। जैसे स्वप्नजोहै सो स्वप्नके द्रष्टाकोही सत्य है। अ-थीत् साधारण विद्यमान वस्तुवत् भासता है, तेसे तिस जायत् रूप कारणवाला होनेसे तिस स्वप्नका स्वप्नके द्रष्टाकोही साधा-रण विद्यमान वस्तुवत् भासनाहै, परन्तु साधारण विद्यमान जो वस्तुहै सो स्वप्नवत् है नहीं। यह इसका अभिप्रायहै ३७।१६४॥ ३८।१६,५॥ हे सोम्य, [स्वन शरु जामत्के कार्य कारण

# उत्पादस्याप्रासिद्धत्वाद् जंसर्व्यमुदाहतम्। नचभूताः दभूतस्य संभवोस्ति कथञ्चन ३८। १६५॥

भावकेहुये भी दोनोंका मिथ्यापना तुल्य नहीं 'क्योंकि सो पा स्पर अत्यन्त बिलक्षणहै। यह शंकाकरके कहते हैं] शंका।ना जायत्के पदार्थको स्वप्नकी कारणताके हुये तिस । जायत्के प दार्थ । का स्वप्नवत् अवस्तुपना न होवेगा, क्योंकि जिसकते स्वय अत्यन्त अस्थिर है अरु जायत्को स्थिर देखते हैं, अत्य तिनकी परस्पर विलक्षणता है ताते । तहां । समाधान । कहते हैं। हे वादी तिसप्रकारका अनुभव अविवेकी पुरुषोंको होता है यह तेरा कथन सत्य है, परन्तु विवेकी पुरुषोंको तो किसी भी वस्तुकी उत्पत्ति प्रसिद्ध है नहीं "उत्पादस्याप्रासिद्धत्वाद्जं सर्व सुदाहतम् । [ उत्पत्तिको अप्रसिद्धहोनेसे सर्व अजन्मां कहाहै] अर्थात् विवेकी पुरुषोंको किसी भी पदार्थकी उत्पत्ति प्रसिद्ध नहीं एतदर्थे उत्पत्तिको अप्रसिद्धहोनेसे अज आत्माही सर्वहै "स्वा ह्याभ्यन्तरोह्यजः " 'बाहर भीतर सहित है अरु अजन्मा है इसश्चितिके प्रमाणसे। इसप्रकार वेदान्तों विषे सर्व अजन्माही कहाहै। अरु सत्रूप जायत्से असत्रूप स्वप्न उपजाता है, इस प्रकार तू मानताहै, तथापि सो । जायत् । असत्ही है। क्योंकि " नच भूतादभूतस्य संभवोस्ति कथञ्चन " विद्यमानसे श्री यमानका किसीप्रकारसे भी संभव नहीं ] अर्थात् विद्यमान दार्थसे अविद्यमान वस्तुका किसीप्रकारसे भी संभवहोना संभी नहीं। अरु लोक बिषे असत्यरूप राराष्ट्रंगादिकों का किसीप्रकी से भी संभव होतानहीं बर देखा भी नहीं ३८।१६५॥

३९।१६६॥ हे सौम्य,। शंका। ननु, हे सिद्धान्ति तूर्नेहीते ३७ वें रलोकविषे स्वप्न जायत्का कार्य्य है इसप्रकार कहाहि ते उत्पत्ति सप्रसिद्ध है ऐसा कैसे कहता है,। तहां समाधान कही हैं, हे वादी जिसप्रकार कार्य कारणभाव हमों करके कहनेको हैं श्रमज्जागरिते दृष्ट्या स्वभे पश्यति तन्मयः। श्रम-त्स्वप्नेऽपि दृष्ट्या च प्रतिबुद्धो न पश्यति ३९।१६६॥ नास्त्यसद्देतुकमसत्सदसद्देतुकन्तथा। सञ्चसद्दे-तुकंनास्तिसद्देतुकमसत्कृतः ४०।१६७॥

च्छितहै, तैसे कहतेहैं, सो तू सावधानहोय अवणकर "असज्जा-गरिते हृष्ट्वा स्वप्ने पर्याति तन्मयः। [जायत् बिषे असत्को देखके तन्मयहु आस्वप्नबिषेदेखताहै ]अर्थात् असत् (रज्जुसर्पवत्किल्पत) बस्तुको देखके तिसके भावकी भावना करके युक्त वा तिस अ-सत् बस्तुके ज्ञानके दृढ़ संस्कार करके युक्त 'तन्मय हुआ पुरुष जायत्वत् स्वप्निबेषे याह्य अरु याहक (बिषय अरु इन्द्रिय) रूप से कल्पना करता हुआ देखताहै, [ जैसे जायत्बिषे देखेहुये प्र-पंचको स्वप्नविषे देखने से जायत्की बासनाके आधीन जो स्वप्न सो जायत्का कार्य होने करके व्यवहार करते हैं, तैसे स्वप्नबिषे देखेहुये प्रपंचको जायत्बिषेभी देखनेसे जायत्को तिस स्वप्नका कार्यपना सिद्ध होता है, यह शंका करके रलाकके उत्तराई को कहते हैं ( व्याख्यान करते हैं ) ] तैसे " असत्स्वप्नेऽपि दृष्ट्वा च प्रतिबुद्धो न प्रयति । १ स्वप्नबिषे असत्को देखके जायत्को प्राप्त हुआ देखता नहीं ? अर्थात् 'जैसे जायत्के असत् पदार्थी में त-नमय हुआ स्वप्नबिषे तिनको देखताहै, तैसे स्वप्नबिषे भी असत् अविद्यमान, वस्तुको देखके जायत्को प्राप्तहुआ पुरुष कल्पना न करताहुआ देखता नहीं, अरु तैसे कदाचित् जायत् विषे भी देखके स्वप्नविषे नहीं देखताहै, यह अर्थ दलोकके चकारसे बोधित है। ताते विशेषकरके स्वप्नको जायत्की वासनाके आधीनहोने से, जायत्को स्वप्नका हेतुहै इसप्रकार कहतेहैं, परन्तु सो जा-यत् । परमार्थसे सत्यहै ऐसेकरके कहते नहीं ३९।१६६॥

४०। १६७॥ हेसोम्य, व्यवहार दृष्टिसे जायत् अरु स्वप्नका कार्य कारणपना कहा, अरु वास्तवदृष्टिसेतो कहीं भी कार्य्य का-

रणपनाहै नहीं। इसप्रकार कहतेहुये वस्तुके अज्ञानसे अवस्तुही कार्यहोताहै,ऐसे कहनेवालेक मतका निषेध करतेहैं,] परमार्थत तो किसीका भी किसीभी प्रकारसे कार्य कारणभाव संभवता नहीं। प्रदन। कार्य कारणभाव कैसे नहीं संभवे हैं, । उत्ता तहां प्रथम , जो वस्तुके अज्ञानसेही अवस्तुरूप कार्य होता है ऐसे माननेवाले पुरुषोंप्रति कहते हैं " नास्त्यसदेतुकमसत् सद-सद्वेतुकन्तथा " [ असत् हेतुवालेको असत् कहते हैं सो है नहीं सत् यसत् हेतुवाला है नहीं ] अर्थात् असत् जो राराष्ट्रंगादिक सो जिस असत्काही कारण है ऐसे जे आकाशके पुष्पादिक ति नको असत् हेतुवाला असत् कहतेहैं सो है नहीं। अरु शून्यवादी तो ("असतः सज्जायते" इस विकल्पकी श्राति प्रमाणसे शून्यसेही सत्रूप कार्यहोता है इसप्रकार मानते हैं, अब तिनके प्रति कहते हैं, जैसे सत् ,विद्यमान, घटादिरूप वस्तु भी प्रसत् हेतुवाला । अर्थात् शश शृंगादिकोंका कार्य । होतानहीं । अर्थात् यभाव ( यसत् ) रूप जे शशाके शृंग (सींग ) तिसका कार्य मावरूप , सत्य, धनुष किसीने भी कहीं भी किसी कालबिषेशी देखान्हीं, ताते अभावरूप शून्य कारणसे भावरूप सत्यकार्यकी उत्पत्ति कहनी माननी असत्ही है।। अब कारण अरु कार्यदी नोंके सद्भावके माननेवाले जे सांख्यादि वादी तिनके प्रतिकहते हैं "सम सद्देत्कं नास्ति सद्देत्कमसत्कृतः ? [्सत्, सत्हे तुवाला नहीं, तब सत्रूप हेतुवाला असत् कैसेहोगों, करापि होतानहीं,] अर्थात् सांख्यवादी कारण प्रधान अरु तिस्क कार्य सूक्ष्म स्थूल प्रपंच, इन दोनोंबिष सद्भाव मानतेहैं कि स्त कारणसे सत् कार्यहोताहै, तिनकेप्राति कहते हैं, जैसे सत् वि वमान घटादिक सत् हेतुवाला । अर्थात् अन्य सत्वस्तुका कार्य नहीं। अर्थात सत् उसको कहतेहैं जो उत्पत्त्यादि रहित कर्ल त्रयश्रवाध्य सदा एकरसरहै सो सत्, अरुप्रधान कार्यस्वपते उ त्पन्नहोनेवाला ताते सत् नहीं, श्ररु कार्य श्रपनी उत्पत्तिरे पूर्व

ग्रह सयके परचात् सभावरूप होनेसे उत्पत्ति सभाववालाहुआ कदापि सत् होनेके योग्य नहीं, ताते कार्य, कारण उभय विसत् भावनाके करनेवालेका मत सत् नहीं । अब कोई एकवादी इस मिथ्या प्रपंचरूप सृष्टिका सत्रूप ब्रह्मकारण है । श्रिशत् तत्रूप ब्रह्मसे यह मिथ्यासृष्टि उत्पन्न होती है, इसप्रकार बर्णन करते हैं, तिनके प्रतिनिषेधकरते हैं कि, तैसे सत्रूप हेतुवाला (सत्काकार्य) कैसे संभवेगा । किन्तु कदापि नहीं। अर्थात् जो सत् होताहै सो कार्य भावको प्राप्तहोता नहीं क्योंकि एकरस मत्रूप है ताते, अरु सत्से असत्कार्य, अर्थात् सत्का कार्य प्रसत् होतानहीं क्योंकि कारण सद्भूप है, पर कार्यरूप प्रपंच प्रसत् है, ताते सो सत्का कार्य होनेके योग्य नहीं, ताते सत् रूप ब्रह्म अरु असत् प्रपंच इनका कार्य कारण भाव युक्तनहीं। मह जो कहो कि "सदेवसीम्येदमयभासीत" इत्यादि श्रुतियोंने इस सृष्टिका कारण सत्कहा है, तो तिन श्रुतियों का ताल्पर्य कार्याकारण भाव कहनेका नहीं किन्तुएक भहैतभात्मत-विके प्रकाशनार्थ है, क्योंकि " वाचारंभण विकासे नामधेयं " इत्यादि श्रुतियोंने कार्यको वाचारंभण (कहने) मात्रही कहाहै एथक् सत्तावाला नहीं, ताते " मृतिकेत्येवसत्यं "। एकमृतिका ही सत्यहै, इस दृष्टान्तसे एकसर्वाधिष्ठान सत्यात्माही सत्है, एसे कहके "एतदातम्यमिद्धं सर्वे तत्सत्य कं समात्मा तत्त्वम-सि " इस उपदेश से काय्योकारण भाव भेद रहित एक अद्दैत भारमतत्त्व प्रकाशित कियाहै ॥ ताते सत्रूप ब्रह्मका असत्रूप पृष्टिकार्यहै यह कथन अयुक्तहै ।। अरु अन्यप्रकारका कार्यकारण भाव संभवे नहीं, वा कल्पनाकरनेको शक्य नहीं, एतदर्थ विवे-की पुरुषोंको किसीभी वस्तुका कार्याकारण भाव सिद्ध नहीं।। इत्यभित्रायः ॥ ४० । १६७ ॥ जन्म । अस्तरूप जायत् सरु स्वप्नके

पदार्थी से कार्य कारण भावकी शंकाको अन्य हेतुसे दूरकरतेहुये

विपर्यासाद्यथा जायदिचन्त्यान् भूतवत् रएशेत्।
तथा स्वप्ने विपर्यासाद्यम्मारतत्रैव पर्यति ४१।१६८॥

उपलम्भात् समाचारादस्तिवस्तुत्ववादिनाम् । जातिस्तु देशिताबुद्धेरजातस्त्रसतां सदा ४२।१६९॥

कहते हैं "विपर्ध्यासायथाजायदिचन्त्यान् भूतवत् स्प्रशेत् " 'जैसे जायत्विषे विपर्ध्याससे अचिन्त्य परमार्थवत् स्पर्शकरता है' अर्थात्जैसे कोईपुरुष जायत्विषे विपर्ध्यास कहिये अविके से अचिन्त्य कहिये चिन्तन करनेको अशक्य, रज्जु सपीरिक पदार्थोंको परमार्थवत् स्पर्श करताहै। अर्थात् स्पर्श करतेहुयेक् विकल्प करताहै "तथा स्वप्ने विपर्ध्यासाद्धम्मीस्तत्रे व पद्याति" तिसे स्वप्नविषे विपर्ध्याससे धर्मोंको तहांही देखताहैं अर्थात्जैते जायत्विषे तैसे स्वप्नविषे विपर्ध्यास (अविवेक)से हस्तिअश्वादि पदार्थोंको तहांहीं (अपने अन्तरजहां स्वप्नके पदार्थयोग्यस्थान का अभाव है) देखता है, । अर्थात् देखेहुयेवत् कल्पना करता है, परन्तु जायत्से उत्पन्नहोनेवालेको देखतानहीं ४९। १६८॥

४२।१६९॥हेसीम्य, वास्तव दृष्टिसे कार्यकारण भावने गरे सिद्ध हुये "जन्माद्यस्य यतः", इस जायत्के जन्मादिक जिल्ले से होते हैं, इत्यादि वेदान्त शास्त्र व्याससूत्रोंकरके ब्रह्मको जाति काकारण कैसे सूचितिकयाहै,। यह शंकाकरके कहते हैं] "उपले म्भात् समाचारादिस्तवस्तुत्ववादिनाम्, जातिस्तुदेशिताबुदैं। जातेस्त्रसतां सदा " 'उत्पत्ति उपाजम्भसे श्रम्स सम्यक् श्रावण्या से, ऐसे कहनके स्वभाववाले श्रम्स श्रम्त्यक् श्रावण्या ने वालेके श्रथे उपदेशिकया हैं, श्रिथात् व्यासादिक श्रहेतवाले पंडितों ने जो जगदुत्पत्ति कहीं है (उपदेशिकया है) सो तो उपले लंभ,दैतकी प्रतीति,से। श्रम्स वर्णाश्रमादिक धर्म्सके सम्यक् आव रणसे। इनदोनों हेतुश्रों से "बस्तुभावमस्ति" हैतका वस्तुआव रणसे। इनदोनों हेतुश्रों से "बस्तुभावमस्ति" हैतका वस्तुआव है, इसप्रकार कहनके स्वभाववाले वस्तुवादी, श्रम्स जगत्

ब्रनुत्पत्तिसे सदाभयके पावनेवाले दृढ़ बायही कर्मादिकों विषे श्र-द्वावान् मन्दविवेकियोंके अर्थ[कार्यकारण भावको अंगीकारकरके जन्मके उपदेश करनेवाले अहैत वादियों का उपदेश मन्द विवे-कियों बिषे विवेकी हद्भता का उपाय होने करके कैसे होवेगा यह शंका करके तब कहते हैं ] वो कम्भवादी सन्द विवेकी व तिस उत्पत्तिको प्रथम यहणकरो, परन्तु परचात् वेदान्तके अभ्या-तियों को अजन्मा अदय आत्मा को विषय करनेवाला विवेक स्वतःही होवेगा "वेदान्ताभ्यासिनान्तु स्वयमेवाजाद्वयात्मविषयो विवेको भविष्यतीति" इसप्रकार दृढविवेकका उपाय होनेकरके, उपदेश करतेहैं , परन्तु परमार्थ बुद्धिसे नहीं। अह जिस करके वे कम्मवादी व अविवेकी परिडत स्थूल, बहिर्मुख, बुद्धिवाले होने से, अनुत्पन्नहुये बस्तुसे अपने विनाश को मानते हुये संदा भयको ही पावते हैं, एतदर्थ तिनकेलिये सूत्रकारादिक परिदत्तों की प्रवृत्ति उचितहैं। यह अर्थ है। अर्थात् कम्भवादी आदिक जे बहिर्मुख वृत्तिवाले मन्द विवेकी हैं तिनको आत्मसत्ताले एथक सत्तावाला जगत् भासताहै,तिसकी निवृत्तिकेअर्थ उनपर उपकार करतेहुये सूत्रकार व्यासादि वेदान्ती परिडतों ने ब्रह्मसे जगद-एति कहीहै तिसकरके वो स्वतः ही समभेंगे कि कारणसे कार्य की प्रथक् सत्ताहोती नहीं चरु यह सर्वजगत् ब्रह्मसे उत्पन्नहुआ है ताते इसकी प्रथक सत्ताके अभावसे यह ब्रह्मरूपही हैं, इस प्रकार एक अद्वेत ब्रह्मज्ञान होनेके अर्थ सूत्रकारने ब्रह्म से सृष्टि का जन्म ( उत्पत्ति ) कही है, परमार्थ हरिसे नहीं । अरु यहही भर्थ "उपायः सोवताराय नास्ति भेदः कथञ्चन " इस तृतीय प्रक्ररणके १५वें इलोक बिषे कहाहै (सो सृष्टिका प्रकार । अदैत बिपे बुद्धिकी उत्पत्तिके अर्थ है। ४२। १६९॥

४३। १७०॥ हे सौम्य, [ "उदरमन्तरंकुरुते अय तस्यभयं भवतीति" ( जो थोडा भी अन्तर (भेद) करताहै पश्चात् तिसको भयहोता है ) इत्यादि श्रुतियों के प्रमाण से ब्रह्म बिषे विकारके अजातेस्त्रसतान्तेषामुपलम्भाद्वियन्तिये।जातिहोः षा न संत्स्यान्त दोषो ऽप्यल्पो भविष्यति ४३।१५०॥

देखने वाले को भयका होना सुनते हैं। अरु तैसे हुये श्रुति अर्थके जाननेवाले परिडतोंको भी भेदज्ञानसे अनुमहकी योग ता न होगी। यहशंका करके तब कहते हैं] " अजातेस्त्रसताले षामुपलम्भादियन्तिये " र अनुत्पत्तिसे भयको पावते हुये उपलेभ ( आत्मा ) से विरुद्ध जाते हैं ; अर्थात् जो ऐसे उपलम्भ (प्र तीति )से अरु सम्यक् आचरणसे अनुत्पात्ति । अर्थात् अनुत्पन हुई वस्तुसे । भयको पावते हुये द्वैत वस्तु हैं , इसप्रकार महैत चात्मासे विरुद्ध जातेहैं। अर्थात् दैतको प्राप्तहोते हैं। तिन अनु त्पत्तिसे भयको प्राप्तहोनेवाले श्रद्धा सम्पन्न सन्सार्ग को ग्राश्र करनेवालेको "जातिदोषा न सेत्स्यन्ति दोषोऽप्यल्पोभविष्यति" र्जातिके किये दोष होते नहीं, यद्यपि कोईदोष अल्पही होवेगा? अर्थात् जातिकहिये प्रतीतिके किये दोषहोते नहीं । अर्थात् सिदि को पावतेनहीं,क्योंकि सन्मार्ग कहिये विवेकमार्ग तिस बिषे प्रत् होतेहैं तात । अरु यद्यपि(जो कदापि) कोईएक दोष होताहै, सोभी सम्यक् ज्ञानकी अप्राप्तिरूप निमित्तका किया गर्भवासादिरूप अल ही दोप होवेगा यह अर्थ है।। अर्थात् यहां जो कहाहै कि जो कदापि कोई एकदोष होताहै सोभी सम्यक् ज्ञानकी अप्राप्तिरूप निर्मित का किया गर्भवासादि अलप दोष होवेगा, सो गर्भवासको अल दोष कहा सो आक्षेप प्रतीति होता है, क्योंकि गर्भवासरूप होष सर्व दोषोंका मूल है , ताते उक्त कथनका यह अभिप्राय प्रतीत होता है कि सम्यक ज्ञानसे रहित पुरुष को गर्भवास उपलक्षण करके सर्वदोष (अनर्थ) प्राप्तहोताहै ४३।१७०॥

४४। १७१ ॥ हे सौम्य,। शंका। ननु, हैत की प्रतीति श्री वर्णाश्रमके धर्मिके आचारको प्रमाणरूप होनेसे, हैतवस्तु वास्ति ही है, सो कथनबने नहीं, क्योंकि प्रतीति कहिये अनुभव श्री उपलम्भात् समाचारान्माया हस्ती यथोच्यते । उपलम्भात् समाचाराद्सितवस्तु तथोच्यते ४४।१७१॥

चारका परस्पर में व्यभिचार है ताते। प्रश्न। तिनका व्यभिचार कैसेहै। तहां, उत्तर, कहते हैं "उपलम्भात् समाचारान्मायाहस्ती वयोज्यते" [जैसे मायाका हस्ति प्रतीतिसे अरु आचारसे । हस्ती ऐसे कहते हैं] अर्थात् जैसे मायाका किसी इन्द्रजाली आदिकों करके रचित । हस्ती (हाथी) हस्तिवत् प्रतीति होता है, अरु जैसे अन्य हस्तीके अर्थ आचरते हैं तैसे इसमायाके हस्ती विषे भी आचरते हैं, ( अर्थात् उसके रूप गुण स्वभावादिकों के वर्णन में प्रवर्तहोतेहैं । एतदर्थ जैसे असत् हुआ भी सायाका हस्तिको प्रतीति अरु आचारसे अर्थात् हस्तिके सम्बन्धी धम्मींसे । यह इस्तीहै इसप्रकार कहते हैं "उपलम्भात् समाचारादस्ति वस्तु तथोच्यते " { तैसे प्रतीति अरु आचारसे वस्तु है, इसप्रकार कहते हैं 3 अर्थात् जैसे मायाके हस्तिको प्रतीति अरु आचारसे इस्तीहै ऐसा कहतेहैं । तैसेही प्रतीति अरु आचारकरके भेदरूप हैतवस्तुहै इसप्रकार कहते हैं। एतदर्थ [ जैसे | मायावी करके रचित । मायामय हस्तिबिषे वास्तवताका अभावहोनेसे भी ति-सकी प्रतीत बह बाचरणहोताहै, तैसे द्वैतिबिषे भी उनकी प्रतीति मह वणीश्रम आदिकोंके आचरणको भी दिखते करते हैं परन्तु तिसकरके तिस द्वैतविषे । वास्तविकपनेकी साधकता नहीं, इस भकार इस प्रसंगको समाप्त करते हैं। ] प्रतीति चरु आचार दैत वस्तुकेसद्भाविषषेहेतुहोतानहीं यह इसकाम्रभिप्रायहै ४ ४।१ ७१॥ ४५। १७२॥ हे सौम्य, [ वास्तव दृष्टिके आश्रयसे निमित्त

४५। १७२॥ हं साम्य, [ वास्तव द्राष्ट्रक आश्रयस निम्ति को अनिमित्तपना कहा, सो यह अनन्त इलोकोंकरके कहा है, अब वास्तवदृष्टिको समाप्त करते हैं ]। प्रश्न । तब जिस आश्रय किहिये अधिष्ठान वालियां उत्पत्त्यादिकोंकी मिथ्या बुद्धियां हैं, ऐसी जो परमार्थ वस्तु सो क्याहै, । उत्तर । कहते हैं, " जात्याभासं जात्याभासं चलाभासं वस्त्वाभासं तथेव च । अ जाचलमवस्तुत्वं विज्ञानंशान्तमद्रयम् ४५ । १७२॥

चलाभासं वस्त्वाभासं तथैव च । [जात्याभास है चलाभासहै अरु वस्तुआभास है तैसेही ] अर्थात जैसे देवदत्त । अर्थात् कोई एक मनुष्य । उरपन्न होता है । अर्थात् देवदत्त इस नामसे जो शरीर तिस शरीरान्तर जो शरीरी जीव सो देवदत्त नामका ल ध्यहै सो जीव अनादि होनेसे उत्पन्न होतानहीं परन्तु शरीकी उत्पत्तिसे तिस शरीरीका उत्पन्नहोना है सो आभासमात्र है, प रन्तु कहते हैं, जैसे देवदन उत्पन्नहोताहै । तैसे विज्ञान (विज्ञान घन, विज्ञाते ) सो उत्पत्त्यादिकों से रहित हुआ भी । स्वमाण करके । उत्पन्न हुयेवत् भास्ताहै, एतद्थे वो जात्याभास है। गर जैसे सोई देवदत्त चलता है, आर्थात् वास्तव करके देवदत्तना मक देही (जीवातमा) अचल है, परन्तु शरीरके सम्बन्धते व टाकाशवत् चलता भासता है सो उसमें आभासमात्रहै तथावि तिसको देखके कहतेहैं कि, देवदत्त चलताहै । तैसे सो । विज्ञान भाप अचल्हुआ स्वमायाकरके वल्ता भासताहै, अतएव सो चलाभास है। अरु जैसे सोई देवदत्त गौरहै द्वि है पीन (मोटा) है, इसप्रकार भासता है तैसे सो विज्ञान (विज्ञाति चैतन्य)द्रव रूप धर्मीवत् भासताहै (परन्तु " अस्थूलमनएवमद्धि "इत्या दिप्रमाणले द्रव्यके धम्मींसे रहित अद्रव्यहै। अरु " रूपंरूपं प तिरूपो बहिर्च " द्रव्योंके साथ मिलनेसे द्रव्य धर्मवान भाष ताहै। एतदर्थ वो वस्त्वाभासहै। ताते देवदत्त जन्मता है, चला है, वस्तुहै, दीर्घ है, गौरहै तैसेही यह विज्ञान भासता है। पर्व "मजाचलमवस्तुत्वं विज्ञानंशान्तमहयम्" ( अजन्माहे, अववि अवस्तुभाव है, विज्ञानघन है, शान्तहे, अद्भय है, अर्थात् वे विज्ञिति शरीरादि अनहुई उपाधिसाय मिलने से 'उपनेष् च लतेवत् वस्तुवत् भासता है, सो वास्तव करके अजन्मा

## एवं न जायते चित्तमेवं धम्मा अजाःस्मृताः।एवमे-वविजानन्तो न पतन्ति विपर्यये ४६। १७३॥

ग्रचलहे श्रद्रव्यहे केवल विज्ञानघनहे श्ररु जन्मादि सर्व विकारसे रहितहोने से शान्त है, श्ररु एतदर्थही "एकमेवादितीयम् "एक ग्रद्देत श्रद्धितीय है, । इत्यर्थः ॥ ४५। १७२॥

४६।१७३॥ हेसोम्य, "एवं न जायते चित्तमेवंधम्मी अजाः स्पृताः " रिऐसेचित्र (चैतन्य) जन्मता नहीं ऐसे धर्म (श्रात्मा) को अजन्मा कहतेहैं? अर्थात्। अब परमाचार्य प्रकरणोंका उप-तंहार करतेहैं। पूर्वीकप्रकार कहे हुये हेतु अंसे, चित्त कहिये जो चैतन्यब्रह्महै सो अजहैं। एतदथ जन्मता नहीं, इसप्रकार ब्रह्म-वेता (आत्मानुभवि । योंने धर्मकहिये आत्माको अजन्मा जाना है। अरु "एवमेव विजानन्तो न पतन्ति विपर्धये" (ऐसेहीजाने हुये विपर्ययाबिषे गिरतेनहीं? अथीत् ऐसे उक्तप्रकारसे जानेहुये ही। अर्थात् तत्त्वमस्यादि महावादयोंका ग्राचार्यसे सम्यक्उप-देशपाय पुनः तिसका मनन निदिध्यासनकर साक्षात् यथार्थ शात्मानुभव कियेहुयेही। जन्मादिकोंसे रहित अर्थात् एकजन्म उपलक्षणकरके, जायते, अस्ति, वर्धते, विपरिणमते, विनश्यति, इन छः षट्भाव विकार। सेरहित अद्वैत निरुपाधि निर्विशेष शुद्धा शात्मतत्त्वरूप विज्ञान विज्ञातिमात्र विज्ञानघन ब्रह्मांको। "क-विचिद्धीरा प्रत्यगात्मनमेक्षतावृत्तचक्षुः"इत्यादि श्रुतियोंकेवाक्या-नुसार । बाह्यशब्दादिक विषयोंकी इच्छासे रहित । समाहित चित्त' होयके, जानेहुये पुनः 'यह विद्वान्' अविद्यामय अन्थकारके सागररूप विपर्ययबिषे (अथीत् अजन्मादि लक्षणवान् आत्मा, तिससे विपर्यय जे जन्मादि षट्विकार भावादि लक्षणवान् श्रारादि संघात तिस विषयक जे आत्मभावरूप अज्ञानमय महा भंधसागर। तिसबिषे गिरते नहीं। क्योंकि "तत्रको मोहः कःशोक एकत्वमनुपश्यत " इत्यादि मन्त्रवर्णके प्रमाणसे ४६। १७३॥ ऋजुवकादिकामास मलातस्पन्दितं यथा। यहण याहकामासं विज्ञानस्पन्दितन्तथा ४७। १७४॥

१७। १७१॥ हे सौम्य, ८ अजन्मा अचल अरु जात्यामा है , इसप्रकार पूर्व ४५ वें श्लोक विषे, कथनकिये परमार्थका ज्ञानको दृष्टान्तसे वर्णन करते हुये कहते हैं "ऋजुवकादिका भासमलातस्पन्दितंयथा " ह जैसे सरल अरु वक्रादिक आभास अलातकाचलनाहै? अर्थात् जैसेलोकविषे सरल अरुवक्र अर्थात सीधा अरु टेढ़ा । आदिक प्रकार वा आकारवाला जो आभार कहिये प्रकाश है, सो अलात कहिये बनेठी वा अई द्रायकाष रूपउल्का, तिसका चलना है अर्थात् बनेठी वा अधेद्रयकाष्ठके मुखपर जो एक अग्निबिंदु है तिस अग्नि बिन्दुका जो वक्राहि रूपसे सीधा टेढा आदिक भासनाहै सो उस बनेठी वा अर्द्दरग काएके चलने वा अमणासे हैं, उस अग्नि बिन्दुके स्वरूपसे ही नहीं । "यहण याहकाभासं विज्ञानस्पन्दितन्त्या " १ तैसे यहण बर बाह्कका आभास विज्ञानका चलनाहै ? अर्थात् (जैसे चलातगत चिन्दुका जो सीधाटेढ़ा भासनाहै सोउस चलात के भ्रमणादिकों सेहै, तैसेही यहण ग्ररु ग्राहकका जो ग्राभास कहिये भासनाहै सो विज्ञानका अविद्यासे चलनेवत् चलना है। [ अपने स्वरूपको नत्यागकरने वाले अधिष्ठानका जो असा नाना श्राकारसे श्रवभास (प्रतीति श्ररु तिसकाविषयां है तिसका विवर्त कहते हैं। यहां विज्ञानका जो स्फुरण जगदाकारसेभारी ना,है सो विवर्त रूपहै ] जिसकरके अचल विज्ञानको वास्तवी चलनानहीं, तिसकरकेही विज्ञानको , अजन्मा अचल है, इस प्रकार पूर्व कहाहै ४७। १७४॥

४८।१७५॥हे सौम्य, अब, विज्ञानशान्तहै, इसप्रकार पूर्व ४५ व रलोक विषे वर्णन कियाहै तिसको अब दृष्टांत करके दृढ़करते हैं। "अस्पन्दमानमलातमनाभासमजं यथा "ह जैसे चलने से रिव अस्पन्द्मानमलातमनाभासमजंयथा । अस्पन्द्-मानंविज्ञान मनाभासमजं तथा ४८। १७५॥

अलातेरपन्दमानेवै नाभासा अन्यतो भुवः।नततो ऽन्यत्रनिरुपन्दान्नालातम्प्रविशन्तिते ४९। १७६॥

भलात अनाभास अरु अजन्माहै ? अर्थात् निस्पन्दमान अलात अर्थात् भ्रमणेसे रहित बनेठी । सरलादिक श्राकारसे जन्म रहित हुआ अनाभास अरु अजन्मा है। अर्थात् अलातके वा काष्ठके मुखपरलगा जो अगिन बिन्दु सो अलातके भ्रमणेसेश्रमण ह्यसे उत्पन्न होय भ्रमतेवत् भासताहै अरु उस अलातकोस्थित हिये वो अग्निबिन्दु जैसा उत्पत्ति अरु भ्रमणसे रहितहै तैसाही ग्रनाभास ग्ररु ग्रजन्मा होताहै, ग्र्थात् वो ग्रलातपरका ग्रिन बिन्दु जैसे अलातके भ्रमणसे पूर्वहै तैसाही अलातके भ्रमणके गान्तहुयेहै, श्रर मध्यविषे जो भ्रमणरूपसे उत्पन्नहुये श्रर भ्रम-तेवत् भासताहै सो अलातके भ्रमणरूप उपाधि करके भासताहै, परन्तु तिस अलातके भ्रमणकालमें भी वो अग्निबिन्दु अपने खरूपसे अलातके भ्रमणादिकोंकरके रहित सदा एकरस है।। "गरपन्दमानं विज्ञान मनाभासमजं तथा" तसे निस्पन्दहु आवि-ज्ञान अनाभास अरु अजन्मा है ? अर्थात् जैसे अलातका अग्नि बिन्दु जैसा अज अचल है तैसा अलातके स्थिरहुये भासता है तैसेही अविद्याकरके चलायमान अरु अविद्याकी निवृत्तिके हुये चलनेसे रहित (अर्थात् उत्पत्त्यादि आकारसे अभासमान्। ।हुआ नो विज्ञान सो अनाभास कहिये अचल अरु अजन्माही है वा विज्ञान कहिये बुद्धि तदिशिष्ट जो विज्ञान (चैतन्य) सोबुद्धिरूप उपाधिक साथ मिलनेसे बुद्धिके जन्मादि वाकरृत्व भोकृत्वादि धर्मवान् भासताहै प्रन्तु स्वरूपसे तैसानहीं (।इत्यर्थः ४८।१७५॥ ४९।१७६॥हेसौम्य [अलातके दृष्टान्त विषे सरल वक्रादिक भाकारोंकां असत्पना कैसेहै, इस शंकाकेहुये निरूपणके असहन

करनेसे तिनका असत्पनाहै, इसप्रकार समाधान कहतेहैं,। क यह अर्थहें कि अलात वा अर्द्धराधकाष्ठ जब भ्रमता है तब ति विषे अन्य देशान्तर से उसमें आयके प्रकाश होताहै, इसप्रकार कथनकरनेको शक्य नहीं क्योंकि सरलग्ररु वक्रादिक प्रकारी देशान्तरसे आगमनकी अप्रतीतिहै ताते, अरु जब सोई अला स्थित वा स्थिर होताहै तब तिससे अन्य ठिकाने प्रकाश होता यहभी कहनेको शक्य नहीं क्योंकि तहांभी तिसकी अप्रतीति तुल्यताहै ताते। अर्थात् जैसे अलातके अग्निबिंदुके जेसरल कादि रूप प्रकाशहैं तिनका अलातके भ्रमणकालमें देशाना भायके भलातमें प्रवेशकी भप्रतीति है, तैसेही भलातके भ्रम रहित स्थिरहुये उन प्रकाशोंकी देशान्तर जानेकी भी अप्रतीति ताते अलातबिन्दुके सरलवकादिक प्रकाशोंकी देशान्तरसे आव गमनकी अप्रतीति तुल्यही है। अरु वे आभास, प्रकाश, इस अलातिबेषे लीनभी होतेनहीं, क्योंकि उस अलातको उन ग भासों के उपादानपने का अभाव है ताते । अरु जब भ्रमणक निमित्त अलात उपादान होवे, तबतिसको प्रतीतिमात्र निमि होनेसे तिस निमित्तकरके हुयेजे प्रकाश तिनके अभावके भर्भ नसे सरल अरु वक्रादिक जे आकार हैं, सो भ्रमणके अभावने हुयेभी अलातबिषे होवेंगे। परन्तु ऐसा हैनहीं, एतदर्थ सोअल त सरल वकादि प्रकाशोंका उपादान नहीं, ताते किसप्रकारी भी निरूपणके असहनसे तिनका असत्पनाहै) "अलातेरपत मानेवै नाभासा अन्यतोभुवः " (अलातके स्पन्दमानहुये ग्रामी स अन्यते होनेवालेनहीं, अर्थात् , किंवा तिसहीअलातके वर्ली हुयेसीधे चरुवक्रादिक चाभास (प्रकाश) चलातसे चन्यिकरी देशसे भायके भलातिबंधे होते नहीं, एतदर्थ सो प्रकाश भूती होनेवालेनहीं। अरु "नततोऽन्यत्रीनस्पन्दान्नालातम्प्रविश्ति (भचलहुये तिससे अन्य ठिकाने निक्सते नहीं, भौअलातकती प्रवेश करते नहीं रे अर्थात् अलातके अचलहुये सी सीधे

न निर्गता अलातात्ते द्रव्यत्वाभावयोगतः । विज्ञा-नेऽपि तथेव स्युराभासस्याविशेषतः ५०।१७७॥

प्रकाश अलातसे निकल अन्य ठिकाने (देशान्तर) को जाते नहीं, अरु वे प्रकाश अचलहुये अलात विषे प्रवेशकरते नहीं अर्थात् अलात विषे लगा जो अग्निबिन्दु तिसके भ्रमण से भासते जे सीधे टेढ़े प्रकाश सो किसी देशान्तरसे आयके भा-सते नहीं अरु उस अग्निबिन्दुके स्थिरहुये देशान्तरको जातेनहीं, प्रलातहीमें लय भी होतेनहीं, क्योंकि चलातसे निकसे नहीं ताते, अभिप्राय यहहै कि अलातके जे सीधे टेढ़े आदिक प्रकाश है सो न तो उस अग्निबिन्दुसे निकसे हैं न देशान्तरसे आयेहैं, ग्ररु अग्निबिन्दुके स्थिरहुये न तो देशान्तरको जातेहैं न उसही में लयहोते हैं। किन्तु उस काष्ठके भ्रमणेसे वो भिनिबिन्दु भा-पहीं सीधा टेढ़ाहो भासताहै सोभी उपाधिके सम्बन्धसेहै स्वरूप से नहीं ४९।१७६॥

्र ५०।१७७॥ हे सीम्य, किम्झा "न निर्गता प्रलाताचे द्रव्य-त्वाभावयोगतः " र अलातसे निकतेहुये नहीं, द्रव्यभावके अ-भावके योगसे हे अर्थात् वे आभास कित्ये सीधे देहे प्रकाश यह से निकसे हुयेवत् अलात । अग्निबिन्दु । से निकसे हुये नहीं, क्योंकि उनको द्रव्यभाव के अभावका योग है। अर्थात् उनको वस्तुपनेका अभाव है। ताते। जिसकरके वस्तुका प्रवेशादिक संभवे है अवस्तुका नहीं, ताते तिन आभासोंको । वस्तुपने के भभावस् अवस्तुरूपहुये तिनके, निकसनेका अरु प्रवेशहोनेका भसंभवहै ताते। ग्रह "विज्ञानेपि तथैव स्युराभासस्याविशेषतः" तिसही विज्ञानिबिषे भी आभाससे अविशेष (तुल्य) होनेसे ? भर्थात् अलातके अग्निबिन्दुवत्, विज्ञान (विज्ञाति मात्र चैतन्य) विषे भी उत्पत्त्यादिकोंके आभास होतेहैं, तिनकी अलातके आ-भासोंसे अविशेषता है। अर्थात् अग्निबिन्दुके सधि देहे प्रकाशा- विज्ञाने स्पन्दमानेवै नाभासा अन्यतोभुवः । नतः तोऽन्यत्र निरूपन्दान्न विज्ञानं विशान्ति ते ५१।१७८॥

कारों विषे अरु विज्ञान (चैतन्य) के जन्मादिक आकारों विषे

श्राभासमात्रताकी तुल्यताहै ५०।१७७॥

५१1९७ = ॥ हे सौम्य, । प्र० । तिन । अलातके सीधे देहे प्रकाशक्षप आभासकी अरु विज्ञानके जन्मादिक आभासोंकी विषे आभासोंकी एकता कैसेहै,। तहां उत्तर कहते हैं "विज्ञाने स्पन्दमाने वै नाभासा अन्यतो भुवः " श्विज्ञानके स्पन्दहुये अन्य से भी आभास होनेको योग्य नहीं ? अर्थात् विज्ञान । किहरे विज्ञप्तिमात्र चैतन्य ग्रात्मा, जोकि भपने स्वरूपकरके अचलहैं। तिसके जिस किसप्रकारसे । अर्थात् मायादिक उपाधिसे । भी चलतेहुये तिस विज्ञानसे अन्य । प्रधानादिक । अन्य किसी क हींसे भी आयके आभास (जन्मादिक । तिस , विज्ञान, विषे होनेको योग्य नहीं, क्योंकि तिसकी प्रतीतीका अभावहै ताते। श्ररु " न ततोऽन्यत्र निस्पन्दान्न विज्ञानं विश्नन्तिते " १ निस्पन हुये तिसके अन्य ठिकाने होनेको योग्य नहीं, अरु वे विज्ञानिकी प्रवेश करते नहीं ? अर्थात् । जो किसी भी प्रकारसे चलनको प्राप्तहुये विज्ञानके । चलनेसे रहित अचल स्थिरहुये तिस विज्ञान से इतर ठिकाने वे आभास होनेके योग्य नहीं, क्योंकि प्रतीति रूप आभासको सर्वत्र तबही विज्ञानकी अचलपने करके स्थिति बिषे तुल्यता है ताते,। अरु सो आभास तिसही विज्ञानविषे प्र वेशकरते नहीं, क्योंकि तिस केवल शुद्ध विज्ञानको तिन आभात के उपादानपनेकी अप्रतीती है ताते॥ अर्थात् ज्ञिमात्र चैतन्य विज्ञानसे जन्मादि आभास उपजते नहीं तिसहीसे तिसबिषेप वेशको पावते नहीं एतदर्थ वे जन्मादि आभास तिस विज्ञानिवे मायाकत भ्रान्तिमात्रही हैं, वास्तवसे नहीं ५१।१७८॥ प्रशाहकोम्य, न निर्गता विज्ञानात्ते द्रव्यत्वाभावयोगतः।

## न निर्गताविज्ञानात्तेद्रव्यत्वाभावयोगतः । कार्य्यं कारणताभावाद्यतोऽचिन्त्याःसदैवते ५२। १७९॥

६ सो विज्ञानसे निकसते नहीं द्रव्यत्वके अभावकरके युक्त होने ते ? अर्थात् जैसे वे जन्मादि आभास विज्ञान किहेये चैतन्य विषे प्रवेश करते नहीं, तैसेही वे आभास विज्ञिप्तिसे निकसतेभी नहीं. क्योंकि वो द्रव्यभाव कहिये वस्तुभाव के अभाव करके युक्त हैं ताते ॥ इसका यह तात्पर्यहै विज्ञानका अन्यसर्व अलातके तुल्य है, परन्तु विज्ञानका जो सदा अचलपना है सो अलातसे विशेष हैं। अर्थात् विज्ञान विषे जो जनमादिक आभास हैं सो कुंछवस्तु न होयके केवल आभास (भ्रान्ति) मात्रहीहैं ताते वास्तव करके न तो विज्ञानसे निकसते हैं न विज्ञानमें प्रवेशको प्राप्त होतेहैं। ग्रह अलातके आभार्मोका (प्रकाशोंका) जो अलातसे निकसना यह यलातमें प्रवेशका पावना भासता है सो यलातके भ्रमणे करके भासताहै, अरु विज्ञान है सो चलातवत् चल न होयके यचलहै यह उसमें प्रलातसे विशेषता होनेसे उसबिषे जन्मा-दिक आभासके होनेके हेतुका अभाव है । प्रश्न । तब अचल विज्ञान , ज्ञिमात्र , बिषे जन्मादिकों के आभास किसके किये हैं। तहां उत्तर कहते हैं, "कार्यकारणताभावाद्यतोऽचिन्त्याः सदैवते " १ जाते वे कार्य कारण भावके अभावसे सदैव अचिन्त्य हैं 3 अर्थात् जिसकरके वे जन्मादि आभास तिन आभासोंके अरु विज्ञप्तिमात्र विज्ञानके कार्यकारण भावका सभाव होनेसे अर्थात् जन्य जनक भावके असंभवकरके सो आभास अभावक्रपहें ताते। सोसदा अचिन्त्य कहिये अनिर्वचनिय है ॥ अथवा आभासोंको यर विज्ञानको कार्यकारण भावका अभाव है, अर्थात् आभासों को भ्रान्तिमात्र होनेसे नतो कोई उनका कारणहै नवो किसीका कार्यहै, अरु विज्ञान को अजन्मा होनेसे न वो किसीका कारणहै न किसीका कार्यहै, अतएव आभास अरु विज्ञानके कार्य्य कारण द्रव्यंद्रव्यस्यहेतुःस्याद्न्यद्न्यस्य चैवहि । द्रव्यतः मन्यभावोवाधर्माणांनोपपद्यते ५३।१८०॥

भावका अभावहै, परन्तु वे आभास केवल भ्रांतिमात्र अध्यस्त होनेसे सत्नहीं किन्तु असत् हैं अरु विज्ञान उन आभासों का चिष्ठान ( चाश्रय ) होनेसे असत् न होके सत्रूप है क्योंकि प्राथयविना भ्रान्ति होती नहीं, यह ज्ञानकाल बिषे भ्रान्तिके श्रभावहुये सत्रूप अधिष्ठान पावताहै, श्रम जैसे मरुस्थलकाजल अनहुआभी अपने अधिष्ठान मरुस्थलको सत्रूप होनेसे सदैव भासताहै ताते अत्यन्त असत्भी नहीं, अरु जोपुरुष जलजानके प्रवर्त होताहै तिसको जलकी प्राप्तिहोती नहीं ताते सो सत्भी नहीं किन्तु अनिवेचनीय है, तैसेही अनहुये जन्मादि आभास अपने अधिष्ठान नित्य सत्विज्ञान विषे सदाही अनिर्वचनीयहैं। एतद्थे सो मिथ्याही होतेहैं ॥ जैसे अलात बिन्दुमात्र विषे मिथ्या जो सरलादिक अलातके आभास तिनविषे विनाविचा रित । सरलादी आभास बुद्धि होतीहै, तैसेही विज्ञान (विज्ञप्ति) मात्रविषे मिथ्या जो जन्मादिक तिन विषे विनाविचारितहीं जन्मादिक बुद्धिहै सो मिथ्याहै ताते सो सर्वथा त्याग करने योग्यही है । यहसमुदायकातात्पर्यार्थ है ५२। १७९॥

प्रशाप भावके सभावसे इसप्रकार जो ५२ वें इलोक विषे कहा, तिसको प्रतिपादन करनेका सब सारंभ करते हैं। यहाँ यह स्थि के के स्वयं के कि सवयं वर्ष करते हैं। यहाँ यह स्थ है कि सवयं वर्ष जो द्वार सो सवयं वर्ष द्वार प्रवास का स्वयं है कि सवयं के जो गुण हैं सो स्थान समान जाति वर्ष सवयं विषे सुवयं के गुणों विषे सममवायी कारण देखे है। इसप्रकार स्था को द्वार पादा कर वर्ष के जिसकर के उसको उपादा नपना हो वे। स्थ तिसक्ष वाले गुणों का कहीं भी सममवायी कारण पना है नहीं क्या कि सिक्ष स्था मुणा मुणा भावके कथन की नहीं क्या कि तिस स्था सा विषे भेदक प्रगुण गुणी भावके कथन की

एवं न चित्तजा धम्मीश्चितं वा ऽपि न धम्मजम्। एवंहेतुफलाजातिं प्रविशन्ति मनीषिणः ५४। १८९॥

असंभवहै ताते] इस प्रकार "अजमकमात्मतत्त्व मिाते" (अज, कहिये अवयव अवयवी भाव रहित, अरु एक कहिये गुण गुणी भाव रहित, आत्मतत्त्व है > इस प्रकार सिद्धहुआ। तिस आत्म तत्त्वविषे जिन वादियों करके जन्मादिकोंके आभास अरु विज्ञान का कार्यकारण भाव कल्पितहै, तिनके मतिबेषे " द्रव्यं द्रव्यस्य हेतुः स्यादन्य दन्यस्य चैविह " दृ द्रव्य द्रव्यका अरु अन्य अन्य का हेतु (कारण) होताहै ? अर्थात् जिन वादियों के मत बिषे जन्मादि आभारोंका अरु विज्ञानका कार्य्य कारण भावकिएत है तिनके मतिबेषे द्रव्य द्रव्यका ग्ररु ग्रन्य ग्रन्यका कारण होता है, परन्तु तिसही का श्रिर्थात् अपना कारण आप र सो होता नहीं। अरु जिसकरके लोकविषे जो अद्रव्य कहिये रूपादि गुण है, सो स्वतन्त्र किसीका भी कारण देखानहीं। अरु " द्रव्यत्व-मन्य भावो वा धम्मीणां नोपपद्यते । १ धर्मका द्रव्यभाव वा भन्य भाव उपपद्य नहीं ? अर्थात् जिसकरके आत्मा को अन्यका कारणपना वा कार्यपना प्राप्तहोंवे ऐसा आत्मरूप धम्मौंका द्रव्य भाव वा किसीसे भी अन्य भाव बनता नहीं । अर्थात् द्रव्यभाव करके रहित निराकार निर्विश्षे चात्माका द्रव्यभाव न होनेसे वो किसीका भी कारण नहीं ग्ररु एक ग्रहेत होनेसे उसका किसीसे अन्यभाव भी नहीं । एतद्थे अद्रव्यरूप होनेसे अरु सर्वसे अभिन भनन्य होनेसे आत्मा न किसीका कार्यहै न किसीका कारणहै, यह मर्थहे ५३। १८०॥

५४। १८१॥ हे सौम्य, [रचने को इन्छित जो घटतिस यटकेज्ञान के अनन्तर घट उत्पन्न होता है, अरु उपजाहुआ, इदं घट, इस प्रकार विषयरूप होनेसे अपने ज्ञानका उत्पादक है, इस मकार का व्यवहार भी संभवता नहीं, क्यों कि किसी भी वस्तु को यावदेतुफलावेशस्तावदेतुफलोद्भवः। क्षीणे हेतुफ लावेशे नास्तिहेतु फलोद्भवः ५५। १८२॥

विद्वान्की दृष्ट्यनुसार भिन्नरूपता नहीं इसप्रकार कहते हैं। " एवं न चित्तजा धम्मीदिचतं वा ऽपि न धम्मेजम् " ६ इसप्रकार , धर्म, चित्तसे जन्य नहीं, वा चित्त भी , बाह्य , धर्मसे जन नहीं ? अर्थात् ऐसे उक्तप्रकारके हेतुओं करके आत्मरूप विज्ञान स्वरूपही चित्त कहिये चैतन्य ब्रह्म है, एतद्थे घटादिरूप बाह्म धर्म चित्त जो चैतन्य तिस करके जन्य नहीं। वा चित्तभी बाह्य थर्मसे जन्य नहीं। अरु जीवरूप धर्मोंका परमात्मस्वरूप वि से जन्म युक्तनहीं, क्योंकि सर्वजीवाख्य धम्मेंको विज्ञानस्वरूष के आभास कहिये प्रतिबिम्ब भावहै ताते । अर्थात् यावत् जीव हैं सो सर्व विज्ञानरूप चैतन्यके , जलगत सूर्य के प्रतिबिम्बता प्रतिबिम्बरूपहै ताते उनका परमात्मासे जन्म युक्त नहीं, "ए हेतु फलाजाति प्रविशन्ति मनीषिणः " ह इसप्रकार बुद्धिमा पुरुष हेतु अरु फलकी अनुत्पत्ति को निरचयकरते हैं ? अर्था चैतन्य करके बाह्य घटादिक जन्य नहीं, तैसेही चैतन्य भी बाह घटादिकरके जन्य नहीं, अह अन्तर सर्वजीव भी चैतन्यसे जन नहीं, प्रतिबिम्बरूप होनेसे, ताते अन्तर बाह्यके सर्वधम्म वैतन करके जन्यनहीं केवल भ्रांतिमात्र हैं । इसप्रकार बुद्धिमान पुरु कहते हैं वा निरचय करतेहैं। तात्पर्य यह है कि जो ब्रह्मही हुये ब्रह्मवेता है सो वा ब्रह्मवेता कहिये यथाथ वेदवेता हैं ही भातमा बिषे हेतु अरु फलको । अर्थात् प्रारच्य अरु देह जो प स्पर हेतु अरु फलरूपहें तिन्होंको । अभावरूपही निरचय करि जानते हैं प्रशा १८१॥

प्र। १८२ ॥ हे सौम्य, [ फल जो देहादिक तिनसे,हेतु वे धर्मादिक सो होते नहीं, अरु तैसेही उक्तहेतुसे उक्त फलादिक होते नहीं। इसप्रकार वास्तिवक दृष्टिसे उपदेशिकया। अबित

# यावदेतुफलावेशः संसारस्तावदायतः। क्षीणेहेतुफ-

विषयक मुमुक्षु यों के यायहकी निवृत्तिके यथं, तिसबिवे यायहके अभावाभावके हुये तिनकी उत्पत्ति श्ररु श्रनुत्पत्तिको देखावे हैं] प्रस्त । जो पुनः हेतु अरु फलबिवे आयहको प्राप्तहुये हैं तिनको भ्या फलहोताहै। उत्तर। "यावदेतुफ्लावेशस्तावदेतु फलोद्र-वः " त्यावत् हेतु अरु फलबिषे आयहहै तावत् हेतु अरु फलका उद्भव होताहै? अर्थात् धर्म अरु अधर्मनामवाले जे हेतु शिरीरो-यितके कारणा । हैं तिनका कर्ता मैं हों, अरु धर्मअधर्म मेरहें तिन धर्म अधर्मोका फल कालान्तरिबषे कोईएक (स्वर्ग नरकादि।देश बिषे प्राणधारियोंके समूहबिषे । अर्थात् कोईएक योनिविषे उत्प-ब्रहुआ में भोगोंगा। इसप्रकारका यावत् हेतुश्ररु फलबिषे। कर्ट-त्व भोकृत्वका । आग्रह है। अर्थात् तिनिबषे तत्पर चित्तवाले पुरुषकरके अपने आपिबिषे हेतु अरु फलका आरोप करते हैं, तावत् धर्म अधर्मरूप हेतुका अरु तिनके फलका उद्भव कहिये उच्छेदरहित प्रवृत्ति, होती है। तथाच "धर्मेतरौतत्रपुनःशरीरकं पुनःक्रियारचत्र वद्यितेभवः" अरु "क्षीणेहेतु फलावेशे नास्ति हेतुफलोद्भवः " हितु अरु फलबिषे आग्रहके क्षीणहुये हेतु अरु फलका उद्भव होता नहीं? अथीत्, जबपुनः जैसे मन्त्रअरुओष-धिकरके प्रतादिकके आवेशके अभावहोनेवत्, उक्तप्रकारके अद्देत तत्त्वके ,श्रवण मनन, द्रीनसे 'श्रविद्याकरके उद्भृत जोहेतु शर फल तिनका आवेश सम्यक् प्रकार दूरहोता है,। तब तिन उक्त हेतु अरु फलबिवे आयहके क्षीण नाशे हिये हेतु अरु फलकापुनः उद्भव होता नहीं। इतिसिद्धम् ५५। १८२॥

प्दा१८३॥हेसोम्य, ।प्रश्ना जोकदापि हेतु ग्ररु फलकाउद्भ-वहोवे तो क्या दोषहै, । उत्तर । कहते हैं । " वावद्वेतुफलावेशः संसारस्तावदायतः " अर्थात् यावत् सम्यक् ज्ञानकरके हेतु ग्ररु

## संवत्याजायतेसर्वं शाइवतंनास्ति तेनवे।सङ्गावेन ह्यजंसर्व्यमुच्छेदस्तेननास्तिवे ५७।१८४॥

फलका आयह सिम्यक्प्रकार अशेष विवृत्त होतानहीं, किल अज्ञान करके होताहै तावत् अक्षीणहुआ संसार दीवहोता है अर्थात् यावत् सम्यक् आत्मज्ञान करके उक्तहेतु अरु फल इन विषयक आयह अशेष निवृत्त होतानहीं तावत् अज्ञानकरके हेतु अरु फलरूप संसार विस्तारको ही पावताहै विश्व आयहके क्षीण हुये संसारं न प्रपद्यते १ हेतु अरु फलविषयक आयहके क्षीण हुये संसारको पावता नहीं १ अर्थात् पुनः जब सम्यक् आत्मज्ञान करके विकार हेतु अरु फल विषयक समूल् अज्ञान के आयह अशेष क्षीण (नाश) होता है तब कारणके अभाव हुये संसारको पावता नहीं ॥ इति सिद्ध सु ५६ । १८३॥

प्रशा १८४॥ हे सौम्य, । शंका । ननु, " अजादात्मनोऽन्य त्रास्ति " अजन्मा आत्मासे अन्य है नहीं । इसप्रकार कृटस्य अदितीय आत्मतत्त्वको इच्छनेवाले तुमकरके । हेतु अरु फल, अरु संसारकी, उत्पत्ति अरु विनाश कैसे कहाहै, । हे वादी अपनी इस शंकाका समाधान श्रवणकर " संवृत्या जायते सर्व शाइवतं नास्ति तेन वे " १ ढापने से सर्व उपजता है तिसकर्ष नित्य नहीं है ? अर्थात् अविद्याके आधीन लौकिक व्यवहारह्य जावित्य नहीं है ? अर्थात् अविद्याके आधीन लौकिक व्यवहारह्य अविद्याके आधीन वस्तुविषे नित्य । नित्यता । है नहीं, एतद्धे उत्पत्ति अरु विनाशहूप संसार उपजता है, इसप्रकार कहते हैं। अरु "सङ्गवेनद्यांसव्वमुख्येदस्ते न नास्तिवे" (सद्भावसे जन्मरहित् सर्वहै तिसकरके उच्छोद है नहीं ? अर्थात् जिस करके प्रमाध सद्भाव, परमार्थसत्ता , से तो जन्मरहित सर्व आत्माही है स्वावसे सर्वदे " इत्यादि श्रुति । एतद्धे तिस जन्मरहित सर्ववं " इत्यादि श्रुति । एतद्धे तिस जन्मर्थ अभावह्य कारणकरके हेतु अरु फलादिक किसीका भी उच्छे अभावहृत्य कारणकरके हेत्त अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि अरु फलादिक किसीका भी उच्छे स्वरं स्वरं " इत्यादि स्वरं " इत

धर्मा य इति जायन्ते जायन्ते तेन तत्त्वतः। जन्म मायोपमन्तेषां सा च माया न विद्यते ५८। १८५॥

कहिये विनाश है नहीं ॥ [यहां यह भाव है कि, जैसे सम्मुखवर्ति रज्ज बिषे सर्प के अभावका अनुभवकर्ता विवेकी पुरुष सर्प नहीं वह रज्जुहै वृथाही भयको क्यों प्राप्तहोता है, इसप्रकार भ्रान्त पुरुषको कहता है अरु वो भ्रान्त पुरुषतो अपने अपराधसेही शुद्ध रज्जुबिषे । सपकी कल्पनाकर भयको पावतसन्ते भागता है। तहां विवेकीका वचन मूहकी दृष्टिले विरोधको पावता नहीं, तैसे परमार्थरूप कूटस्य बात्माका दर्शन व्यावहारिक जन्मादि-कोंके वचनसे विरोधको न पायके अविरुद्ध है, ५७। १८४॥ ५८। १८५॥ हे सौम्य, ["संत्रत्या जायते सर्वम्" ( लौकि-कव्यवहार से सर्व होताहै ; इसप्रकार ५७ वें इस्रोक विवे कहा, तिसको अब पुनः वर्णन करतेहैं ] " धम्मी य इति जायन्ते, जायनते ते न तत्त्वतः " ह जो भी धर्म जन्मते हैं ऐसे, तत्त्वसे सो जन्मते नहीं ? अर्थात् जो अपि आत्मा अरु अन्य अनात्म-रूप धर्मी कहिये पदार्थ उपजते हैं इसप्रकार कहते हैं। अर्थात् कल्पना करते हैं । सो धम्म इसप्रकारके हैं, इसप्रकार पूर्वीक लोकिक व्यवहाररूप दक्कन (पड़बा) कहते हैं, कि ढांपने क-हिये गुप्तपनेसेही वे धर्म जन्मतेहैं, परन्तु तत्त्व कहिये परमार्थ से जन्मते नहीं। अरु " जन्म मायोपमन्तेषां सा च माया न विद्यते " ह तिनका जन्म मायाकी उपमावालाहै सरु लो माया विद्यमान है नहीं ? मर्थात् जो पुनः ढपनेसे तिन उक्तप्रकार के थम्मींका जो जन्म है सो जैसे मायाका जन्महोता है तैसे है, एतद्र्थं सो तिनका जन्म मायाकी उपमावाला प्रतीतकरने के योग्यहै। प्रइन । तब मायानामक कुछ वस्तु होवेगी, ।उ०। सो माया कुछ विद्यमान नहीं, अभिप्राय यह है कि अविद्यमान वस्तुका नाम मायाहै ५८०। १८५॥

यथामाया मयाद्वीजाज्जायते तन्मयोऽङ्कुरः। नाः इसी नित्यो न चोच्छेदी तद्वद्धम्मेषुयोजना ५६।१८६॥ नाजेषु सर्वधम्मेषु शाश्वता शाश्वताभिधा। यत्रवर्णा न वर्तन्ते विवेकस्तत्र नोच्यते ६०।१८७॥

प्रा१८६॥ हे सोम्य, । प्रश्न । तिन धर्म कहिये पदार्थीका जन्म माया की उपमावाला कैसेहे, । तहां , उत्तर, कहते हैं पिया मायामयाद्वीजान्जायते तन्मयोऽङ्कुरः । १ जैसे मायामय बीजते माया मय बंकुर होताहे १ बर्थात् जैसे ब्राम्नादिकों के मायामय बीज से । बर्थात् कोई ये मायावी पुरुष करके ब्रारोपित बाबा दिक वृक्षके मायामयबीजसे मायामय बंकुर उपजताहे । बर्शना उसी नित्यो न चोच्छेदी तदद्धमें षु योजना । १ यह नित्यनहीं व विनाशी नहीं तैसे धर्मीबिषे योजनाहे १ बर्थात् यह , मायामय बंकुर नित्य नहीं, वा विनाशी नहीं, क्योंकि मिथ्याहे ताते, तैसेही धर्म कहिये पदार्थी बिषे जन्म बरु नाशादिकोंकी योजनाहे । वर्षे यहहै किपरमार्थसे धर्मीकाजन्मवानाशघटतानहीं ५९। १८६॥

प्रकार जो ५७ वें इलोक बिषे कहा, तिसको वर्णन करते । भारती प्रकार जो ५७ वें इलोक बिषे कहा, तिसको वर्णन करते । भारती प्रमानि स्विधान स्वधान स्विधान स्विधान स्वधान स्व

यथा स्वभे ह्याभासं चित्तं चलति मायया । तथा जाग्रह्याभासं चित्तं चलति मायया ६१।१८८॥ अद्यय्च ह्याभासं चित्तं स्वभे न संशयः। अद्यय-ज्व ह्याभासं तथा जाग्रन्न संशयः ६२।१८९॥

"यतोवाचो निवर्तन्ते" इत्यादिश्वित प्रमाण है ६०। १८७॥ ६१।१८८॥ हे सौस्य, आत्माको शब्दकी आगोचरताके आर्थात् अविषयताके । हुये, यह आत्मा व्याख्याकारोंकरके, शब्दों तेही प्रतिपादनकरनेकी योग्यताको कैसे प्राप्तहोताहे,। यहशंका करके चित्तका स्पुरणमात्र अविचारित सुन्दर प्रतिपाद्य अरु प्रतिपादकरूप देतहे, इसप्रकार दृष्टान्त सहित कहतेहें "यथास्व-प्रेद्धयाभासं चित्तं चलति मायया। तथा जायद्वयाभासं चित्तं चलति मायया। ह्या जायद्वयाभासं चलताहे, तसे जायद्विषे देताभासरूप चित्त मायाकरके चित्तत होताहे दे ६१। १८८।

पर प्रतिपादकरूप देतको मनके चलन किये स्पुरणमात्ररूप के हुये भी जायत्विषे तिसप्रकार मनका स्पुरणमात्र । कैसे होवेगा, यह शंकाकरके उत्तर कहतेहैं " अद्वयञ्च द्वयाभासं चित्तं स्वप्न न संश्यः। अद्वयञ्च द्वयाभासं तथा जायन्न संश्यः । स्वयञ्च द्वयाभासं तथा जायन्न संश्यः । स्वयञ्च द्वयाभासं तथा जायन्न संश्यः । स्व-प्रविषे अद्वेतरूपहुआ चित्त देताभासरूप होता है, यामें संश्य नहीं, तैसे जायत् विषे अद्वेतरूपहुआ चित्त देताभासरूप होता है , यामें संश्य नहीं, तैसे जायत् विषे अद्वेतरूप होताहे तिसमें संशय नहीं ? अर्थात् स्वप्नविषे वास्तव करके अद्वेतरूप हुमाही मन अपनी स्पुरणासे देतरूप होताहे तिसमें संशयनहीं, तैसे जायत् विषे भी अद्वेतरूप हुमाही मन अपनी स्पुरणासे देतरूप होता है इसमें भी संशय नहीं ॥ अरु जो पुनः परमार्थ से अद्वेतरूप विज्ञानमात्र वस्तुको वाणीका विषयपनाहे सो मन्ते अद्वेतरूप विज्ञानमात्र वस्तुको वाणीका विषयपनाहे सो मन्ते स्पुरणामात्रहै, परमार्थसे नहीं, यहपूर्व अद्वेतनामक तर्ताप

स्वप्रहक् प्रचरन स्वप्ने दिक्षु वै दशस्यितात्। अण्डजान् स्वेदजान् वाऽपि जीवान् पश्यिति यात् सदा ६३ । १९० ॥

स्वप्नहक् चित्तहर्यास्ते न विद्यन्ते ततः एथक्। तथा तहृश्यमेवेदं स्वप्नहक् चित्तामिण्यते ६४।१६१॥ प्रकरणविषे व्याख्यानिकये इन ,६१,६२, दो इलोकोंका ताल यहे ६२११८९॥

दिशा ९०॥ हं सोम्य, "स्वप्तदक् प्रचरन स्वप्ने दिक्षु वैद्यात्त्र स्थान स्वेदजान वार्डाप जीवान प्रयति यान स्वा " १ स्वप्नका द्रष्टा स्वप्नविषे विचरताहुआ दशहों दिशा विषे स्थान, अगडजावा स्वेदजरूप भी जीवोंको सदा देखताहै १ अधित इस कथनके हेतुने भी वाणीका विषय जो द्वेत तिसका अभाव है, । जैसे स्वप्नरूप स्थान विषे स्वप्न जगत्का देखनेवाला ऐसा जो स्वप्नका दृष्टा सो स्वप्नविषे विचरताहुआ दशहों दिशा विषे स्थितकहिये वर्तमान अगडजा वा स्वेदजरूप भी शिरायुज अरु उद्भिजरूप शिजन प्राणियोंको सदा देखताहै [सो तिस्ते भिन्ननहीं इसप्रकार अग्रिम दलोकसे संबन्धहै ६३। १९०॥

द्वावया, । तहां उत्तर कहतहें " स्वप्तदक् चित्तहरयास्ते न वि चन्ते ततः एथक् " दस्वप्तद्वष्टाके चित्तकरके देखनेयोग्य तिर्ति एथक् नहीं दे पर्यात् स्वप्तद्वष्टाके चित्तकरके देखनेयोग्य तिर्ति एथक् नहीं दे पर्यात् स्वप्तद्वष्टाके चित्तकहिये मनकरके देखनेयोग्य वे जीव लो स्वप्तद्वष्टाके चित्तसे भिन्ननहीं । सह जो ऐसाकहें कि तब चित्तहीं जीवादिक भेदके दृष्टा सह चित्तके दे साकारसे वि कल्पको पावताहे, । सो कथन चनेनहीं । तहां कहतेहें "तयाति हृरपमेवदं स्वप्तदक् चित्तमिष्यते " दे तैसे यह स्वप्तके दृष्टी वि चित्त तिसकरके देखनेके योग्यही भंगीकार करतेहें दे अर्थात् ते पह स्वप्तके द्रष्टाका चित्त तिस स्वप्तके दृष्टाकरके देखनेके योग्यही चरन् जागरिते जायिदक्षवे दश सुस्थितान् । अ-ण्डजान्स्वे दजान् वाऽपि जीवान् पश्यति यान् स-दा६५ । १९२ ॥

जाग्रि चिस्पाियास्ते निवयन्ते ततः एथक् । तथा तहृश्यमेवेदं जाग्रतिश्चित्तमिष्यते ६६। १९३॥ बंगीकार करते हैं [ अर्थात् जैसे स्वप्नके द्रष्टाकरके स्वप्नके पदार्थ रेखने योग्यहें, तैसे चित्तभी है | एतदर्थ स्वप्नके द्रष्टासे भिन्न चित्तनाम कोई वस्तुनहीं, इत्यर्थः ६४। १९१॥

द्रेप।१६२॥हेसीस्य, अब दृष्टान्तिबिषे स्थित अर्थको दृष्टीन्त बिषे योजना करते हैं। "चरन्जागरिते जायदिक्षवे दशसुस्थिता-त, अगडजान् स्वेदजान्वाऽपि जीवान् परयित यान सदा" जाय-त्बिषे जायत्के दशहोदिशाबिषे विचरता तहां स्थित अंडज वा स्वेदज भी जिन जीवोंको सदा देखता है? अर्थात् जायत् बिषे जायत् अवस्थावाला पुरुष दशहो दिशाबिषे स्थित जे अंडज वा स्वेदज, जरायुज अरु उद्गिजरूप, चारिखानिके जिन जीवोंको। अर्थात् कार्य्य कारणात्मक संघातको। सदा देखताहै ६ ५।१९२॥

इ ६ १९ ९ ३ ॥ हे सी म्य, "जाय चित्ते स्थाणीयास्ते न विद्यन्ते ततः एथक " जायत्के चित्तसे देखनेके योग्य तिससे एथक विद्यमान नहीं, अर्थात् जायद्वस्थावाले पुरुषके चित्तकरके देखनेके योग्य वे ( उक्त चारखानिके । जीव तिस जायद्वस्थावाले पुरुषके चित्तसे भिन्न नहीं "तथा तहृ इयमेवेदं जायति इच्तिमेष्यते " किसे यह जायत्का चित्त तिस द्रष्टाकरके देखनेके योग्यही अंगी-तिसे यह जायत्का चित्त तिस द्रष्टाकरके देखनेके योग्यही अंगी-तिसे करते हैं अर्थात् जैसे जायत्के द्रष्टाकरके जायत् के जीवादि कार करते हैं अर्थात् जैसे जायत्के द्रष्टाकरके जायत् के जीवादि पदार्थ देखनेके योग्यही, तैसे इस जायद्वस्थावाले पुरुषका चित्त तिस जायत्के द्रष्टा पुरुषकरके देखनेके योग्य है ऐसा अंगीकार तिस जायत्के द्रष्टा पुरुषकरके देखनेके योग्य है ऐसा अंगीकार तिस जायत्के द्रष्टा पुरुषकरके देखनेके योग्य है ऐसा अंगीकार करते हैं ॥ अरु इन ६५,६६,दो द्रलोकों के भावार्थरूप यह दो करते हैं ॥ अरु इन ६५,६६,दो द्रलोकों के भावार्थरूप यह दो अनुमानहीं। जायद्वस्थावाले पुरुषके हुइय जो जीवादि सोतिस

अभ ह्यन्योन्यहश्येते किन्तदस्तीति चोच्यते। क्ष-क्षणाश्चान्यमुभयं तन्मतेनैव गृह्यते ६७। १९४॥

के वित्तसे श्रीमहों, क्योंकि चित्तकरके देखनेयोग्यहै ताते, जैते स्वप्त के द्रष्टाके चित्तकरके देखने के योग्य स्वप्तके जीवादिक (चित्तसे श्रीमहों \ तैसे ॥ श्रुरु सो जीवोंके देखनेरूप चित्तहैंनी द्रष्टा से श्रीमहा है, क्योंकि द्रष्टाका दृश्य है ताते, स्वप्त के चित्तवत् ६६। १९३॥

६७। १९ ४। हेसीम्य, [हर्य अरु दर्शनके भेदक्याहक प्रमाण करके बाधितहुये यह दोनों हेतुहैं,। यह शंका करके तब कहतेहैं। यहां यह अर्थहै कि दृश्य अरु दुशन यहदोनों प्रस्परकी अपेक्षा से सिद्ध होनेवाले हैं। दृश्यके सिद्धहुये तिसकरके अविज्ञित कहिये विशिष्ट, दर्शन (ज्ञान) सिद्ध होता है, अरु तिस दर्शन के सिद्ध हुये तिसकरके अविच्छिन्न दृइय (विषय) सिद्ध होतेहैं।इस प्रकार अन्योन्याश्रय रूप दोष करके दृश्य वा दर्शन सिद्ध होते नहीं। एतदर्थ तिनके भेदकेयाहक प्रमाणके अभावसे उन दोनी हेतुओंका बाध है नहीं ] वेजीव अरु चित्र यह दोनों परस्परके दृश्य कहिये विषय होतेहैं। यह जिसकरके जीवादिक विषयों की अपेक्षावाला चित्त प्रसिद्ध होताहै, अरु जिसकरके चित्तकी अपे क्षावाला जीवादिक दृदयहै, एतद्थ " उभेह्यन्योन्यदृद्येते कि न्तदस्तीतिचोच्यते । विदानों अन्योन्यकरके हृइयहें सो क्याहै ऐसे (प्रश्नकर्ताप्रात) कहते हैं? अर्थात् वे जीव अरु चित दोती प्रस्परके हरय हैं। अर्थात् प्रस्पर करके देखने (विष्यकाली योग्य हैं,। गरु जिसकरके वे दोनों परस्पर के हहय हैं, एतर भिन्योन्याश्रयरूप दोषके सद्भावसे । वित्त अथवा चित्तकरके खनेके योग्य जो दृश्य पदार्थहैं सो क्याहे, इसप्रकार प्रश्न कि हुये, विवेकी पुरुषकरके 'यह कुछभी हैनहीं, इसप्रकार कहाहै व कहतेहैं। जैसे स्वप्नविषे। ("तत्ररथानरथयोगा" इत्यादि प्रमाण

#### यथास्वभमयोजीवो जायतेष्मियतेऽपिच । तथाजी-वाश्रमीसर्वे भवन्तिनभवन्तिच ६६। १६५॥

ही हस्ती वा हस्तीका चित्त विद्यमान हैनहीं,तैसे यहां जायत् विषे भी विवेकी पुरुषको कुछभीवस्तु विद्यमानकरके प्रतीतहोता नहीं॥ यह सभिप्राय है। प्रदन ॥ जायत्बिषे चित्त वा चित्तका हरय यह रोनों विद्यमान कैसे नहीं,। तहां, उत्तर, कहते हैं "लक्षणा शून्य-मुभयं तन्मते नैव गृह्यते "श्यह दोनों लच्चणा शून्यहें तिनके मत-सेही यहण करतेहैं ? अर्थात्, जिस करके लखा (देखा) जाय सो कहिये लक्षणा ऐसा जो प्रमाण तिसको यहां लक्षणाकहते हैं। घर जिस करके चित्त ग्ररु चित्तका दृश्य , चेत्य , यह दोनों लक्षणा कहिये प्रमाण तिससे रहित हैं, ताते तिनके भेदका प्रमाणीक-पना (प्रमाण करने योग्यपना। है नहीं। यह वादियोंने तो तिन-के मत करके तिस दृइय अरु ज्ञानविषे तत्पर चित्तवान्तारूप दोष करके दिनो हृदय अरु दर्शन ग्रहण किये हैं, ताते घटकी बुद्धि को दूरकरके [ यहां यह अर्थ है कि ,घटबिषे क्या प्रमाणहै,। इस प्रकार प्रवन किये हुये , ज्ञान प्रमाणहे , ऐसा उत्तर बने नहीं क्योंकि अन्य बस्तुओंके ज्ञानिबषे अतिप्रसंग । अति व्याप्ति । हो-वेगी ताते। अरु घटका ज्ञान प्रमाणहै, ऐसा उत्तर भी बने नहीं, क्योंकि अन्योन्याश्रय दोषका प्रसंग प्राप्त होता है ताते। अतएव घट चरु तिसके ज्ञानका प्रमाण चरु प्रमेयभाव संभवे नहीं] घट पहण करते नहीं, श्ररु घटको दूरकरके घटकी बुद्धि (ज्ञान) भी महण करतेनहीं। एतद्थे तिस ज्ञान अरु ज्ञेयरूप चित्र अरु चित्र के हर्याबिषे प्रमाण प्ररुप्रमेय का भेद कल्पना करने को शक्य नहीं ॥ इत्यभित्रायः॥ ६७ । १९४॥ हिन्द्र हो है नि

६८। १९५॥ हे सौम्य, [ दर्शन किहये ज्ञानसे भिन्न अंड-जादि हर्य पदार्थीके असद्भावके अनुसानके माहक प्रमाणकरके वाधको निवारण करके, अब दर्शनसे भिन्न तिन अंडजादिकनके वास्त्रमीसर्वे भवन्तिनभवन्तिच ६९।१९६॥

यथानिर्मितकोजीवो जायतेष्त्रियतेऽपिवा । तथा जीवास्त्रमीसव्वे भवन्तिनभवन्तिच ७०। १९७॥ समझावके हुये जन्मादिकोंकी प्रतीतिका बाधहोवेगा, इस गंका को दूर करते हैं, ] "यथास्वप्तमयोजीवो जायतेष्त्रियतेऽपिच" तथाजीवास्त्रमित्रवे भवन्तिनभवन्तिच " १ जैसे स्वप्तमय जीव जन्मताहै सरु मरता भी है , तैसेही यह सर्वजीव होते भी हैं सरु नहीं भी होते १॥ सर्थात् जैसे स्वप्त बिषे सन हुये ही जीव जन्मते सरु मरते हैं , तैसे यह जायत् के जीव भी न हुये हुये जन्मते सरु मरते हैं ६८ । १९५॥

६९।१९६॥ हे सौम्य [ अब मायामय जीवके अह निर्मित्तक जीवके भेदके जानने की इच्छावालेके प्रति कहते हैं ] "य्या मायामयोजीवो जायते मियते ऽपिच । तथाजीवा अमीसर्वे भवितन्ति व द द जैसे मायामय जीव उपजता है अह मरता भी है, तैसे यह सर्व जीव होते भी हैं अह नहीं भी होते ? अर्था की इन्द्रजालिक मायावियों की मायासे । मायामय जीव जिन्मता है अह मरता भी है, तैसे ही प्रज्ञिसमात्र चेतन्यकी मायार कि वास्तवमें है, नहीं । यह । अंडजादि । सर्व जीव उत्त स्थादि होते भी हैं अह नहीं भी होते ६६। १९६॥

७०। १९७॥ हे सौम्य, "यथानिर्मितको जीवो जायते मिन तेपिवा। तथाजीवाश्रमीसर्व्य भवन्तिनभवन्तिच " १ जैसे वि मीण किया जीव जन्मता भी है वा मरता भी है, तैसे यह में जीव होते भी हैं श्ररु नहीं भी होते? ॥ श्रथीत् जैसे मन्त्र श्रोपी श्रादिक सामग्रीसे इन्द्रजाली श्रादिक मायावियों करके निर्मा किया जीव जन्मता भी है श्ररु मरताभी है, तैसेही यह श्रंडी दिसर्वजीव होते हैं नहीं भी होते। श्रथीत्, ६८,६९,७०, इन ती न किंचज्जायते जीवः सम्भवोऽस्य न विद्यते । एतत्तदुत्तमं सत्यं यत्र किञ्चिन्न जायते ७१। १९८॥

इलोकों का तात्पर्यार्थ यह है कि, जैसे [संवित् कितये चेतन्य ह्रपद्मान तिससेभिन्न अंडजादिकों का परमार्थकरके सद्भावके अभानको जन्मादिककी प्रतीतिसे बाधहोतानहीं, क्योंकि सद्भावके अभावहुये भी स्वप्नादिकों बिषे जन्मादि विकल्पके बाहुत्यता की प्रतीतिहे ताते। इसप्रकार, ६८, ६९, ७०, इनतीन इलोकोंके तारपर्यको कहते हैं ]स्वप्नमय मायामय अरु औषधि प्रादिकरके रचित अंडजादि जीव जन्मते हैं अरु मरते हैं, तैसेही यह मनुष्यादिह्य जीवभी अविद्यमानहुयेही चित्तकी कल्पना

मात्रही हैं ७०। १९७॥

७१।१९८॥ हे सोम्य, "न करिचज्जायतेजीवः संभवोऽस्य न विद्यते " (इसका कारण नहीं ताते कोई भी जीव जन्मता नहीं ? अर्थात् जिसकरके [जो वादी , जन्मादिक सत्यहै, इस प्रकार मानताहै तिसके प्रांत पूर्व तृतीय प्रकरणके अन्तके इलो-किषे "न किश्चिज्जायते जीवः" इत्यादि कहाहै तिस अर्थको पुनः स्मरण करावतेहैं ] इस ( जगत् ) का कारण नहीं, तिसही करके कोई भी जीव जन्मता (उपजता) नहीं। अरु "एतत्तदु-तमं सत्यं यत्र किञ्चित्र जायते " हिलस्बिषे कुछ भी जन्मता नहीं यह तिनके मध्य उत्तम सत्यहैं? अर्थात् जिस सत्यहर एक यदितीय । ब्रह्मिबिषे कुछ किठिचन्मात्र भी उपजता नहीं, यह उन पूर्वके यन्थोंबिषे उपायपने करके उक्त सत्योंके मध्य उत्तम सत्यहैं। इसका भावार्थ यहहै कि व्यवहार बिषे सत्य विषयका मर जीवोंका जन्म मरणादिक स्वप्नादिकोंके जीवोंवत् है। अ-र्थात जैसे स्वप्नबिषे जीवादिक अनेक पदार्थ उपजते विनशते हैं तैसेही यह जायत्के जीवादिकोंको कर्पनीमात्रही जानना ( इसप्रकार पूर्वके तीन इलोकोंबिषे कहा, परन्तु "न किरचज्जायते

38

#### चित्रस्पन्दितमेवेदं याह्ययाहकवद्ययम् । चित्तं निर्विषयं नित्यमसंगन्तेनकीर्त्तितम् ७२।१६६॥

जीवः " ८ कदापि कोई भी जीव जन्मता नहीं > यह परमार्थते जो सत्य है ॥ इस इलोकका अर्थ पूर्व तृतीय प्रकरणके अन्तके इलोकविषे कहाहै ७१ । १६ = ॥

७२।१९९॥ हे सौम्य, " चित्तस्पान्दितमेवेदं याह्ययाहका-हुयम्, वित्तं निर्विवयं नित्यमंसंगन्तेन कीर्तितम् " र वित्तका स्फुरण रूपही यह ग्राह्म ग्रह ग्राहकवाला हैत, विषयरहित चिन है तिसकरके नित्य असंग कहा है ? अर्थात् [ ज्ञानको, कल्पित दृरयकरके उपहित् कहिये उपाधिवाले रूपकरके दृरयपनाहोंने से, तिसका देखेहुये पदार्थींसे भिन्न सन्नाव है नहीं, इसप्रकार स्वप्नके दृष्टान्तसे कहा, अब वास्तवसे ज्ञानको विषयसे सम्बन्ध के अभावसे आत्माही ज्ञान है, इसप्रकार कहते हैं ] चित्र जो मन तिसका स्फुरणरूपही यह याह्य कितये विषय अह गहन कहिये इन्द्रिय, इनवाला द्वेत है, अरु विषयरहित चित्त कहिये चैतन्य भारमाहै। तिस हेतुकरके सो चित्त कहिये भारम चैतन को नित्य असंग कहाहै। इसका तात्पर्य यह है कि सब्वे ग्राह्म अरु याहकवाला चित्तका स्फुरणरूपही द्वेत परसार्थसे आत्मही है " आत्मैवेदं सर्वे " एतद्थे सो वित्त संज्ञक वैतन्य श्रांसा निर्विषय है। अरु तिस निर्विषयहोंने रूप हेतुकरके तिसकों ति त्य भ्रतंग कहाहै " असंगोह्ययं पुरुषः " असंगही यह पुरुषी यह ब्रह्मारग्य उपानिषद्के प्रमाणसे । विषय सहित वस्तुका विषयाबिषे संग कहिये भासिक होवे है अरु चित्त संज्ञक भाता जिसकरके अविषय है एतदर्थही असंग है, इस युक्तिसे आली का असंगपना सर्वदा सिद्धही है ( जैसे आकाश निराकार निर वयव अतिसूक्ष्महोनेसे जल घृत तैलादिक सर्वमें व्याप्तहुआ जलादिक किसीपदार्थ गरु तिनके धम्मौंसाथ कदापि स्पर्शमा

योऽस्तिकल्पितसंव्रत्या परमार्थेननास्त्यऽसो।परत-न्त्राभिसंव्रत्या स्यान्नास्तिपरमार्थतः ७३। २००॥

भी करता नहीं, तैसे आकाशसे भी महासूक्ष्म निराकार निर्वि-कार आत्मा आकाशादि सर्वमें व्याप्तहुआ हुआ भी सदा असं-गहीहै ( ७२।१९९॥

७३।२००॥ हेसोम्य,। शंका। ननु, जब निर्विषय होने करके वित्त जो चैतन्य ब्रह्म, तिसका असंगपनाहै, तब सो असंगपना सिद्धहोता नहीं, क्योंकि शास्ता कहिये शिक्षाका करनेवालागुरु, शास्त्र अरु शिष्य अर्थात 'शास्ता ,शास्त्र अरु शिष्य, इत्यादि प्रमाता प्रमाणादिक विषय विद्यमान हैं ताते,। समाधान यह दोष बने नहीं, क्योंकि "योहितकारिपतसंवृत्या परमार्थननास्त्यऽसौ " कि कित्पत तिसकरके हैं यह परमार्थसे है नहीं? अर्थात् जो शास्त्र शास्तादि पदार्थ विद्यमान है, सो परमार्थकी प्राप्तिकाला-धन दिपाय दिने करके कल्पित जो व्यवहार तिसकरके है। परन्तु यह शास्त्रादि पदार्थ परमार्थसे हैनहीं। इसमें "ज्ञातेहैतं नविद्यते " ८ जाने हुये द्वेत है नहीं , यह प्रथम प्रकरणके २ ५ वें रलोक करके, उक्तवाक्य अनुकूल है। अरु [ननु, वैशोषिक वादी जो हैं सो द्रव्यसे आदिलेके समवाय पर्यन्त पट्पदार्थी को परमार्थसे मानते हैं, अरु जब तेसे है तब चैतन्यको असंगपना कैसेहै,। तहां ,समाधान, कहते हैं,। यहां यह अथहे कि वैशेषिक मतवादियोंकी परिभाषासे कल्पित व्यवहारके अनुसारसे जोद्रव्य से आदिलंके समवाय पर्यन्त पदार्थ हैं सो प्रमार्थेंस हैं नहीं, कि-न्तु व्यवहारसत्ता करके भासताहै, अतएव चैतन्यअत्माका असं-गपना सर्वदा अविरुद्धही है।]"परतन्त्रामिसंवृत्या स्यान्नास्तिपर-मार्थतः । श्रान्य शास्त्रके, व्यवहारसे होय सो परमार्थसे नहीं? भयति जोअन्य वैशेषिकादि मतवादियोंके शास्त्रके व्यवहारसेहोवे सो परमार्थ से निरूपण कियाहुआ नहीं। अतएव ,तिस करके

अजःकिषतसंद्या परमार्थेननाप्यजः। परतन्त्री ऽभिनिष्पत्या संद्या जायतेतुसः ७४। २०१॥

असंगकहाहै,इसप्रकारका जोहमारा कथनसोयुक्तहीहै ७३।२००॥

७४।२०१।हिसीम्य,।शंका।ननु, शास्त्रादिकनको व्यवहारहरू ताके होनेसे "अजइति" अजन्माहै यह शास्त्रोक्त कल्पनाभी व्यवहाररूपही होगी, । समाधान । तहां ऐसेही सत्यहै, यहकहते हैं " अजःकिएतसंवृत्या परमार्थेननाप्यजः । किल्पितव्यवहार सेही अजन्मा है परमार्थसे अजन्माभी नहीं, अर्थात् शास्त्रादिकों के कल्पित व्यवहारसेही अजन्माहै, ऐसा कहतेहैं, अरु परमार्थ सेतो अजन्माभी नहीं। अरु "परतन्त्रोऽभिनिष्पत्या संवृत्याजा-यते तु सः " त्यन्य शास्त्रकी प्रसिद्धिसे सोतो व्यावहारिक है, अर जन्मताहैं अर्थात् जिसकर्के [यहां यह अर्थहै कि, द्रव्यका अर गुणादि पांचका जो लक्षणहै, सो तिससे व्यावर्तक अपने लक्षण के संभवविना कल्पते नहीं। यह तैसे हुये तिन तिनके लक्षणते तिनकी प्रतीतिके हुये तिससे भिन्नकी प्रतीति होवेहै, यह तिस भिन्न पदार्थके भी लक्षणसे तिसकी प्रतीतिकेहुये तिससे व्याहत ि एथक्किये । पदार्थकी प्रतीतिहावेहै । इसप्रकार परस्परके आप्र यरूप दोषसे कुछभी वस्तु वास्तवसे सिद्धहोती नहीं] अन्य परि णामवादियोंके शास्त्रकी प्रसिद्धिसे । अर्थात् अन्योंके शास्त्रिके जो परिणामरूप जन्मकी प्रसिद्धिहै तिसके निषेधसों। जो "श्रा त्मा अजन्मा है" ऐसे कहाहै सोतो व्यवहारसे है। अरु जिसकर के अजन्माहै तातेजनमरूप प्रतियोगीको व्यवहारकरके सिद्धहोते से तिसका निषेधरूप अजन्मापनाभी तैसाही है। यह अर्थ है। एतदर्थ " अजइति " अजन्मा है, इसप्रकारकी यह कल्पना भी परमार्थरूप विषयसे प्रवृत्त होतीनहीं।[अजनमापने आदिकव्यवः हारकरके उपलक्षित जोस्वरूपहै तिसका अकि एतपनाहै, क्योंकि तिसको कल्पनाका अधिष्ठानपना है ताते। अरु कल्पित शास्त्री

अभूताभिनिवेशोऽस्ति हयं तत्र न विद्यते । ह-यामावं सबुद्धयेव निर्निमित्तो न जायते ७५ । २०२॥ यदा न लभते हेतूनुत्तमाधम मध्यमान् । तदा न जायते चित्तं हेत्वाभावे फलं कुतः ७६ । २०३॥

दिकोंको चकल्पित वस्तुके प्रमाज्ञान । प्रमाण जन्यज्ञान । की महेतुता नहीं, क्योंकि प्रतिबिम्बादिकों को बिम्बादिकों के प्रमानि की हेतुता सिद्धहै ताते, ऐसा जानना ] इत्यर्थः ७४। २०१॥

अप । २०२॥ हे सोम्य, । शंका । ननु, [ ज्ञानको, कल्पित शास्त्रादिकोंसे अन्यता (प्रथकता) के हुये तिसको मिथ्याहोनेसे अपुनरावृत्ति कहिये आवागमनसे रहित मोक्षरूप फलकी सा- पनता होगीनहीं, ]। समाधान । तहां कहते हैं "अभूताभिनि- वेशोस्ति दयंतत्र न विद्यते, द्वयाभावं स बुद्धयेव निर्निमित्तो न जायते " 'असत् बिषे अभिनिवेशहें तिस बिषे देत विद्यमान हीं, हैतके अभावको जानके ही निमित्तसे रहित होताहै सो नहीं 'अर्थात् जिस करके असत् कहिये मिथ्या ज्ञानका विषय संसारहें, एतदर्थ असत्यरूप देतिविषे केवल अभिनिवेश, कहिये आ- यह, है। अरु जिस करके तिस आत्माबिषे मिथ्या आयहमात्र अरु जन्मका कारण देत विद्यमान है नहीं, एतदर्थ जो पुरुष देत के अभावको जानकेही मिथ्या देतके आयहरूप निमित्तसे रहित होताहै सो जन्मता नहीं। अर्थात् मिथ्या ज्ञानरूप देत प्रपंचके होताहै सो जन्मता नहीं। अर्थात् मिथ्या ज्ञानरूप देत प्रपंचके होताहै सो जन्मता नहीं। अर्थात् मिथ्या ज्ञानरूप देत प्रपंचके आयह रूप अभिनिवेशके सम्यक् अभाव हुयेही मोक्षहै। "ऋते आयह रूप अभिनिवेशके सम्यक् अभाव हुयेही मोक्षहै। "ऋते ज्ञानान्न मुक्तिः"। ७५। २०२॥

शानात्रमुकिः "। ७५। २०२॥
७६। २०३॥ हे सौम्य, ["निर्मिमित्तो न जायते " विनण्दा २०३॥ हे सौम्य, ["निर्मिमित्तो न जायते " विनमित्त से रहित हुआ जन्मता नहीं > इसप्रकार जो पूर्व ७५ वें
सित्त से रहित हुआ जन्मता नहीं > इसप्रकार जो पूर्व ७५ वें
सित्त से रहित हुआ जन्मता नहीं > इसप्रकार जो पूर्व ७५ वें
सित्त से रहित हुआ जन्मता नहीं > इसप्रकार जो पूर्व ७५ वें
से रहिये वर्ण अरु आश्रमको । अर्थात् ब्राह्मणादि वर्ण अरु ब्रह्मचप्यादि आश्रम,इनकरके युक्त पुरुषके अर्थ विधान किये जे। शम

दम अग्निहोत्रादि विहित कर्म रूप हेतु, सो फलाभिलापा है रहित निष्काम अधिकारी पुरुषों करके अनुष्ठान किये धर्मा र्थात् धर्म्भ अरु कर्मका इसप्रकार विचारहै कि कर्म जो सब है सो , नित्य, नैमित्तिक, प्रायश्चित्त, ग्ररु कामुक, ग्रह निष्टि इन पांचोप्रकारके कम्मी बिषे समान वर्त्तताहै, परन्तु सर्व कर्म धम्म नहीं क्योंकि निविद्ध आदि कम्मों को धर्मपना नहीं, ताले जिन संध्या गायत्री अग्निहोत्रादिक कम्में के न करनेसे प्रत्यवा (पातक) होताहै सो कर्म्स मुख्य (उत्तम) धर्म हैं, बह जिल अरवमेथादिक यज्ञ रूप कम्भ के न करने में प्रत्यवाय नहीं गा करे तो फलकी प्राप्तिहोय, ताते सो कामनावाले के अर्थ होने हैं। गौण (मध्यम) धम्महै, अह अद्यमेषादि यज्ञ जो पूर्व राजियों। किये हैं सो बहुधा स्वर्ग प्राप्तिकी कायनासे, वा महत् प्रायदिना की कामनासे किये हैं, अतएव यज्ञादिक कामुक कम्मे गौण धर्म है, ताते निष्काम अधिकारी करके अनुष्ठान किये अग्निहोत्राहि कम्मे रूप मुख्य धम्में सो देव भावादिक उत्तम जन्मकी प्राप्ति के प्रयोजनार्थ होनेसे केवल उत्तमहै। अरु धर्म्स अधर्म मिश्रि रूप कम्में । अर्थात् यहां धम्मे अधम्में को मिश्रित कहाहै तिल करके कुछ अश्वमेधादि धम्मे अरु ब्रह्महत्यादि अधम्मेका सम चय नहीं कहा, किन्तु कामनासे रहित जो केवल उत्तम अपि होत्रादि धर्म, अरु तिनकी अपेक्षा कामुक कम्मे रूप अध्य तिनका समुचय धम्मीधम्म चरु मिश्रित, शब्दका अर्थ जाननी सो मनुष्यादिक मध्यम जन्म भावकी प्राप्तिके अर्थ होनेसे, ध्यमहै। अरु जो निषिद्वाचरणहें सो तिर्थकादि अधम गोति प्राप्तिका निमित्त होनेसे अधम्म रूप प्रवृत्ति विशेष अधम्म है। अतएव 'शर्म करारो है। अतएव 'थदा न लभते हें तूनुत्तमाधम मध्यमान् , तदा न जीवी चित्रं हेत्वाभावे गाउं उत्तर श्रीतिक स्थान वित्तं हेत्वाभावे फलं कुतः " र जाय चैतन्य उत्तम मध्यम अथम हेतुओं को देखता नहीं, तबजन्मता नहीं अरहेतुक अभी हुये फल कहांसे होगा ? अर्थात्। उक्त प्रकार के उत्तम मध्य

अनिमित्तस्य चित्तस्य याऽनुत्पत्तिः समाऽद्वया। च्य-आतस्येव सर्व्वस्य चित्तदृश्यं हि तचतः ७७। २०४॥

विश्व से हतुओं को । जब चित्त कि हिये चैतन्य उन अविद्या करके कि लियत उत्तम मध्यम अरु अधम हेतुओं को, सर्व कल्पना से हित एक ही अदितीय आत्मतत्त्व को जानता हुआ, देखता नहीं। जैसे अविवेकी बालकों करके आकाश बिषे दश्यमान नो मल (मिलनता) तिसको विवेकी पुरुष देखता नहीं, तहत् का देवादिक आकारों करके उत्तम मध्यम अरु अधम, कमें कि एलहप से जन्मता नहीं। अरु बीजादिक के अभाव हुये धान्य है तुक्षादिकोंवत् हेतु के अविद्यमान हुये फल उपजता नहीं, तहर्ष हेतु के अभाव हुये फल कहां से होवेगा किन्तु कहीं से

भी नहीं ७६। २०३॥

७७। २०४॥ हे सोम्य, ["तदा न जायते चिनं" । तब जिन जन्मता नहीं । इसप्रकार अभी ७६ वें इलोक बिषे कहा, सो कालपरिच्छेदकी प्रतीतिसे आगंतुकताकी इांका करके निवारण करते हैं ] "हेत्वभावे चिनं नोत्पद्यत इति" । हेतु के अभाव ह्ये चिन उपजता नहीं । इसप्रकार पूर्व इलोकिबिषे कहा । पुनः ह्ये चिन उपजता नहीं । इसप्रकार पूर्व इलोकिबिषे कहा । पुनः तिस चिनकी अनुत्पत्ति किस प्रकारकिहें सो अब कहतेहें "अनि-मिन चिन्तर चिनस्य या ऽनुत्पत्तिः समा उद्वया " अनिमिन चिन्ति की जो अनुत्पत्तिहै सो सम अहैतरूप है । अभी त परमार्थ ज्ञान की जो अनुत्पत्तिहै सो सम अहैतरूप है । अभी त परमार्थ ज्ञान की जो अनुत्पत्तिहै सो सम अहैतरूप है । अभी त परमार्थ ज्ञान कि निमन है सो, जिसका ऐसा जो चिन सो अनिमिन्तिन कहते निमन है सो, जिसका ऐसा जो चिन सो अनिमिन्तिन कहते निमन है सो, जिसका ऐसा जो चिन सो अनिमिन्तिन कहते निमन है सो, जिसका ऐसा जो चिन सो अनिमिन्तिन कहते निमन है सो, जिसका ऐसा कालबिषे भी सीपीका अरूपे- ना स्वाभाविक है । अर्थात् अविवेकी पुरुष को लोभ के व्यासे पना स्वाभाविक है । अर्थात् अविवेकी पुरुष को लोभ के व्यासे पना स्वाभाविक है । अर्थात् आतिहोती है, तिस कालबिषे भी तीपीका जो अरूपापनाहै सो स्वाभाविक सिद्दही है । तैसे ही तीपीका जो अरूपापनाहै सो स्वाभाविक सिद्दही है । तैसे ही

बुद्धानिमित्ततां सत्यां हेतुं एथगनाभुवन्। वीतशोः कंतथा काममभयं पदमश्नुते ७८। २०५॥

जन्मकी कल्पनाकालिबेषे भी चैतन्यरूप ज्ञानकी निष्प्रपंच महि तीय ब्रह्मरूपता स्वाभाविकही है। अरु जन्मके भ्रमकी निवृत्तिकी अपेक्षा से तो "तदा न जायते" तब जन्मता नहीं इसप्रकारकहा। अरु यह , सर्वदा , इसपद करके सूचित करते हैं। केवलमोक्षा वस्थावाले चैतन्यकाही अजन्मापना होय ऐसा नहीं, किन्तु का दिक उपहित चैतन्यको भी अजन्मापनाहै, इस अभित्रायसे यह सर्व अवस्था बिषे , इसप्रकार कहा । अरु चैतन्य के सर्व्ह प्रतिबिम्बको अपने बिम्बके तुल्य ब्रह्मरूपता है ताते। इसहेतु मिप्राय से यह मनुत्पत्ति महैतरूप कहीहै ] सर्विवस्था लि समकहिये विशेष रहित अरु अदितीय है। [सर्व देतको चैतन्य क दृश्य होने करके मिथ्यत्व होनेसे, अरु नित्य सिद्ध परिपूर्ण चैतन नामक स्पूर्तिको जन्मका असंभवहै ताते, तिसकी जो अनुलि है सो उक्त लक्षणवाली युक्त ही है ] अरु "अजातस्यैव सर्विस चित्तहश्यं हि तद्यतः " र जन्मरहित चित्तका सर्व दृश्यही है। अर्थात् जिसकरके सम्यक् ज्ञानसे पूर्व भी सो द्वेत अह जन्मिवन (चैतन्य)का दृश्यहीहै। एतदर्थ निमित्त रहित अद्देतरूप चैतन की जो अनुपपत्ति सो सम अरु अद्देतही है । अरु सो अनुस्पति पुनः कदाचित् होताहै, इसप्रकार नहीं, वा कदाचि होतानहीं, इसप्रकार नहीं, किन्तु चैतन्य आत्मा सर्वदा एकरूप एक रही है "पर प्रत्यक् एकरसः " इत्यर्थः ७७। २०४॥

७८। २०५॥ हे सौम्य, ["हयाभावं सबुद्धीव निर्निमित्तीं जायते" द सो हैतके अभाव को जानके निमित्तसे रहित हुँ जन्मता नहीं > इसप्रकार पूर्व ७५ वें इलोक विषे कहाहै, तिस्क अब पुनः वर्णन करते हैं ] " बुद्धानिमित्ततां सत्यां हेतुं एवं अबन् मुवन् " र्ट निमित्तरहित सत्ताको जानके हेतुको एथक् महणकात

अभूतामिनिवेशादि सहशे तत्प्रवर्तते । वस्त्वभा-वं सबुद्धैव निःसंगं विनिवर्त्तते ७९। २०६॥

हुआ ? अर्थात् उक्त प्रकारकी युक्ति करके जन्मका निमित्त जो द्वैत तिसके अभावहुये, निमित्त रहित परमार्थरूप सत्ताको जान के धर्मादिक कारणरूप हेतु को देवादिक योनिकी प्राप्तिके अर्थ भिन्न यहण करता हुआ। अर्थात् बाह्य विषयों की इच्छासे रहित हुआ। " बीतशोकं तथाकाममभयं पदमरनुते" विगतशोक काम तेरहित अभयपदको प्राप्तहोताहैं अर्थात् देवादि योनिके प्रापक ने उक्तधम्मीदिक तिनको अग्रहणकरता हुआ, अरु कामसरिहित विगत शोकहुआ अधित् अविद्यादि कारण कार्य से रहित हुमा । अभय पदको प्राप्तहोता है। पुनः जन्मको पावतानहीं श्रियीत् यहां जो कहा कि पुनर्जन्सको पावता नहीं सो जिन झ-विवेकियों की दृष्टिसे आत्मा जन्मता है तिनकी दृष्टिकी अपेक्षा से कहाहै, नतु आत्मातो सदा अजन्मा एकही है ७८। २०५॥ ७९ 1 २०६॥ हे सौम्य, [ । जब ऐसे है तब । उक्तप्रकारके पदकी प्राप्ति सदाही है, यह शंका करके कहते हैं ] " अभूताभि-निवेशाद्धि सहशेतस्प्रवर्तते " १ अभूत अभिनिवेश से सहशिबेषे सो प्रवर्त होता है ? अर्थात् जिसकरके मिथ्या हैतिबिषे हैत के सद्भावका निर्चयरूप जो मिथ्या श्रायह है, तिस श्रविद्यात्मक व्यामोहरूप मिथ्या सभिनिवेश , कहिये आयह, से सहशं, किये तिसके अनुसारी, वस्तु बिषे सो चित्तं प्रवर्त होता है। एतद्थ "वस्त्वभावंसबुद्धैव निःसंगं विनिवर्तते । सो वस्तुके सभावको जानकेही निःसंगहुआ निवृत्तहोताहै 3 अर्थात् सो पुरुष तिसदैत ह्म वस्तुके अभावको सम्यक्ष्रकार जानके ही । अर्थात् जबजा-नता है तब । अपना चित्त , जैसे तिस मिथ्या अभिनिवेश के विषयसे निःसंग, कहिये निरपेक्ष, हुआ निवृत्तहोता है, तैसे तिसकी निवृत्तिके अनुसारी होता है ७९। २०६॥

निरुत्तस्याप्ररुत्तस्य निश्चला हि तदा स्थितिः विषयः सहिबुद्धानां तत् स्वाम्य मजमद्दयम् ८०१२००॥ अजमनिद्रमस्वप्नं प्रभातम्भवति स्वयम्। सकृष्टि भातो ह्येवेष धम्मी धातुः स्वभावतः ८१। २०८॥

८०। २०७॥ हे सोम्य, "निवृत्तस्याप्रवृत्तस्य निइवला हि तदा स्थितिः, विषयः स हि बुद्धानां तत्स्वाम्यमजमद्वयम् र्दिन्त हुये अप्रवर्त भये की अचल ब्रह्मरूप स्थिति होती है जाते वो बुद्धिमानों का विषय है सो सम्भाव अज बहैत है अर्थात् यदि ऐसे (उक्त प्रकार) होय तदा हैतरूपविषयोंसे निल हुये, अरु अन्य विषय विषे अभावके ज्ञानसे अप्रवर्त हुये कि (भारमा) की चलन से रहित (भचल) स्वरूपही अद्देत एक स विज्ञान यन ब्रह्मरूप स्थिति होती है। अर्थात् भेद वादियों करहे कलिपत शास्त्रोंका जो द्वेत भावरूप विषय तिस देत भावारि रूप विषयों से निवृत्त हुये , अरु अन्य शब्दादि विषयों वि तिनको भ्रान्ति रूप होनेसे तिनके सभावदर्शक यथार्थ ज्ञान से तिनिबिषे अप्रवर्त हुये चित्त , कहिये आत्मा , की यह निर्वर स्वरूपही । अर्थात् स्वरूपसेही जैसी है तैसी । निइचल गहैत एकरस विज्ञानघन ब्रह्मरूप स्थितिहोती है। अरु जिस करके सी मोक्षरूप चातमा " दृश्यते त्वययाबुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिनि प्रज्ञानेनेनमाप्तुयात् " इत्यादि श्रुतिप्रमाण से, परमार्थवर्गी बुद्धिमानों का विषय है, एतद्थे सो समभाव 'कहिये परम निर्विशेष वस्तु अजन्मा अरु अद्वेत रूप है ८०। २०७॥

परिडतोंकाविषय ब्रह्मस्वरूपसे स्थितिरूप मोक्षकेसाहै, तहांउनी कहते हैं " अजमनिद्रमस्वप्नं प्रभातम्भवति स्वयम् " धार्ति निद्रासे रहितहै, स्वप्न रहितहै, अरु आपही प्रकाशरूप होता है अर्थात् सो समभाव अजन्साहै, अरु निद्रा अरु स्वप्नसे रहितहै।

## सुखमाब्रियतेनित्यंदुः खंविब्रियतेसदा । यस्यकस्य वधम्भस्यग्रहेणभगवानसौ =२। २०९॥

मह आपही प्रकाशरूप होताहै, अन्य सूर्यादिक प्रकाशवानोंकी अपेक्षावाला नहीं, अर्थात् ज्ञानरूप स्वप्रकाश स्वभाववाला है "तस्यभाषा सर्विसिदं विभाति" अरु " सरुद्दिभातोह्येवैष धर्मो गतुःस्वभावतः १ १ सर्वदा प्रकाशरूपही यह धम्म स्वभावसे धातु है] अर्थात् सर्वदा प्रकाशरूपही यह इस लक्षणवाला आत्मना-मक धम्म स्वभावसेही धातु कहिये सर्वका धारण करनेवालाहै, वा धातु । कहिये वस्तुके स्वभावंसे युक्त प्रकारका है पर १२०८॥ ८२ । २०९॥ हे सौम्य, प्रक्त । इसप्रकार कथनकिया भी पर-मार्थतत्त्व लौकिक पुरुषों करके क्यों नहीं यहण होता। तहां उ-तर कहते हैं "सुखमाब्रियतेनित्यंदुः खंविब्रियतेसदा, यस्यकस्यच धर्मस्य ग्रहणेभगवानसौ " दिनस किस बी धर्मिके ग्रहणसे सुख सदा आच्छादित करतेहैं, दुःखसदा प्रकट करियेहै यह भग-गन् ? अर्थात् जिस करके जिस किसभी द्देतवस्तुरूप धर्म (कहि-ये पदार्थ, के महणके आमहसे । अर्थात् दैतरूप बस्तु कुछहै इस प्रकारके आग्रहसे । सुख जोहै सो सदा श्रमिबनाही आच्छादन करतेहैं । अर्थात् उक्त प्रकारके असत् दैतरूप बस्तुके आयहरूप णावरण करके सुख स्वरूप जो ग्रात्माहै तिसको निरन्तर बिना-ही असके बाच्छादन करते हैं। बहतिस सुखबिषे उक्त प्रकारकार भावरण जो है, लोअपनी निवृत्तिके अर्थ अद्वेतके ज्ञानके निमित्त साधन कोही इ ज्छताहै, यन्य प्रयत्नकी अपेक्षा करतानहीं। मह दुःख जोहैं सो सदा प्रकट करतेहैं, क्योंकि प्रमार्थका ज्ञान भति दुर्लभहे ताते । अथीत् यावत् यहं पुरुषअपने दुःखोंको आ-चार्यके समीप जाय प्रकट कहतानहीं ग्रह भाचार्य उसको दुःखी देखता नहीं तावत् उसको दुःखकी समूल निवृत्तिके अर्थ तत्त्व शान उपदेश करतानहीं, अतएव तत्त्व ज्ञानको अति दुलेभजान त्रम्तनास्त्यस्तिनास्तीतिनास्तीतिनास्तिवापुनः। चलस्थिरोभयाभावैरावृणोत्येववालिशः ८३।२१०॥

के दुःखको सदा प्रकट करतेहैं । तिस हेतुसे यह भगवान किही सर्व करके पूजनेयोग्य 'अद्वेतरूप आत्मदेव,वेदान्त शास्त्र अरु आ चार्यों करके अनेक प्रकारसे कथन कियाहुआ भी जाननेको शक्य नहीं। क्योंकि "आइचर्योयस्यवक्ताकुशलोस्यलब्धा" द्वस्याला का कहनेवाला आइचर्यरूपहे, अरु प्राप्तहोनेवाला कुशल है, यह श्रुतिकेप्रमाणसे आत्मदेवकावका श्रोताआइचर्यवत्हे८ २।२ ०६॥

८३। २१०॥हेसौम्य, " शस्तिवानास्ति" ५ है वा नहींहै, इत्यादिक सूक्ष्म विषयवाले बुढिमान् पंडितोंके भी आग्रहसे जार भगवान् परमात्माके आवरणहीहै, तब मूहजनोंकी बुद्धिको श्राव रणहै तिसमें क्या कथनहै, इस प्रकार के अर्थको देखावतेहुंगे कहतेहैं " अस्ति नास्त्यस्ति नास्तीति नास्तीति नास्तिवा पुनः, चलस्थिरो भयाभावैरातृणोत्येवबालिशः " दहै, नहीं है, है नहीं है, नहीं है पुनः नहीं है, ऐसे। अरुसत् असत् भावजोही सोस्थिर अस्थि र रूपहै तातेइन चल, स्थिर उभयरूप अरु अभावों करके वालक बावरण करतेही हैं ? बर्थात् " ब्रात्मा देहाविकोंसे भिन्नहै, इस प्रकार कोई एकवैशेषिकादि सतवादीजानतेहैं। अरु आत्मादेहा-दिकोंसे तो भिन्नहै परन्तु बुद्धिसे भिन्ननहीं। इस प्रकार श्रत्य क्षणिकवादी जानताहै। श्ररु शात्मा है भी श्ररु नहीं भीहै, इस प्रकार अन्य जो छाई क्षणिकबादी सत्यक्षर असत्यका कहनेवाली दिगंबर जानता मानता कहताहै। अरु आत्मा नहीं है पुनः नहीं है, इसप्रकार हठपूर्वक अत्यन्त श्रान्यवादी मानता है [यहांपह अर्थ है कि अनित्य घटादिकों से सुखादिआकार परिणामवाली होने करके, विलक्षण होने से अस्ति भाव रूप जो यह प्रमात कहा सो चल अरु सोपाधिक हुआ परिणामी है] तिनमें असि भावजो है सो चल ,कहिये अस्थिर,है। क्योंकि घटादि अतित्य

कोट्यश्चतस्र एतास्तु यहैर्यासां सदा दतः। भ-गवानाभिरस्पृष्टो येन हष्टः स सर्व्वहक् ८४। २११॥

वस्तुवों करके विलक्षणहै ताते। यरु नास्तिभाव जो है सोस्थिर है,क्योंकि सदा निर्विशेष निरुपाधि है ताते ग्ररु सदसद्भावजो है सो हिथर अरु अस्थिर, उभयरूप है। अरु स्थिर अस्थिर विषय हैं, सो अभाव है। तिन इन चल अरु स्थिर उभय रूप ग्रह ग्रभावे करके सर्व भी सत् ग्रह ग्रसत् वादियोंका वादी रूप बालक ,कहिये अविवेकी भगवान् (प्रत्यगात्मा) को आञ्छादन करताही है। अरु यद्यपि वो वादी परिडतहै, तथापि परमार्थ तत्त्वके अबोधसे , उक्तप्रकार के , बालकही हैं। तब जो स्वभा-वहीं से मूढ पुरुष हैं सो बालक , कित्र परमार्थ तत्त्वके विवेक से शून्य होय इसमें क्या भारचर्य है । इत्यभिप्रायः ॥ तथाच " नायमात्माप्रवचनेन लभ्यो न मेध्या न बहुना श्रुतेन । यमे वैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्येष आतमा वृणुतेतन्स्वाम् द्रा२१०॥

८ १११॥ हेसीम्य, । प्रश्न । पुनः जिसके सम्यक्ज्ञान क-रके , पुरुष , अवालक , कहिये विवेकी बुद्धिमान पंडित होते हैं ऐसा जो परमार्थ तत्त्व (प्रत्यगातमा। सो कैसा है, तहां , उत्तर , कहते हैं "कोटघरचतस्त्र एतास्तु ग्रहैर्घ्यासां सदावृतः" १ जिनके भाग्रह से सदा भावत है, चारकोटियां हैं तिनकरके ? भर्थात् जिनकोटियों के प्राप्तिके निद्चयरूप यहणों से । अर्थात् आयह , हठ , विशेषसे शितमा सदा घावत, कहिये ढकाहुआ, है। श्ररु वे प्रसिद्ध " शस्तिनास्ति, इति " (है श्ररु नहीं है) इत्यादिक प्रकारसे कथनकरीहुई वादियों करके कटिपत शास्त्रोंके निर्णयसे निरूपण करनेयोग्य चार कोटियां ,कहिये पक्ष, हैं। अरु "भग-वानाभिर स्पृष्टो येन दृष्टः स सर्व्वदृक् " १ भगवान् स्पर्श रहित जिसने देखाहै सो सर्वदृक् (द्रष्टा) होताहै १ अर्थात् तिन वा-दियों की इन , अस्तिनास्ति,, इत्यादि चारकोटियोंसे अर्थात् प्राप्य सर्वज्ञतां कृत्स्नां ब्राह्मण्यंपदमहयम्। अना-पन्नादिमध्यान्तं किमतः परमीहते ८५।२१२॥

्यस्ति, नास्ति, निर्विशेष, विशेष, इन चारकोटियोंसे (जोभा-वान (प्रत्यगात्मा) स्पर्शरहित ( अर्थात्, अस्ति, नास्ति, भा-वादिकोंसे रहित । है जिस (मुनि कहिये वेदान्तशास्त्रके मनन विषे कुशल पुरुष, ने देखा (साक्षात् यथार्थ अनुभव किया) है सो उपनिषदों का वेना पुरुष अर्थात् मुख्यताकरके उपनिष-दही वेदान्तहें। सर्वहक् 'कहियेसर्वज्ञ, परमार्त्थ दशीं बुद्धिमान् पं-दित होताहै ॥ क्योंकि " मेत्रय्यात्मिन खल्वरे हृष्टे श्रुतेमते वि-ज्ञाते इद्छं सर्व्व विदितम्" इत्यादि श्रुतियोंके प्रमाणसे जो सर्वाधिष्ठान प्रत्यगात्माको सम्यक् प्रकार जानता है सो पंदित सर्व्वज्ञ होताहै। तिससे इतर सर्व मायिक सर्वज्ञता है, इसप्र-कार जानना ८४। २११॥

पदमहयम्, भनापन्नादि मध्यान्तं किमतः परमीहते । १ सम्पूर्ण सर्विज्ञताको पायके भहेत भरु भादि मध्य भन्तको भन्नासहुर्य भरु ब्रह्म नावरूप पदको पायके इसते परचात् क्या चेष्टाकरता है 'कुछभी नहीं, १ भर्थात् सो ब्रह्मवेत्ता ब्राह्मण, इस उक्तप्रकार की समस्त सर्वज्ञताकोपायके भहेत भरु 'भादि सध्य भन्त 'के हिये उत्पत्तिस्थित भरु लय, इनको भन्नासहोयके, भरु "एषिनत्यो महिमा ब्राह्मणस्य" 'यह नित्य महिमा ब्राह्मणका है १ इसहर दारग्यकी श्रुतिप्रतिपादित ब्रह्मभावरूप पदकोपायके इस सर्वे रहण भात्मलाभके । कि "भात्मलाभान्नपरविद्यते " इत्यादि प्रमाणसे जिसलाभसे पर (श्रेष्ठ) भन्यलाभ विद्यमान नहीं। परचात् क्या निष्प्रयोजन चेष्टाकरता है, भर्थात् साक्षात् भात्म ज्ञान होनेके परचात् सो विद्यान क्या निष्प्रयोजन कम्मीदिकी में प्रवर्त्त होताहै । किन्तु कदापि नृथा चेष्टा करता नहीं, क्योंकि

#### विप्राणां विनयोह्येष शमः प्राकृतउच्यते॥ दमःप्र-कृतिदान्तत्वादेवं विद्वांच्छमं ज्ञजेत् ८६। २१३॥

"नैवतस्य कतेनार्थ तस्यकार्य्य न विद्यते" इत्यादि गीतास्मु-तिके प्रमाणसे उसको कम्मोंसे कुछ भी अर्थ नहीं, ताते उसको कुछ भी कर्तव्यता विद्यमान है नहीं (अर्थात् उक्त प्रकार के आत्मलाभी को कुछ भी कर्तव्य नहीं ५५। २९२॥

८६।२१३॥ हे सौम्य, ["यावज्जीव मिनहोत्रं जुहाति" प्यावत् जीवतारहे तावत् अग्निहोत्रको करे > इत्यादि श्रुतिको श्रविद्वान् को विषयकरने वाली होनेसे, विद्वान् (श्रात्मज्ञानी) को अग्निहोत्रादि कर्म कर्तव्य नहीं, इसप्रकार कहा। अब तिस विद्वानको भी शमदमादिककी विधिसे कर्तव्य है, यह शंकाकरके कहते हैं, । यहां यह अर्थ है कि ब्रह्मवेता ब्राह्मणको यह विनय स्वाभाविक है, ताते सो श्रुतिकी आझाके आधीन कर्तव्यताको सम्पादन करता नहीं ग्रह शमभी स्वाभाविक है ताते श्वातिकी णाज्ञासे करता नहीं। यर दम भी स्वाभाविक होनेसे श्रातिकी भाजाको इच्छता नहीं । अर्थात् शमदमादिक जो साधन है सो सम्यक् भात्मज्ञानकी प्राप्तिसे पूर्व जिज्ञासावस्थामें " शान्तो दान्तउपरति तितिक्षु समाहितोभूत्वा " इत्यादि श्राते शाजा प्रमाण कत्तेव्य है सर जब उनसाधनों करके सन्तःकरण की शुद्धिद्वारा सम्यक् ज्ञान होताहै,तब वो पूर्विकेये शमादिक साधन स्वभाव भूत होनेसे वो विद्वान् साधनप्रवर्तक श्रुति माजा को इञ्छता नहीं । इसप्रकार कूटस्थरूप मात्मस्वरूप का जानने वाला विद्वान पुरुष सर्व विकारसे रहित ब्रह्मस्वरूपसे स्थित होताहै "ब्रह्मविद्वस्मैव भवति"] "विप्राणांविनयोद्येषशमः प्रास्त उच्यते, दमः प्रकृतिदान्तरवादेवं विद्यांच्छमं अजेत् " (ब्राह्मणोंका विनयहैं सोई स्वाभाविक शमकहते हैं, अरु द्मभी यहीहै स्वाभा-विक दमहोनेसे ऐसे विद्वान शमको पावता है ? अर्थात् ब्राह्मणों सवस्तु सोपलम्भंच द्वयं लोकिकमिष्यते । अव-स्तु सोपलम्भंच शुद्धलोकिकमिष्यते = ७।२१४॥

(ब्रह्मवेतों)का जोयहस्वाभाविक आत्मस्वरूपसे स्थितिरूपविनय है, यह विनयहै। अरु यहही विनय स्वाभाविक शम कहते हैं। अरु दमभी यही है, क्योंकि स्वभावसे शान्तरूप होनेसे स्वाभाविक दमकरके युक्त है ताते। ऐसे उक्तप्रकारका स्वभावसेशान ब्रह्मका जाननेवाला विद्वान् ब्रह्मस्वरूप स्वाभाविक शान्ति रूप शमको पावताहै। अर्थात् सम्यक् आत्मवेत्ता विद्वान्कीजोस्वरूप स्थिति है सोई शमदमादि हैं क्योंकि आत्मास्वभावसही शमदमादि हैं क्योंकि आत्मास्वभावसही शमदमादि रूप ताते, सो विद्वान् भी तैसाही है प्रदा २१३॥

८७। २१४॥ हे सोम्य, [इसप्रकारपरमतके निराकरण द्वारा आत्मतत्त्व निर्धार किया। अब अपनी प्रक्रियासे तीन भवस्थाके कथन द्वारा भी तिस आत्मतत्त्वका निर्द्धार करने को प्रथम दोनों अवस्थाका कथन करते हैं ] ऐसे ( उक्तप्रकार )पर-स्पर विरुद्धहोनेसे संसारके कारणग्रह रागद्वेषरूपं दोषोंके ग्राश्रग वादियोंके सिद्धान्तहै, एतदर्थ सोमिध्याज्ञानरूपही है,इसप्रकार तिनकी युक्तियोंसेही देखायके, अरु उक्त चारकोटियोंसे रहितराग देषादिकदोषोंका अनाश्रय स्वभावसेही शान्त अद्देत सिद्धान्तही सम्यक्जानहै,यह निर्णय यहांपर्यन्त समाप्तकिया।अब [यहांपह मर्थहै कि शिष्यकरके साधनेयोग्य जे आरोपहृष्टि तिसको आश्रय करकेजायदादि पदार्थके शोधनपूर्वकजो बोधकाप्रकार सो भपनी प्रक्रियाहै। ताते तिसही भात्मतत्त्वके लखावनेके भर्थ(परायण) रोपयंथहैं] अपनी प्रक्रियासे आत्मतत्त्व लखानेके अर्थ अवशेषि मंथका मारम्भहै, जो प्रातिभातिक मरुव्यावहारिक रूप स्थूल पदार्थीका समूह, सूर्यादि देवताके अनुमहकरके युक्त इन्द्रियो करके जानाजाय व जानते हैं सो जायदवस्था है ] सत् ,कि स्यूल, वस्तु करके सहित जो वर्तमान होवे ऐसा जो व्यवहार,

अवस्त्वनुपलम्भञ्च लोकोत्तरमिति स्मृतम्। ज्ञानं ज्ञेयञ्च विज्ञेयं सदा बुद्धैः प्रकीर्तितम् ८८। २१५॥

तिसको सबस्तु कहते हैं " सबस्तु सोपलम्भञ्च इयं लौकिक मिष्यते । १ सवस्तु अरु सोपलम्भ रूप ,शास्त्र, देत लौकिक प्र-सिद्ध है रे अर्थात् स्थूल वस्तुकरके वर्तमान होय ऐसा जो व्यवहार तिसको सवस्तु, कहते हैं। अरु तैसेही उपलम्भ कहिये प्रतीति, तिसकरके सहित जो वर्तमानहोवे तिसको सोपलम्भ, कहते हैं। ऐसा जो सवस्तु अरु सोपलम्भ रूप शास्त्रादिक सर्व व्यवहारका विषय याह्य बहु याहकरूप देत लौकिक । अर्थात् लोकबिषे प्र-सिद्ध जायदवस्था। ऐसे लक्षणवाला जायत् वेदान्तिबिषे अंगी-कार कियाहै [बाह्य इन्द्रियनका किया जो व्यवहार, सो सं-वृत्ति, शब्दका अर्थ है। सो भी स्थूल पदार्थीवत् स्वप्नबिषे होते नहीं। तैसे होनेसे बाह्य इन्द्रियोंके बिलयहुये जायत्की वासना से मनका तिन तिन पदार्थीके श्रामास रूप श्राकारसे भासना सो स्वप्त, शब्दका अर्थ है]। अरु "अवस्तुसोपलम्भञ्च शुद्ध ली-किक मिष्यते " १ अवस्तु अरु सोपलम्भ रूप शुद्ध लौकिक अ-गीकार करते हैं 3 अर्थात् स्थूल व्यवहारके भी अभावसे अवस्तु रूप, अरु प्रतीति सहित वस्तुवत् असत् वस्तु विषे भी प्रतीति होवें है। तिस प्रतीति करके सहित वर्तमानहै, एतदर्थ, सोप-लम्भ, है। ऐसा अवस्तु अरु सोपलम्भ रूप शुद्ध । अर्थात् स्थूल जायत्से केवल सूक्ष्म । लौकिक । अर्थात् सर्व प्राणियोंको सान थारण (सम ) होने से लोक बिषे प्रसिद्ध स्वप्न है इसप्रकार अंगीकार करते हैं ८७। २१४॥

प्रवास ११५॥ हे सौस्य, " अवस्त्वनुपलम्भञ्चलोकोत्तर मितिस्मृतम् " श्ववस्तु अरु अनुपलंभ, लोकोत्तर है ऐसे जान्या है ? अर्थात् अवस्तु कहिये स्थूल अरु सूक्ष्म वस्तु रूप विषयोंस रहित, अरु अनुपलम्भ , कहिये सर्व ज्ञानोंसे रहित, अर्थ यह जो

### ज्ञानेचित्रविधेज्ञेये क्रमेण विदिते स्वयम्। सर्व्यज्ञ-ताहि सर्वत्र भवतीह महाधियः ८९। २१६॥

याह्य अरु यहणसे जो रहितहै सो लोकोत्तरहै । अर्थात् उक्त जा-यत् अरु स्वप्न रूप लोकसे पीछे होनेवाली जो सुषुप्ति अवस्था तिसको लोकोत्तर कहते हैं । इसप्रकार जान्याहै, अतएव । तिस सुषुप्तिको लोकातीत कहते हैं। यह जिस करके याद्य यह यहण का विषयही लोकहै, तिसके अभावसे सर्व प्रवृत्तिका बीज सुष्ति अवस्थाहै, इसप्रकार शास्त्रवेता पुरुषोंको प्रसिद्धहै। अरु "ज्ञान ज्ञेयञ्च विज्ञेयं सदा बुद्धैः प्रकाित्तम् र ज्ञान यरु ज्ञेय, यरु वि ज्ञेय सदा बुद्धिमानोंने कहाहै ? अर्थात् उपाय सहित परमार्थ तत्त्व लोकिक, गुद्ध लोकिक, ग्ररु लोकोत्तर,इस क्रमक्रके जिस ज्ञानसे जानिये है, सो ज्ञान उक्त इन तीन ज्ञेय रूप है, क्योंकि इस ज्ञानसे भिन्न ज्ञेयका असम्भवहै ताते। अरु सर्ववादियोंकरके किट्पत वस्तुके इन्हीं तीनोंबिषे अन्तरभाव होनेसे, विशेषकरके जाननेयोग्य परमार्थ रूप सत्य एक तुरीयनामवाला अद्वेत प जन्मा आत्मतत्त्वही सदा परमार्थदर्शी ब्रह्मवेता पंडितों ने कहा है " ज्ञेयंयत्तरप्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वासृतमदनुते " इत्यादि गी तोक्ति भगवद्दाक्य प्रमाणसे सर्व ब्रह्मवेता पंडितोंने अपने शिष मुमुसुगोंप्रति विशेषकरके जानने योग्य वस्तु एक तुरीय नाम वाला अत्मतत्त्वही कहाहै। अतएव सर्व जिज्ञासुओं को अलि ज्ञानार्थ पुरुषार्थ कर्त्तव्य योग्य है ८८। ११५॥

द्रशर १६॥ हंसोम्य, "आत्मिनिविज्ञाते सर्विमिदंविज्ञातम्भ वतीति , 'आत्माके जानतेसंते सर्वयह जानाजाताहैं। इसश्रीत की जो प्रतिज्ञाहै सो उक्तवस्तु (आत्मा)के ज्ञानहुयेही सिद्धहोती है, इसप्रकार कहतेहैं। "ज्ञानचित्रिविधेज्ञेये क्रमेणविदित्रेस्वयम् सर्वज्ञताहिसर्वत्र भवतीहमहाधियः" ज्ञानिबषे अरु तीनप्रका रके ज्ञेयिबषे क्रमकरके स्वयं (आत्माको) जानेहुये, महाबुद्धिमा हेयज्ञेयाप्यपाक्यानि विज्ञेयान्यययाणतः। तेषाम-त्यत्रविज्ञेयादुपलम्भस्तिषुरमृतः ९०। २१७॥

न् पुरुषको इसलोक बिषे सर्वत्र सर्वज्ञताही होती है?। प्रथीत् लौकिकादिक विषयवाले ज्ञानिबषे, यह लौकिकादिक तीनप्रकार के ज्ञेयविषे, तहां प्रथम लौकिक जियत् र स्थूलहै, तिसके अभाव हुये परचात् शुद्ध लोकिक (स्वप्न (है, तिसके अभावहुये परचात् लोकोत्तर (सुबुति। है। इसप्रकारही क्रमकरके तीनों स्थानके ग्रभावसे, परमार्थ सत्य तुरीय अज ग्रहेत ग्रभय ग्रात्मतत्त्व के जानेहुये सर्वलोकसे अतिराय । अलोकिक विस्तुको विषयकरने वाली सूक्ष्म बुद्धिकरके युक्तहोनेसे, इसप्रकार जाननेवाला जो शालमवेत्रा महाबुद्धिमान् पुरुषहै तिसको इस संसारविषे सर्वदा भारमस्वरूपभूतही सर्वेज्ञता ,कहिये सर्वरूप ज्ञानभाव, होतीहै, क्योंकि एकबारके जाने हुयेही स्वरूप बिषे व्यभिचारका अभाव हैताते, । अयीत् जैसे एकबारही सम्यक्प्रकार रज्जुके जानेहुये पुनः उसबिषे सर्प जलधारादि भ्रान्ति ए व्यभिचार होतानहीं तेसे । ग्रह जिसकरके अन्यवादियोवत् परमार्थके ज्ञाता पुरुषको ज्ञानकेउद्भव अरु तिरस्कार होतानहीं, एतद्थे आत्मवेता,विद्धा-नको परिपूर्ण ज्ञानरूपता होवेहै ५९। २१६॥

९०१२१७ हेसोम्य, [तीन अवस्थाके ज्ञेयपनेके कथनसे तिन का परमार्थसे सद्भाव होवेगा,। यह शंकाकरकेतिसका निषेध करते हैं] लोकिकादिकनके क्रमकरके ज्ञेयपने के कथनसे परमार्थसे अस्ति भावकी शंका होती है,। सो युक्तनहीं, इसप्रकार कहते हैं। त्यागने योग्य लोकिकादि, जायत, स्वप्त, सुषुप्ति, यह तीन आत्मा बिषे योग्य लोकिकादि, जायत, स्वप्त, सुषुप्ति, यह तीन आत्मा बिषे असत्पने करके रज्जु बिषे सर्पवत त्यागकरने योग्य (हेय) है। अक्ष असत्पने करके रज्जु बिषे सर्पवत त्यागकरने योग्य (हेय) है। अक्ष यहां उक्त चारकोटियों से रहित जो परमार्थतस्व सोज्ञेय कहते हैं यहां उक्त चारकोटियों से रहित जो परमार्थतस्व सोज्ञेय कहते हैं यहां उक्त चारकोटियों से रहित जो परमार्थतस्व सोज्ञेय कहते हैं यहां उक्त चारकोटियों से रहित जो परमार्थतस्व सोज्ञेय कहते हैं वाल्य, अक्ष मौन, इन नामवाले क्रमसे जे अवण, मनन, निदि-बाल्य, अक्ष मौन, इन नामवाले क्रमसे जे अवण, मनन, निदि- प्रकृत्याकाशवज्ज्ञेयाः सर्वे धम्मी अनाद्यः। विद्यते नहि नानात्वं तेषां कचन किञ्चन ९१।२१८॥

ध्यासन, रूप साधन सो प्राप्तकरने योग्यहै। अरु राग देप काम क्रोध मोहादि जो कषायनामवाले दोष हैं सो पकावने को योग होनेसे पाक्य हैं। अर्थात् जैसे पाकिया अञ्चादिक उदरविषे विकारकेहेतु वा अंकुरके उत्पादक होतेनहीं, तैसेही शमदम क्षमा मार्जवता मादिरूप मन्निकरके सम्यक् प्रकारसे पाक्रिये उक कषायादि दोष सो विदान्के विषे आभासमात्र रहे हुये अपने अन थेरूप अंकुर वा फलके उत्पादक होतेनहीं । ताते " हेयज्ञेयाप पाक्यानि विज्ञेयान्यययाणतः। तेषामन्यत्रविज्ञेयादुपलम्भिष् स्मृतः " श्रुयज्ञेय आप्य पाक्य उपायोंकरके जाननेयोग्यहै। तिन कार्त्रेयसे अन्यत्र उपलंभ तीनठेकाने जात्या है? अर्थात् उक्तर्सर्व हेय (त्याज्य) ज्ञेयं (जाननेयोग्य) आप्य (पावनेयोग्य) पाक्य (पका-वनेयोग्य) जोहें सो संन्यासियोंकरके उपायनसे जाननेके योग्य हैं। अस प्रथमसे तिन हेयादिकोंका ज्ञेयते। अथात परमार्थसत्य एक ब्रह्मरूप ज्ञेयको छोडिकै । अन्य ठिकाने जो अविद्याकी करप-नामात्र उपलंभ कहिये ज्ञान,है, सो,हेय, आत्य, अरुपाक्य, इन तीनबिषेभी ब्रह्मवेना पुरुषोंने जान्या है। तिनके परमार्थ सत्य

से नहीं॥ इत्यर्थः॥ ९० । २१७॥
९१ । २१८ हे सीम्य, जो पूर्व कहा , अस्त्र आदि चारकी दियोंसे रहित जो ज्ञेय (जानने योग्य) है सो परमार्थ तत्व है तिसको अब स्पष्ट करते हैं ] "प्रकत्याकाश्व ज्ज्ञेयाः सर्वे धम्मी अनादयः। विद्यते नहि नानात्वं तेषां कचन किञ्चन " दिर्मि धर्म स्वभावसे आकाश्वत् हैं अरु अनादि हैं अरु जानने योग हैं। तिनका नानात्व कहीं भी कुछ भी विद्यमान नहीं ३ अर्थात परमार्थ से तो सर्व धर्म कहिये आत्मा स्वभावसे सूक्ष्मितिं जन अरु सर्वगतमे विषे आकाश्वत् हैं "आकाश्वत्सर्वगतीं जन अरु सर्वगतपने विषे आकाश्वत् हैं "आकाश्वत्सर्वगतीं जन अरु सर्वगतपने विषे आकाश्वत् हैं "आकाश्वत्सर्वगतीं

अ।दिबुद्धाः प्रकृत्येव सर्वो धर्मा सुनिश्चिताः । यस्येवम्भवतिक्षान्तिः सोऽमृतत्वायकल्पते९२।२१९॥

त नित्यः " अरु अनादि 'किहये व्यवधानसे रहित नित्यहैं, इसप्रकार मुमुक्षुओं करके जानने योग्यहैं। अरु तिनका नानात्व कहीं भी । अर्थात् देशकाल अवस्थादिक किसीबिषे भी । कुछं भी । अर्थात् अणुमात्र भी । विद्यमाने ही । अर्थात् एक अद्वेत परिपूर्ण आत्माबिषे एक अणुमात्र भी नानात्व नहीं ॥ यह अर्थ है ९१ । २१८ ॥

९२। २१९॥ हे सौम्य, अब आत्माख्यधर्मकी ज्ञेयताकहिये जाननेकी याग्यता, भी व्यावहारिकही है,पारमार्थिक नहीं, इस प्रकार कहतेहैं। "आदिबुद्धाः प्रकृत्यैवसर्व्वे धर्मा सुनिदिचताः " १ सर्वे धर्म स्वभावसेही आदिविषे बुद्ध निश्चित स्वरूपवालेहें 3 पर्यात् सर्व धर्म, कहिये बात्मा, स्वभावसे ही बादिविषे बुद्ध है, ग्रियात् जैसे नित्यप्रकाश स्वरूप है तैसे ही नित्य बोध स्वरूप है अर्थात् तित्य निरन्तर बोधरूपही प्रकाशवाला है। अरु तिसका निरचय अब करनेका है ऐसा नहीं, अरु ऐसा है, ऐसे भी नहीं इस प्रकारके संशय युक्त स्वरूपवाले नहीं, किन्तु नित्य निरिचत स्वरूप वालेहें " यस्येवम्भवति क्षान्तिः सोऽमृतत्वायकल्पते। हिजसको ऐसे शान्ति होती है सो अमृत भावके अर्थ समर्थ होता है ? अथीत जिस करके सर्व धर्माख्य आत्मा बोधरूप निश्चित स्वरूपवाले हैं, ताते जिस मुमुक्षुको ऐसे उक्त प्रकार करके अपने अर्थ वा परके अर्थ सर्वदा बोधरूप निरुचय बिषे निर्पक्षतारूप शान्ति होती है। अर्थात् जैसे सूर्य अपने अर्थ मर परके अर्थ अन्य प्रकाशकी अपेक्षा से रहित होता है, तैसे जिसको आत्मा बिषे सर्वदा बोध के कत्तेव्यता की निर्पेक्षारूप गान्ति होती है सो अमृतभाव कहिये मोक्ष, के अर्थ समर्थ होता है ॥ इत्यथे: ९२। २१९॥ आदिशान्ताह्यनुत्पन्नाः प्रकृत्येव सुनिर्द्यताः। सर्वे-धर्माः समाभिन्ना अजं साम्यं विशारदम् ९३। २२०॥ वैशारद्यन्तु वे नास्ति भेदे विचरतां सदा। भेदिन-म्नाः एथग्वादास्तस्मात्ते कृपणाः स्मृताः ६४।२२१॥

९३। २२०॥ हे सौम्य, [ अब विद्वान् सुमुक्षुकी हिचेब्रहा-वते के अर्थ अविद्वान्की निन्दाको देखावते हैं ] तेसे (उक्त प्रकार के) आत्मा बिषे शान्ति की कर्नव्यता भी है नहीं, इसप्रकार कहते हैं " आदिशान्ताह्यनुत्पन्नाः प्रक्रत्येव सुनिर्वृताः। सर्वे धम्माः समाभिन्ना अजं साम्यं विशारदम् " तर्मव धर्म आदिबिषे शान्त अनुत्पन्न हैं अरु स्वभावसे ही सम्यक् सुखरूप हैं अरु समान हैं अभिन्नेहें अरु जन्मरहित समभाव विशारदहें दे अर्थात् जिसकरके सर्व्व धर्म्म कहिये आत्मा, आदिबिषे कहिये नित्य ही शान्त हैं, अरु अनुत्पन्न , कहिये अजन्मा , है अरु समान हैं अरु अभिन्न है। इसप्रकार जिसकरके जन्म रहित समभाव कहिये आत्मतस्व , विशारद , कहिये विशुद्ध , है , ताते शान्ति वा मोक्ष कर्नव्य नहीं। अरु जिस करके नित्य एक स्वभाव वाले आत्मा का कुछ भी किया हुआ होता है नहीं एतद्थे आत्मा को संसार दुःख की निवृत्ति वा सुख की उत्पत्ति क्रिया जन्य नहीं, किन्तु नित्यही सिद्धहै इत्यर्थः ९३। २२०॥

हिशर र शाहे सोम्य, ऐसे, उक्त प्रकार, अविद्वान नानात्वदर्शी निन्दाको देखायके, अब विद्वानकी प्रशंसाको प्रस रितकरते हैं जिए प्रुप उक्त प्रकारके परमार्थतत्त्वके ज्ञाता हैं सोई लोक विषे अस् पण (ब्रह्मवेत्ता ब्राह्मण) हैं "एतदक्षरं गांगि विदित्वा अस्मा छोकात्प्रेति स ब्राह्मणः "। अरु तिन अरुपण से अन्य तो सं रुपणहें, इसप्रकार कहते हैं "वैशारद्यन्तु वैनास्ति भेदे विवर्ण सदा, भेदेनिम्नाः एथंग्वादास्तस्माने रूपणाः स्मृताः " देशे वादी भेदके अनुयायी हैं ताते तिनको रूपण ज्ञानते हैं, भेदिन

त्रित साम्ये तु ये केचिद्रविष्यन्ति सुनिश्चिताः । तेहि लोके महाज्ञातास्तच लोकोन गाहते९५।२२२॥

तदा वर्तमानकी विशुद्धि है नहीं दे अर्थात् जिसकरके नानावस्तु है, इसप्रकार के कहनेवाले दैतवादी भेदके अनुयायी । अर्थात् संसारके अनुगामी । संसारके पछिही चलनेवाले । हैं एतदथे तिनको रूपण तुच्छ जानते हैं वा जानने । अरु जिसकरके उन अविद्याकिएत देत मार्गरूप भेदिबंधे सर्वदा वर्तमान पुरुषोंकी विशुद्धि नहीं है, तिसकरके उनका रूपणपना युक्तही है "एतदभ्रारं गार्थिविदित्वा अस्माछोकात्प्रेति स रूपणः" " मृत्यो स मृत्युमाप्रोति यइहनानेव पर्यति " इत्यभिप्रायः ९४।२२१ ॥

९५। २२२ ॥ हे सौम्य, जो यह परमार्थतत्त्व है सो अमहात्मा अपगिडत वेदान्त विचारसे बाह्यहुये तुच्छ अल्पज्ञ अविवेकी पु-स्षों करके जाननेको अयोग्यहै अर्थात् उन भेदवादी अपिरदतों करके परमार्थतत्त्व (प्रत्यगातमा ) जानने के योग्यनहीं । इस प्रकार कहते हैं "अजे साम्ये तु ये केचिद्रविष्यन्ति सुनिदिचताः। तेहि लोके महाज्ञातास्तचलोको न गाहते " र जो कोई एक अज समभाविषे सम्यक् निरिचत होवेंगे, तब सोई महाज्ञानी है, अरु तिसको लोकविषय करता नहीं र अर्थात् जो कोई एक स्त्रियादिक भी अजन्मा समभाव, कहिये समपरमात्मतत्त्व, बिषे , यह ऐसेही है, इसप्रकार जब सम्यक् निरचयवाला होता है वा होवेंगे, तब सोई लोकबिषे महाज्ञानी । अर्थात् (सर्वसे अ-धिक साक्षात् तत्त्वको विषय करनेवाले ज्ञानवान् । है । अर्थात् सोई विज्ञान पुरुष है "ज्ञानित्वात्मैवमेमतं " अरु तिस तिनके जानेहुये परमार्थ तत्त्वरूप मार्गको, अन्य सामान्य बुद्धिवाला लोक विषय करता नहीं, क्योंकि "सर्वभूतात्मभूतस्य सर्वभूत हितस्यच । देवामार्गेऽपि मुह्यन्तिह्यपदस्य पदैषिणः॥ शकुनीना-मिवाकाशे गतिनैवोपँलभ्यत, इत्यादि स्मरणात् " ( सर्वभूतोंके अजेष्वजमसंकान्तं धर्मोषु ज्ञानिष्यते। यतो न कमते ज्ञानमसंगं तेन कीर्त्तितम् ९६।२२३॥

आतमारूप अरु सर्वभूतों के हितरूप विद्वान के मार्ग बिषे पद (पद विद्व को खोजते हुये देवता भी मोहको पावते हैं। जैसे आकाश बिषे पक्षियों की वा जल बिषे मीना दिकों की गति (खोज वा पाद विद्व देखते (पावते) नहीं ते तैसे ही पावने योग्य पदसे रहित पुरुष, परिपूर्ण ज्ञानवान महात्माकी गति जान ने को अस्यन हीं क्यों कि वो ज्ञानवान आवागमन से रहित होने से गति (मार्ग) से रहित है ताते "गतिरत्र नास्ति" इत्यादिक श्रुतियों के प्रमाणिसे ९५१२२२॥

् ६६।२२३॥ हे सीम्य, [ " अजे साम्ये " ( अजन्मा सम-भावहै इसप्रकार जो पूर्व ९५ रलोक बिषे कहा, सो प्रमेय है, तिसको विषय करनेवाले निरचयवाला प्रमाता है, अरु तिस प्रकारका निरुचयरूप ज्ञान प्रमाण है। इसप्रकार वस्तुके परि-च्छेद् , कहिये भेद, के, हुये तिन ज्ञानीं पुरुषका महाज्ञानवान्पना कैसेहै। यह शंकाकरके कहते हैं]। शंका। कैसे उनका महाही नीपनाहै, । तहां समाधान, कहते हैं "अजेष्वजमसंक्रान्तं ध म्मेंषु ज्ञानमिष्यते। यतोनक्रमतेज्ञानमसंगतेनकीर्तितम् १ (अ जन्माथमीबिषे अजन्मा ज्ञानहै न जाननेवाला अंगीकार करतेहैं। जाते ज्ञान गमन करता नहीं ताते असंग कहाहै ? अर्थात जिस करके सूर्य्य बिषे उष्णता ग्रह प्रकाशवत, ग्रजन्मा 'कहिये भवल थर्म कहिये आत्मा विषे अजन्मा कहिये अचल जान औ कार करते हैं, क्योंकि आत्मा ज्ञानस्वरूप है ताते। एतंद्री अजन्मा ज्ञान अन्य अर्थिबेषे न जाननेवाला अंगीकार करते हैं अरु जिस करके ज्ञान अन्य अर्थ बिषे गमन करता नहीं, तिसही कारण करके सो आकाश के तुल्य असंग है। १६। १२३॥ ९७। २२४॥हे सौम्य, [ कूटस्थरूप ब्रह्मही तत्त्व है, इस्प्र अणुमात्रेऽपिवैधर्म्येजायमानोऽविपश्चितः। असं-गतासदानास्तिकिमुतावरणच्युतिः ९७। २२४॥ अलब्धावरणाःसर्वेधर्माः प्रकृतिनिर्मलाः। आदोबु-

द्वास्तथामुक्ताबुद्धयन्तइतिनायकाः ६८। २२५॥

कार अपने | सिद्धान्ती | के मतिबिषे ज्ञान असंग सिद्ध होताहै, इसप्रकार कहा । अह मतान्तरिबषे पुनः अपने को विषय करने वालाहोने से ज्ञानका असंगपना असंगत होताहै, इसप्रकार कि लो हैं ] " अणुमात्रेऽपिवैधर्म्येजायमानोऽविपिरचतः । असंगता सदा नास्ति किमुतावरणच्युतिः " 'अणुमात्र भी विरुद्ध धर्मनवाले अरु उत्पन्न होनेवाले बिषे अविवेकी को सदा असंगभाव नहीं तब आवरण का नाश क्या कहना है 'अर्थात् याते अन्यवादियों के मतिबषे अणुमात्र 'कहिये अत्य रंचकमात्र, भी विरुद्ध धर्म्भवाले, अरु बाह्य वा अन्तर उत्पन्न होनेवाले वस्तु (पर्विषे अविवेकी पुरुषको जब सदा (निरन्तर) असंगभाव नहीं है तब उनको बन्धरूप आवरणका नाश न होवे इसमें क्या कहना है, किन्तु कुछ भी नहीं ९७। २२४॥ कहना है, किन्तु कुछ भी नहीं ९७। २२४॥

१८१२ २५॥हे सोम्य, शि कोई ऐसा कहे कि। तिन वादियोंको १८१२ २५॥हे सोम्य, शि कोई ऐसा कहे कि। तिन वादियोंको प्रावरणकानाश नहीं ऐसेकहनेवाले जो तुम सिद्धान्ती प्रमावरण वादी तिन, तुमने प्रपने सिद्धान्ति वि प्रात्मारूप धर्मीको प्राववादी तिन, तुमने प्रपने सिद्धान्ति वि प्रात्मारूप धर्मीको प्राववादी किया, सो कथन बने नहीं, इसप्रकार कहते हैं एण प्रात्मार किया, सो कथन बने नहीं, इसप्रकार कहते हैं प्रात्मार किया, सो कथन बने नहीं, इसप्रकार कहते हैं प्रात्म पर्वे प्रमान वरणको प्रप्राप्त हैं प्रकृतिनिर्मलाः १ १ मध्येत सर्वे प्रमान वरणको प्रप्राप्त हैं प्रवाकाशवत वहुवचन है सो बुद्धचादिरूप उपाधिको लेके हैं प्रदाकाशवत, ऐसे जानना । प्रविद्यादिक बन्धनरूप प्रावरणको प्रप्राप्त कन्धि जानना । प्रविद्यादिक बन्धनरूप प्रावरणको प्रप्राप्त कन्धि बन्धन रहित, हैं। प्रह स्वभाव से निर्मल किहिये सदा शुहिये बन्धन रहित, हैं। प्रह स्वभाव से निर्मल किहिये सदा शुहिये बन्धन रहित, हैं। प्रह स्वभाव से निर्मल किहिये सदा शुहिये बन्धन रहित, हैं। प्रह स्वभाव से निर्मल किहिये सदा शुहिये बन्धन रहित, हैं। प्रह स्वभाव से निर्मल किहिये सदा शुहिये बन्धन रहित, हैं। प्रह स्वभाव से निर्मल किहिये सदा शुहिये बन्धन रहित, हैं। प्रह स्वभाव से निर्मल किहिये सदा शुहिये बन्धन रहित, हैं। प्रह स्वभाव से निर्मल किहिये सदा शुहिये बन्धन रहित स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्य स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्वर्थ स्व

कमते निह बुद्धस्य ज्ञानं धर्मेषु तापिनः । सर्वे धर्मास्तथा ज्ञानं नैतद्बुद्धेन भाषितम् ९६। २२६॥

द, हैं "शुद्धमपापविद्धम्" यह " यादी बुद्धास्तथा मुका बुद्ध न कि मुक्त हैं, ऐसे नायक जा दिनायकाः " र यादिविषे बुद्ध है तैसे मुक्त हैं, ऐसे नायक जा नते हैं ऐसे कहते हैं ? यथीत् , जैसे धम्मरिक्य यात्मा यावरण रहित शुद्ध है तैसे, यादिविषे कहिये नित्य, बुद्ध , कि वे वोधस्व रूप, है। यह तैसे ही नित्य मुक्त है। जिसकरके नित्य शुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभाववाले यात्मा हैं तातेही बन्यम रहित हैं, इसप्रकार पूर्वके " यलक्यावरणाः " इस पदसे सम्बन्ध है। यह प्रवन जव ऐसे हैं तब कैसे जानते हैं, तहां ' उत्तर ' कहते हैं, जैसे नित्य प्रवाशस्त्रप हुया भी सूर्य्य प्रकाशता है, इसप्रकार कहते हैं, या प्रवा जैसे नित्य यचलहुये भी पठवत नित्यही स्थित होतेहें, इसप्रकार कहते हैं। तैसे ही ये यात्मा नायक । यथीत् जाननेको सम्पर्ध होनेकरके स्वामी । हुये भी यथीत् बोधशक्ति युक्त स्वभाव वाले हुये भी जानते हैं, इसप्रकार कहते हैं ९ ८ । २ २ ५ ॥

९९।२२६॥हे सौम्य, "क्रयतेनहिबुद्धस्यज्ञानधम्मेषुतापिनः। सर्व्वेधम्मास्तथाज्ञानेनतृ द्वेद्धनभाषितम् " १ संतापवालं, पंहितन् का ज्ञान धम्में बिषे जाता नहीं, मरु सर्वधमे भी मरु ज्ञान भी तैते हैं ? मर्थात्, जिसकरके सन्तापवालं 'किह्ये लूर्व्य के तापबालं, आकाशकेतुल्य भेदसेरहित, वा पृजाकरनेयोग्य बुद्धिमानं परमाध्यश्ची परिदत्तकाज्ञान मन्याविषयक्षप्र धम्में बिषे जातानहीं, किन्तु जैसे सूर्व्यविषे प्रकाश मिन्नक्ष्यसे स्थितहे, तेसे मारमक्ष्यभे बिषेही स्थित है, इसप्रकार मंगीकार करतेहें। ताते आत्मा बिषे मुख्यपना होनेके योग्य है। मरु सर्व धर्म कहिये मारमा, भी तैसेही है मर्थात् ज्ञानवत्ही माकाशकेतुल्य होनेकरके मन्य प्रयविषे कोई भी जाते नहीं। मरु जो इस चतुर्थ प्रकरण के प्रथम रजोकविषे " ज्ञानेनाकाशकल्पेन " स्माकाशके तुल्य ज्ञान से रजोकविषे " ज्ञानेनाकाशकल्पेन " स्माकाशके तुल्य ज्ञान से

इत्यादिक कथनकरनेका आरंभ कियाथा, लो यह आकाशकेतुल्य सन्तापवाले परमार्थद्शी परिदर्तीका शानगातमासे । अभिन्न होनेकरके, आकाशके तुल्य ज्ञान अन्य किसीभी अर्थ बिषे जाता नहीं । अयीत् जैसे आकाशकी अवकाशता आकाश से अभिन्न होने करके अन्य किसी विवेभी जाता नहीं , तैसे परमार्थदर्शी विद्यान्का ज्ञान प्रात्माले प्रभिन्न होनेकरके प्रन्य किसीभी प्रथ विषे जातानहीं । तैसे धन्मीख्य चात्माहै ॥ इस रीतिसे चाकाश-वत् , अवल, अक्रिय, निरवयव, नित्य, अहितीय, असंग, अहरय, अग्राह्म, क्षुयादिकों ले एहित ब्रह्मरूप भात्मतत्त्वहै। क्योंकि 'न-द्रष्टुहिष्टि विपरिलोपोवियते "। ५ द्रष्टाकी दृष्टिका लोप विद्य-मान है नहीं > इस श्रुतिके प्रमाणसे। अरु ज्ञान, ज्ञेय, अरु जाता, इनके भेद से रहित परमार्थ तत्त्व अद्देतहै अर्थात् अद्देत रूप धात्मतत्त्व से इतर होय (जाननेयोग्य) वस्तुका स्रभावहै ताते जानने रूप ज्ञानकाशी अभावहै अरु जब , ज्ञेय , ज्ञानका, अभाव है ताते आत्माबिषे ज्ञाताविशेषणका भी अभाव है, इस प्रकार विशेष विशेषण, अरु विशेष्यत्वके अभावले एक अद्देत निर्वाच्य परमार्थ तत्त्वही है । यह बुद्धने कहा नहीं। अह यद्यपि वाह्यार्थका निवेध अरु ज्ञानमात्रकी कल्पनारूप अहैतवस्तु की समीपता कहीहै तथापि यह तो परमार्थ तत्त्वरूप अद्वैत वेदान्त विषेही जानने के योग्य है ॥ इत्यर्थः॥ ९९। २२६॥

१००१२७॥ हेसोम्य, चार प्रकरणोंकरके युक्तइस कारिकारूप शास्त्रकी आदिवत् अन्तिविषे भी परदेवतारूप तत्त्व को
समरणकरते हुये तिसके नमस्काररूप मंगलाचरणको सम्पादन
करते हैं ] शास्त्रकी समाप्ति विषे परमार्थ तत्त्वकी स्तृत्यर्थ नमकरते हैं ] शास्त्रकी समाप्ति विषे परमार्थ तत्त्वकी स्तृत्यर्थ नमकरते हैं " दुईशिमितिगम्भीरमजं साम्य विशारदम। बुद्ध्वा
स्कार कहते हैं " दुईशिमितिगम्भीरमजं साम्य विशारदम। बुद्ध्वा
पदमनानात्वं नमस्कुमीयथाबलम् हुःखसे देखने योग्य अति
पदमनानात्वं नमस्कुमीयथाबलम् हुःखसे देखने योग्य अति
गंभीर अजन्मा समभावरूप विशुद्ध नानाभावसे रहित पदको
गंभीर अजन्मा समभावरूप विशुद्ध नानाभावसे रहित पदको
जानके यथाबल तथा नमस्कार करते हैं ? अर्थात् दुःखसे दर्शन

दुर्दशमितगम्भीरमजंसाम्यंविशारदम्। बुद्ध्वापद्-

इतिगोडपादीयकारिकायामलातशान्तारूयं चतुर्थप्रकरणम् ॥

इजिश्री गोडपादाचार्य रुत कारिका सहित मांडूक्योपनिषद् समाप्तम् ॥

के योग्य , किहये " अस्ति नास्ति" दे है, नहीं है ? इत्यादि नार कोटियोंसे (जो वादियों करके किल्पत सापेक्षक हैं। रहितहोंने से अतिश्रम (सूक्ष्मबुद्धिकरने (से जानने योग्यहै, अरु एतदर्थ-ही अति गंभीर , किहये अल्पबुद्धिवाले पुरुषोंकरके महासमुद्र-वत् दुःखसे प्रवेश करनेके योग्य, झरु अजन्मा समभावरूप विशुद्ध नानाभावसे रहित, ऐसे पदको जानके तिसहूपहुयेहम तिसपदके अर्थ , परमार्थ से व्यवहारकरनेके अयोग्यको भी, मायासे व्यवहारका विषय सम्पादनकरके (अर्थात् जो वास्तव करके सर्व व्यवहारातीत एक अद्देत निर्वाच्य परमार्थ तत्त्व है, तिस बिषे नमस्कार करनेयोग्य झरु नमस्कार करनेवाला अरु नमस्कारहूप क्रिया इनकी कल्पना करके (जेसी सामर्थ्य है तैसे नमस्कार , विधान , करते हैं १००। २२७॥ इतिश्री गौडपादाचार्य रुत कारिकाचतुर्थ प्रकरण ,भाषाभाष्य, समाप्तम्॥

## भाष्यकार श्रीशंकराचार्यकृत मंगलाचरणम्॥

अजमपिजनियोगंत्रापदैश्वर्थयोगादगतिचग-तिमत्ताम्त्रापदेकंह्यनेकम् । विविधविषयधम्मयाहिमु-ग्धेक्षणानांत्रणतभयविहन्त्वह्मयत्तन्नतोस्मि १॥

१ ॥ हेसोम्य, घवभाष्यकार श्रीशंकराचार्य भीभाष्यकी समा-प्तिबिषे शास्त्रकरके प्रतिपादन किये पर देवताके स्वरूपको स्म-रण करके तिसके नमस्काररूप मंगलाचरणको आचरण करते हैं॥ " अजमिप जनियोगं प्रापदैश्वर्ययोगादगतिच गतिमत्ता-म्प्रापदेकंह्यनेकम्। विविधविषयधर्मम्याहिसुग्धेक्षणानां प्रणतभ-यविहन्तृब्रह्मयत्तन्नतोस्मि "र्जो जन्मसे रहितहुआ भी ऐइवर्ष के योगसे प्राप्तहोता हुआ, गतिसे रहित हुआ गतिमान् पने को प्राप्त होताहुआ अरु एकहुआ विविध प्रकारके विषयरूप थम्मों के यहणकरनेवाले विवेकहीन दृष्टिवाले को अनेकवत् भासता है, घर जो ब्रह्म प्रणतके भयको नाश करता है तिसके गर्थ में नमस्कार करता हों ? जयीत् जो ब्रह्म जन्मादिक सर्व षिड्भाव । विकार रहितहुआ भी (अर्थात् वास्तव से कूटस्थ सिद्ध है तथापि , सो अनिवेचनीय अज्ञानके शक्तिरूप ऐइवर्य के योगसे आकाशादि कार्ध्यरूप करके जन्मके बन्धन को प्राप्त हो-ताहुआ। अर्थीत् प्राप्त होयके जगत्का उपादान कारण है, ऐसे व्यवहार का भागी होताहै, इसप्रकार श्रुति ग्रह ब्रह्मसूत्रिबिषे बह्मको जगत् का कारणपना प्रसिद्ध है। श्ररु जो ब्रह्म, यद्यपि क्टस्थपने अरु व्यापकपने करके गमन से रहित हुआ स्थित होताहै, तथापि उक्तप्रकारके अज्ञानके माहात्म्यसे कार्य ब्रह्मरू-पताको पायके गमनमानपने को प्राप्त होताहुआ । अरु जो महा एक हुआ, अर्थात् वास्तव से सर्व नानाभावसे रहित एक प्रज्ञावैशाखवेधसुभितजलनिधवेदनाक्षोऽन्तरस्थं भूतान्यालोक्यमग्नान्यविरतजननथाहघोरेसमुद्रे। का-रुण्यादुइधाराम्यतिमदममरेर्दुर्लभंभूतहेतोर्थरतंपूज्याभि पूज्यं परमगुरुममुं पादपातनेतोऽस्मि २॥

रस अद्वेत है, इसप्रकार उपनिषदों करके जानाजाता है ,तथा-पि अनादि अनिवंचनीय अविद्या के वशते विविधप्रकार के वि-प्रकृष धम्मों के शहण करनेवाले होने करके विवेकरूप रहि से रहित पुरुषों को ,जीव, जगत, अरु ईश्वर, इन भेदों करके अनेकवत् भासताहै । अरु जो ब्रह्म आचार्यके उपदेशसे जनित बुद्धिश्विचिष फलरूपसे आरूद्धसुआ प्रणत , कि से ब्रह्मनिशा-वान् पुरुषोंके , अविद्या अरु तिसके कार्यरूप भयका नाशकर-ताहै, तिस सर्व उपनिषदों बिषे प्रसिद्ध सर्व परिच्छेद । भेद । से रहित प्रत्यगातमारूप ब्रह्मके अर्थ में नमस्कार करताहों, अर्थाद तिसको विषयकरनेवाले भावको प्रकट करताहों १ ॥

र ॥ हे सोम्य, अब यन्यरचनाके प्रयोजनके देखावनेपूर्वक इस व्याख्यान किये यागमरूप शास्त्रके कर्ता होनेरूपसे स्थितहुंगे परमगुरु को प्रणाम करते हैं " प्रज्ञावेशाखवेधक्षुभितजलिन धेवेंदनाम्नोऽन्तरस्थं भूतान्यालोक्यमग्नान्यविरतजनन्याहर्गा रेससुद्रे । कारुग्याद्दधारासृतिमिद्ममरेर्दुर्लभंभूतहेतोर्थसं पूज्याभिपूज्यंपरमगुरुमसुपादपातेर्नतोऽस्मि " १ जो निरन्तर जन्मरूप याहोंकरके भयंकर समुद्रविषे परवश हुये भूतोंको वेखके करुणाभावले बुद्धिरूप मंथनकाष्ठके डालने से विडोलन को प्राप्तहुये वेदनामक समुद्रके अन्तरस्थित अरु देवताओं को भी दुःखले प्राप्तहोंने योग्य इस असृत को भूतनके हेतुसे उद्या करता हुआ, तिस इस पुज्योंकरके भी पूजने को योग्य परम गुरुको पादनविषे पतनसे में नम्रहुआहों १ अर्थात् जो जन्मादि रूप याहादि जलचरोंकरके भयंकर जो संसाररूप समुद्र यत्प्रज्ञालोकभाषा प्रतिहतिमगमत् स्वान्तमोहा-न्धकारो मज्जोन्मज्जन्नघोरेह्यसुकृदुपजनोदन्वतित्रास नेमे । यत्पादावाश्रितानां श्रुतिशमविनयप्राप्तिस्थाह्य मोघा तत्पादो पावनीयो मवभयविनुदो सर्व्वभावने-मस्ये ३ ॥ इति ॥

विषे पर (कम्म) वशहुचे प्राणियोंको देखके प्रकटहुई जो करुणा तिसकरके बुद्धरूपी मंथनकाष्ठ (रिय ) के डालने से मंथनको प्राप्तहुये वेदनामक समुद्रके अन्तर स्थित अरु ("देवारत्रापि-विचिकित्सितंपुरानहि सुविज्ञेयमणुरेषधर्मः "इत्यादि प्रमाण से विवताओं करकेभी दुः प्राप्य इस ज्ञानरूप असृतको प्राणि-योंके हितार्थ उद्धारकरता ं निकासता । हुआ, तिस इस पूज्योंकरके भी पूजनेयोग्यां अर्थात् श्रीशंकराचार्यः करके पू-जनेयोंग्य उनके गुरु श्रीगोविन्दाचार्थ, बह तिनकरके पूजनेयोग्य उनकेगुरु श्रीगोडपादाचार्य, श्रतएवयहां भाष्यकार श्रीगंकराचार्य ने परमगुरु गौडपादाचार्यके अर्थ (पूज्योंकरके भी पूजने बोग्य पह विशेषण दियाहै। परमगुरुको उनके चरणोंबिषे अपनेमस्त-कके बारम्बार नमनभावरूप पतनसे ( अर्थात् उनके चरणों में बारम्बार अपने मस्तकको स्पर्श करावनेसे । में नम्रहुआहों शा ्रशाहे लोम्य, पुनः अब अपने गुरुकी अक्तिके विद्याकी प्राप्ति विषे अन्तरंगपनेको अंगीकार्करके तिल गुरुकेपाइपदा युगलको भणांम करतेहैं (यत्प्रज्ञालोकभाषा प्रतिहतिमगमत् स्वान्तमोहा-"यकारो मज्जोन्मज्ज्ञच्चारे ह्यसछढुपंजनोदन्वतित्रासनेमें। वत्पादावाश्रितानां श्रुतिशमविनयप्राप्तिर्याह्यमोया तत्पादौपा-वनीयौभवभयविनुदौसठवभावैनमस्य " दिजनकी बुद्धिरूप पकाराकी प्रभासे मेरा अनेक जन्ममय घोर भयंकर समुद्रिबिषे भनुद्भुत अरु उद्भूत अन्तः करणिबेषे मोहरूप अन्धकार नाशको भारहोताहुआ, तिनके उभय पाइपद्मके अर्थ आश्रितहुये अव-

णज्ञान शान्ति अरु विनयकी प्राप्ति होती है, अरुजाते सफल है तातेश्रेष्ठ है, ग्ररु पवित्र करनेवाले, संसार के किये भय को नाश करने वाले , तिनके उभय पाइपद्मोंके अर्थ सर्वके भा-वसे नमस्कार करताहों ? अथीत् जिनकी बुद्धिरूप प्रकाशकी प्रभासे मेरा अनेकदेव तिर्यक् आदिक योनियों बिषे नानाप्रकारके देहभेदके यहणरूप जन्ममयघोर कहिये क्रूर, अरु भयंकर समुद्र विषे कदाचित् कार्यरूपसे अनुदूतग्ररु कदाचित् कार्यरूपसेउदूत कहिये अनथकारी अन्तः करणिबेषे व्याकुलताके हेतु अविवेकका कारण अनादि अज्ञानमय मोहरूप अन्धकार नाशहोताहुआ, मर जिन गुरुके उभय चरणोंकेताई आश्रितहुये अन्य शिष्योंको भी मनन अरु निद्धियासन सहित श्रवणज्ञान अरु इन्द्रियोंकी उपरतिरूप शान्ति मरु नम्नतारूप विनय (निरहंकारता) की प्राप्तिहोतीहै। अरु जिसकरके उन श्रवणादिकोंकी प्राप्ति सफल है ताते श्रेष्ठहै सो होती है। अरु सर्व जगत्केभी पवित्रकरनेवाले ग्रह ग्रपने सम्बन्धी सर्वजनों के संसार के किये भयको कारण सहित नाशकरनेवाले, तिन हमारेगुरुके युगलपाद पद्मीकेमर्थ ,कायिक, वाचिक, मानसिक, इनसर्व के प्रकटभावसे नमस्कार करताहों ॥ नमस्कार करताहों, नमस्कार करताहों ३॥इति मंगलम्॥

इति श्री मत्परमहंस परिब्राजकाचार्य ब्रह्मानन्दसरस्वति पूज्यपाद भात अल्पज्ञ, शिष्य यमुनाशंकर नागरब्राह्मणकति मांडूक्योपानिषद् संहितगौडपादीयकारिका, श्रीभगवत्पाद भाष्यानुसार कचित् स्वकल्पित भाषाभाष्य समाप्तम् ॥

हरिः अं तत्सद्वह्मार्पणमस्तु ॥

व्य अंदर्गेण अस्त व्यवस्थात संगति विकास

AP TRANSPORT TO THE PROPERTY OF A TO

e desirio in despity also well in the

#### 30ं ग्रथ

श्रव इस भाषाभाष्यकार कृत सर्व उपनिषद् श्रादिकोंका प्रणवोपासनविचार देखावने के श्रथ संग्रहनाम प्रकरण, प्रारम्भकरतेहैं।

#### सूचना ॥

हे सौम्य, यह मांडूक्यनाम उपनिषद्केवल प्रणवकी व्या-ख्या ग्रह ब्रह्म ग्रात्माकी ग्रभेद एकताका बोधक ग्रह संन्या-सियोंका उपास्य इष्ट होनेसे सर्व उपनिषदोंका सारहे, अतएव कर्मादिकों से अरु तिनके फलादिकों से उपराम चित्र वैराग्य शील मुमुक्षुओं को उसकी उपासना ग्रह ग्रंथविचार भवश्य कर्नव्य है, क्योंकि ब्रह्मप्राप्ति के अर्थ यह सर्व्यातम आलम्बन (अ।अयं) है "एतदालंबनंश्रेष्ठमेतदालम्बनंपरम्, एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीयते "इत्यादि श्रुतिप्रमाणसे। एतद्थे यहां इस उपनिषद्की अरु तदुपरि श्रीगौडपादाचार्यरुत कारिकाकी व्याख्याकी समाप्तिके पर्चात् अवसरपायके अन्य उपनिषदोंमें जो प्रणवोपासना अरु तिसकाफल अरु प्रणवकी महिमा कही है, यह जिसप्रकार हिरग्यगर्भादिक सातो सिद्धान्तकारोंने अपने अपने सिद्धान्तानुसार प्रणवोपासना कहीहै अरु जिसप्रकार अन्य ऋषियोंने मात्राके विचारकहे हैं अरु प्रणवके जो १०नाम हैं सो ग्ररु तिनकी व्याख्या ग्ररु जिसप्रकार ग्रकारादि मात्रा-वोंके लयचितवन से सर्वाधिष्ठान निर्विशेष गुद्ध प्रणवके लक्ष्य तुरीय ग्रात्माका लक्ष्यकराया है सो। इत्यादि सर्व ग्रह ग्रन्य भी कल्पित विचार, जो प्रणव विषयक है, तुम्हारे प्रति संक्षेप-मात्र कहताहीं क्योंकि यहां प्रणव विषयक विचार कहने का भवसर अवकाश है, तिसको भी सावधानहोय अवण करो ॥

# ईशावास्योपनिषद्गतॐकारोपासना

अंकतोरमरकृतछंरमर कतोरमरकृतछंरमर॥ हे सौम्य, अब प्रथम ईशावार्य नामक शुक्रयजुर्वेदीय संहि-तोपनिषद्के सप्तद्शवें १७ वें मन्त्रके उत्तराई बिषे प्रणवोपास. ना पूर्वक निष्काम कर्म्म कर्ता पुरुषके अर्थ वा वर्णत्रियके मनुष्य जो वेदाध्ययनके अधिकारीहैं तिनके अर्थ उनके अन्तकाल , किह्ये देहावलानसम्य, ॐकार के स्मरणकरनेके अप वेदकी वा वेद द्वारा ईइवरकी याज्ञाहै। यह तिस याज्ञाके यनसार उक्त प्रकारकेउत्तम विद्वान् पुरुष अपने देहावसान समय अपने मनको जो शिक्षा करते हैं तिसको श्रवण करो। तथाच श्रुतिः " अकतोस्मरकतं अस्मर क्रतोस्मरकतं अस्मर " वो विद्वान अपने मनसे कहते हैं, हे निरन्तर संकल्प विकल्प के करनेहारे महाचंचल संकल्परूप मनत् एतनेकालपर्यन्त असंख्य संक-ल्पोंको करताही रहा, यह उभयलोकके विषयोंको यह शास्त्रा-नुसार कम्मीं के होनहार फलको स्मरण करताही रहाहै सो अस्तु, परन्तु अब जो तुभको स्मरण करने योग्यहै तिसही के स्मरण करनेका समय आयं उपस्थितहुआहे, अरु जिसकी तैने सम्यक्पकार उपासना ,कहिये जपअरुअर्थकी भावना, कियाहै, तिस अकारका, जो ब्रह्मका प्रतीकहै, स्मरण कर, क्योंकि जिस समय के साधने के अर्थ बाल्यावस्थासेही उपासनादिक किये हैं, स्रोतमय अवप्राप्तहै। अतएवअवतू अपनेपरम कल्याणार्थ अंका-रका स्मरणकर। यह है मन बाल्यावस्था (यज्ञोपवीत संस्कार) से अरु अद्यावधि पर्यन्त जो तूने कम्मीनुष्ठान कियाहै, अर्थीत जिनसंध्या गायत्री अग्निहोत्रादि निष्काम कमोंके करने से अशुभ कामक, कर्मस्पर्श करते नहीं "एवं त्वयि नान्यथेतोऽस्तिन कम्मे लिप्यतेनरे"इसमन्त्रप्रमाणसे । तिन कर्मीका स्मरणकर । अर्थात तरेकम्म उपासना ऐसेन्हीं कि देहत्यागोत्तर अवगति प्राप्तहोते

### कठवल्ली उपनिषद् गतप्रणवोपासना॥

सर्ववेदा यत्पद्मामनित तपाछास सर्वाणिचय-द्वदित । यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्थ्यञ्चरन्ति तत्तेपदछं सं ग्रहेणब्रवीम्योमित्येतत् ॥ एतद्वयेवाक्षरम्ब्रह्म एतदेवा क्षरम्परम् । एतद्वयेवाक्षरंज्ञात्वा योयदिच्छति तस्य तत् ॥ एतदालम्बनछंश्रेष्ठमेतदालम्बनम्परम्। एत-दालम्बनज्ञात्वा ब्रह्मलोकेमहीयते ॥

काभय होय, अतएवत अपनेकिये सव्वीत्तम कर्म उपासनाकों इस उपस्थित समय स्मरणकर समयको साध निर्भयहो ॥ हे सौस्य इसप्रकार मनुष्यवर्णत्रिय,को 'सर्वकाल परमोत्तम वेदोक्त कर्म उपासनाकरके अन्तसमय तिनके स्मरण से अवगतिसे निर्भयहोय परमोत्तम गतिको प्राप्तहोना योग्यहै यह गुक्कयजुमा-ध्यन्दिन संहिताकी अन्तिम आज्ञा है। अरु इस मन्त्राधमें जो स्मरण करनेको दोबार कहाहै सो स्मरणके आदरार्थ है, अतएव अपने कल्याणार्थ अंकारका स्मरण विचारअवदयही कर्तव्य है॥ इति सिद्धम ॥

अथ कठवाही उपनिषद् सम्बन्धि प्रणव विचार ॥

हे सौम्य यब कठवछी उपनिषद्विषे जो ॐकारोपासना की प्रशंसा महिमा कही है तिसको भी श्रवण करो। हे प्रियद्श्न कोई एक उद्दालक नाम ऋषिके नचकेता नाम बालक पुत्र सकोई एक उद्दालक नाम ऋषिके नचकेता नाम बालक पुत्र सकोई एक उद्दालक नाम ऋषिके नचकेता नाम बालक पुत्र सकोई एक उद्दालक नाम ऋषिके नचकेता नाम बालक पुत्र सकोई एक उद्दालक नाम ऋषिके जानने की इच्छा धारके तीसरे व्यक्तिमाधिकारी ने श्रात्मदेव के जानने की इच्छा धारके तीसरे व्यक्तिमाधिकारी ने श्रात्मदेव के जानने की इच्छा धारके तीसरे व्यक्तिमाधिकारी ने श्रात्मदेव के जानने की इच्छा धारके तीसरे व्यक्तिमाधिकारी ने श्राचार्य भगवान वैवस्वत (यमराज,वा मृत्यु) वरदान करके अपने श्राचार्य भगवान वैवस्वत (यमराज,वा मृत्यु) वरदान करके श्राप्ते श्राचार्य भगवान विवस्वत (यमराज,वा मृत्यु) वरदान करके श्राप्ते श्राप्ते के भगवान विवस्वत (यमराज,वा मृत्यु) वरदान करके श्राप्ते श्राप्ते श्राप्ते के श्राप्ते हो श्राप्ते श्राप्ते हो स्वर्णादिक प्रश्राद्वी तहा स्वर्णादिक प्रश्राद्वी तहा है स्वर्णादिक स्वर्णादिक

से, यह तिनके कारक साधनोंसे एथक्है, यह तैसेही शास्त्रकरके कहे अधम्म अरु तिनके नुरकादिफल अरु कारक साधनोंसे ए-थक् है। अरु तैसेही इन कार्य अरु कारणोंसे भी अन्यहै, अरु तैसेही भूत भविष्यत् अरु वर्तमान कालत्रयसे भी जो प्रयुक्ते अर्थात् भूत भविष्यत् वर्तमान यह तीनकाल, अरु कार्य कार्ण देश, अरु धम्मे अधम्मे अरु तिनके फल अरु साधन, यह वस्ता। इसप्रकार उक्त देश काल वस्तुसे एथक् हुआ, इन करके परि-च्छेद (भेद) को प्राप्त होतानहीं, ऐसा जो सर्व व्यवहारके विषय से रहितहै, अर्थात् जो प्रमाणादिक अरु बुद्धचादिक किसीकाभी विषय नहीं, तिस वस्तुको आप देखतेही अर्थात् साक्षात् यथार्थ अनुभव करतेही अतएव सो वस्तु मेरे प्रतिकहो ॥ हे सौम्य इस प्रकार जब नचकेता ने आत्मजिज्ञासा पूर्वक सृत्यु भगवान से विनय किया तब तिसको अवणकर प्रथम निर्विशेष आत्मतत्त्व न कहके तिसकी प्राप्तिमें मुख्य चालम्बन जो चातमाका प्रतीक ॐकार तिसकी उपासनाकी श्ररु तिसके ज्ञानकी महिमा कहते हुये॥ मृत्युरुवाच "सर्व्व वेदा यत्पद्मामनन्ति तपार्थिस स-व्वाणि च यददन्ति । यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यश्चरंति तत्तेपद्धंसङ्ग-हेण ब्रवीम्योमित्येतत् ॥ एतद्वयेवाक्षरंब्रह्म एतदेवाक्षरम्परम्। एतद्द्येवाक्षरं ज्ञात्वा यो यदिच्छति तस्यतत् ॥ एतदालम्बन्धं श्रेष्ठमेतदालम्बनम्परम्। एतदालम्बनं ज्ञात्वा ब्रह्मलोके महीय-ते ॥ १५, १६, १७, ॥ हे नचकेतः ऋगादि सर्व वेद , अर्थात् चागादि वेदके एक देश ब्रह्मविद्या रूप उपनिषद्, जिस पावने योग्य पदको अविभागसे ,एकही निरचयसे, प्रतिपादन करते हैं ॥ हे सौम्य यहां वेद शब्दके अर्थ से वेदके एक देशरूप उप-निषद् का यहण है, तिसका यह तात्पर्य है कि उपनिषद् जी है सो ज्ञानके साधन होनेकरके तिस । प्रणवके लक्ष्य । पर मात्म पदले लाक्षात् सम्बन्धवाले हैं। अर्थात् उपनिषदोंके मही वाक्यार्थ ज्ञानसे परमाक्ष्माकी अपरोक्ष साक्षात् अनन्यप्राप्ति

होतीहै, अतएव उपनिषद् परमात्मपदसे साक्षात् सम्बन्धवाले हैं। अरु जिसकी प्राप्तिकेअर्थ सर्वविद्वान् तपको (स्वधम्मीनुष्ठा-नकों) कहतेहैं। अथवा सर्वतपाचरण करनेवाले तपस्वी जिसको कहतेहैं। अरु जिसकी इच्छाधारके गुरुकुलवासादि ब्रह्मचर्यको ब्राचरतेहैं। अर्थात् जिस प्रणवकेलक्ष्य परमात्मपदकी प्राप्तिकी इच्छावाले श्रद्धासम्पन्नहुये गुरुकुल में बासकर उपनिषदीं का ग्रध्ययनादि रूप ब्रह्मचर्य करते हैं। अह जिस पदके जाननेकी इच्छा तूभी करताहै। हेनचिकेतः तिसपदको तेरे अर्थ संक्षेपमात्र कहताहीं सोयह अंकारही है। अर्थात् हेनविकेतः जिस पदको जाननेकोत् इच्छताहै तिसका प्रतीक (प्रापक) अकारहै,क्योंकि वो ॐकारकालक्ष्य अरु ॐकाररूप प्रतीकवालाहै। ताते यहॐ यक्षर सगुण वा त्रिमात्रिक होनेसे अपर (अश्रेष्ठ) ब्रह्महै, अरु यही अक्षर अपने लक्ष्यरूपसे गुण वा मात्रासे रहित अविनाशी अमात्रिक निर्गुण पर (श्रेष्ठ) ब्रह्महै। एतद्थ इस उक्त अक्षरको सम्यक्प्रकार जानकेजो उपासनाकरताहै सोपर वा अपर जिस ब्रह्मको प्राप्तहोनेको इच्छताहै तिसको सोई होताहै। अर्थात्जो ब्रह्मलोककी इच्छाधारके त्रिमात्रिक प्रणवकी समाहित चित्त ब्रह्मचर्यादि साधनपूर्वक जपादिरूपसे उपासना करताहै तिस-को सोई ब्रह्मलोक होताहै। यह जो मुमुक्षु मोक्षकी इच्छाधार के त्रिमात्रिक प्रणवके विचारपूर्वक तिसके अधिष्ठान अमात्रिक भारमाका ब्रह्मकेसाथ अभेद अभ्यास वा निदिष्यासन करताहै तिसको प्राप्तहोता है। अतएव हेनचिकेतः ब्रह्मलोक प्राप्तिवाले को अन्य अज्ञादि आलम्बनों से इस त्रिमात्रिक प्रणवोपा-सनारूप आलम्बन श्रेष्ठ है, क्योंकि प्रण्वोपासना के आलम्बन से ब्रह्मलोक को प्राप्तहुआ विद्वान् ब्रह्मा से प्रणव के लक्ष्य का ज्ञानपाय पुनरावृत्तिले रहित मोक्षहोताहै। अरु परब्रह्मप्राप्ति की इच्छावालेको इस ॐकारकी विचाररूप उपासना अन्यसर्व साधनोंके मध्य प्रशंसाकरनेयोग्य परमोत्तम श्रालम्बन (श्राश्रय)

## अथ प्रक्नोपनिषद्गत प्रणवोपासना ३॥

स योहवैतद्भगवन्मनुष्येषु प्रायणान्तमांकारम्भिः ध्यायीत कतमंवावसतेन लोकं जयतीति॥

है, मुमुक्षुको परमात्म प्राप्तिके अर्थ इस ॐकारकी उपासनासे अधिकश्रेष्ठ आलम्बन कोईनहीं, एतद्ये इस आलम्बनको सम्यक्ष्रकार जानके उपासनाकरने वाला ब्रह्मलोक बिषे महिमाको पावताहे, अर्थात् जो ब्रह्मलोककी प्राप्तिकी इच्छासे त्रिमात्रिक ॐकारकी उपासना करताहे सोतिसके आश्रय ब्रह्मलोक में जाय ब्रह्मावत् पूजनीय होता है। अरु जो साक्षात् ब्रह्मप्राप्ति के अर्थ इस ॐकार प्रतीकहारा तिसके लक्ष्य परब्रह्मकी उपासना करताहे सो ब्रह्मरूप लोकबिषे अनन्य हुआ तिसकी महिमाको प्राप्तहोताहे "ब्रह्मविद्वह्मैवभवाति" हे सोम्य उक्तप्रकार मुमुक्षु के अर्थ अमृतत्व प्राप्तिमें ॐकारकी उपासनारूप आलम्बनसे इतर सव्वानिम आलम्बन कोई नहीं। ऐसा कठवछी उपानिष्र की श्रुतिवाक्य प्रमाणसे सिद्धहीहै। अतएव मुमुक्षुने अपनेमोक्षार्थसव्वीनम परमञ्जेष्ठ ॐकारोपासनाकाही आश्रयकरना उर्वितहै॥ इति २॥

# अथ प्रश्नोपनिषद्गतॐकारोपासना ३॥

हे सौम्य, अब अथर्ववेदीय प्रश्नोपनिषद् में जिसप्रकार प्रश्न पूर्वक ॐकारके पर अरु अपर दोभेद अरु क्रमसे मात्राओं के उपासकोंकी गति कही है, तिसको भी संक्षेपमात्र कहताही सावधानहोय अवणकरो ॥ हे प्रियदर्शन प्रश्नोपनिषद्के प्रवी प्रश्नाबिषे सत्यकामानामकऋषि ने अपने आचार्य पिष्पला नामकऋषिसे प्रश्नकियाहै कि "सयो ह वैतद्भगवन्मनुष्येषु प्राप्तानसमोंकारमभिष्यायीत, कतमं वावसतेन लोकं जयतीति।

### तस्मैसहोवाच। एतद्वै सत्यकाम परञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोंकारस्तस्माद्विद्वानेतेनेवायतने नैकतरमन्वेति ॥

हे भगवन् ( पूजनेयोग्य ) मनुष्यों के मध्य सो आइचर्यवत् है जो कोई एक मनुष्य अपने मरण पर्यन्त सम्यक् प्रकार सर्वधम्मी-वरण अरु इन्द्रियों के अरु मनके नियहवाला हुआ समाहित वित्ततासे अंकारके अभिध्यान से 'कम्मों के फल जे स्वर्गीद प्रनेक लोक हैं तिनमें से कौन से लोक का जयकरता है' चर्थात वो प्रणवोपासक कौनसे लोक को प्राप्त होता है, सो आप रूपा करके कहिये॥ हे सौम्य इस प्रकार जब सत्यकामनामवाले ऋषि ने अपने आचार्य पिप्पलाद ऋषि से प्रश्न किया तब सो उत्तर कहतें हुये, "तस्मैसहोवाच। एतदें सत्यकाम परञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोंकारस्तरमादिद्वानेतेनैवायतनेनैकतरमन्वेति "पिप्पलाद मुनि तिस प्रश्नकर्ता सत्यकामा प्रति कहते हुये हे सत्यकाम यह जो सत्य अक्षर पुरुषनामवाला परब्रह्म है अरु जो प्रथम उत्पन्न हुआ प्राणनामक अपर ब्रह्महै, सो उभय प्रकारका ब्रह्म अंकार ही है । अथवा अकारका लक्ष्य सर्व्वाधिष्ठान अमात्रिक परब्रह्म है, क्योंकि मात्रारूप उपाधि से पर (प्रथक्) है ताते वा मात्रा गले सोपाधि ब्रह्म से श्रेष्ठ है ताते। अरु तिसका प्रतीक होने से त्रिमात्रिक अक्षर वर्णात्मक अंकार अपर (अश्रेष्ठ) ब्रह्म है। भर इस अंकार अक्षर (वर्ण) को जो ब्रह्मस्व है सो 'जैसे शालि-याम नामक पाषाण को विष्णु (हिरग्यंगर्भ) का प्रतीक होने से उसको भी विष्णुपना है, तैसे है, ताते इस अंकार को निरु-पाधि निर्विशेष सर्विधिष्ठान परब्रह्म का प्रतिक होने से यह अपर महा है, तिसकी अकारादि मात्रा की जायदादि अवस्थादि रूप पादों के साथ एकताकर प्रथममात्रा को दूसरी में ग्रह दूसरी को तीसरी में , अरु तीसरी को , तीनों की अपेक्षा से जो सर्व्वावि-धान चतुर्थ शिवहै तिसमें लयकर तदाकार अनन्य स्थिति से ए- स यद्येकमात्रमभिध्यायीत तेनैव संवेदितस्तूर्णमेव जगत्यामभिसम्पद्यते । तमृचो मनुष्य जोकमुपनयन्ते स तत्र तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्धया सम्पन्नो महिमान

मनुभवति ३॥

कातम्य ध्यानकरके उस अंकार का लक्ष्य जानने में आवता है। इसप्रकार जानके जो परब्रह्महै सो ॐ कारही है। अर्थात् ॐ इस उंकार अक्षरका जो लक्ष्य अविनाशी अक्षर परब्रह्महै ताते अं कारही परब्रह्म है, अरु परब्रह्म का वाचक 'अतीक' होनेसे यह अपरब्रह्म है। इसप्रकार ॐ कार को पर अरु अपर उभय ब्रह्मरूप जाननेवाला पुरुष अंकारकी उपासना के आश्रय दोनों में से एक को पावता है (अर्थात् जो अंकारकी उपासना (मा-त्रामोंकी लयता ) के विचाररूप मालम्बन से सर्ववृत्ति मादि-कोंके अभावसे निर्विकलप समाधिमें निर्विशेष आत्मिहिथति हह-ताले पावता है सो अभेदतासे परब्रह्म को पावता है। अरु जो उक्तप्रकार की आत्मस्थिति को न पायके तिसकी प्राप्तिके अर्थ 'ॐ' इस अक्षर की जप विचारात्मक उपासना को सम्यक्प्रकार यथाशास्त्र विधि आश्रयकरताहै , सो तिसका फल ब्रह्मलोकको प्राप्तहोय वहां ब्रह्मदारा लक्ष्यको पावता है ॥ हेसोम्य उक्तप्रकार कहके पुनः पिप्पलाद मुनि कहता हुआ कि हे सत्यकाम अब अ कारकी मात्राके ज्ञानउपासनाकेशाश्रय श्रधिकारी उपासकों को जोजो फल, कहिये गति, प्राप्तहोता है तिसकोभी क्रमशः श्रवण करो जो पुरुष ॐकारको ब्रह्म का प्रतीक होनेसे समीपवर्ती गर श्रालम्बनों में श्रेष्ठ शालम्बन परम उपकारक साधन जानतिहै अरु त्रिमात्रिक प्रणवकी उपासना करने योग्य है, इस प्रकार जानताहै। परन्तु ॐकारकी सर्व सात्राम्रों को यथार्थ विभाग पूर्वक जानता नहीं, किन्तु ॐकारकी एक अकार मात्रा ही उपासना करने योग्य है, इसप्रकार जानके अंकार की पूर्णहरी से उपासना न करके खगडरूप से एकमात्री कीही उपासना करताहै सो खरडोपासक भी अवगतिको पावता नहीं, अब उस-को जो गति प्राप्तहोती है सो अवण करो "स युवकमात्रामिन-ध्यायीत तेनैव संवेदितस्तूर्णमेव जगत्याम्भिसम्पद्यते । तमृची मनुष्यलोकमुपनयन्ते स तत्र तपसा ब्रह्मचर्येण श्रद्ध्या सम्पन्नी महिमानमनुभवति । अर्थ यह जो, सो उक्तप्रकार का उपासक जब केवल एकमात्राके विभागका जाननेवाला हुचा सर्वदा एक मात्रा रूपसे ही अकारको ध्यावता (ध्यान विचारकरता) है, सो पुरुष तिस ॐकारकी एकमात्राके ध्यानके प्रभावसे ही तिस मात्राका साक्षात्कारवान् हुमा , देहत्यागके मन्नतर तत्काल ही एथिवी (मनुष्यलोक) बिषे (जन्म (पावताहै, तहां एथिवी विषे अनेक योनियों के जन्म हैं तिनमें तिस उपासक को सड़वी-तम वर्णत्रिय मेंसे कोई एक मनुष्यलोक (शरीर) को ॐ-कारकी ऋग्वेद्रूष प्रथममात्रा प्राप्तकरती है, तब सो उपासक मनुष्यलोकमें दिजोत्तमहुँ मा त्तपकरके , ब्रह्मचर्य करके, घदा करके, सम्पन्नहुआ महिमाको अनुभव करताहै है लौन्य महि-माका स्वरूप सामवेदीय छान्द्रोग्य उपनिषद्विषे "ग्री भरव मिहमहिमत्याचक्षते हस्ति हिरग्यं दासभार्यक्षेत्राख्यायतनाः नीति "गो अरव हस्ति आदिक पशु अरू सेवकादिक भृत्य। णर भार्यी उपलक्षण करके आय्यी पुत्र पौत्रादि कुटुम्ब, चर सुवण उपलक्षण करके सुवण रजत रजादिक धेन किरोगा-दिकोंसे रहित अरु दीर्घायु सहित सुन्दर शरीर, अरु क्षेत्र प्रथियी (राज्य) अरु आयतन कहिये सुन्दर निवासस्थान। इत्यादिको को महिमा करके प्रतिपादन कियाहै तिस महिमाको वो अकार की एक मात्राका उपासक पावता है। परन्तु अदादिकों से रहित हुमा यथेष्टाचरणकरता तही किन्तु शास्त्रानुसार ही चेष्टा मिरु प्वीभ्यास वरा प्रणक्षोपासना ही, करताहै। अतंत्र उत्तप्रकार का प्रणवोद्यासक दुर्गतिको कदापि प्राप्तहोता नहीं ॥ ।। हे सौध्य श्रथ यदि हिमात्रेण मनसि सम्पद्यते सोऽन्तिः यजुर्भिरुद्यीयते। स सोमलोकं स सोमलोके विभूति-मनुभूयपुनरावर्तते ४॥

उक्तप्रकारके उपासकसे अन्य पुरुष "अथयाद हिमात्रेण मनिस सम्पद्यते सोऽन्तरिचं यजुर्भिरुद्रीयते । स सोमलोकं स सोम-लोके विभूति मनुभूय पुनरावर्तते " चर्थ, यदि ॐकारकी दो मात्रा के जाननेवाला ॐकारको , अकार, उकार , इन दो मात्राहर जानके मात्राओं के विभागपूर्वक ॐकारको ध्यावताहै । अर्थात् ॐकारका जप अरु दोमात्राके विभागके विचारसे अर्थ भावना रूप ध्यान करताहै, सो यजुर्वेदमय चन्द्रमारूप दैवतवाले । य-र्थात् चन्द्रमा है देवता जिसका ऐसे मनदिषे एकायतासे बाल भावको प्राप्त होताहै, सो बिहत्यागान्तरं व यजुर्वेद सम्बन्धी ॐकारकी दोमात्राके प्रभावसे अन्तरिक्षरूप आधारवाले चन्द्र-लोक को प्राप्त होताहै, अर्थात् तिस अकारकी दोमात्राके उपा सक साधकको यजुर्वेद जोहै सो चन्द्रलोक सम्बन्धी जन्म प्राप्त करता है। अर्थात् जो पुरुष यजुर्वेद सम्बन्धी ॐकारकी दोमाः त्रारूपसे उपासना करते हैं सो उस उपासना के प्रभावसे यहां देहत्यागान्तर् चन्द्रलोक में जिले इस लोक की अपेक्षा उत्तम श्रह दितीय है । जन्म पावता है, तब सो तिस चन्द्रलोक सम्ब न्धी महिमा (विभूति) को अनुभव करके (भोगके) पुन इस मनुष्यलोक में आय जन्म पावता है। यह अंकार की दोमात्रा रूप जानके उपासना करनेवाले की गति कहीहै। शह धूमादि दक्षिणायन मार्गवालोंकी भी यही गति है हेसीन्य, अब ॐकार के तीनों मात्रा की पूर्ण उपासक की जो गति है तिसको भी श्रवण करो "यः पुनरेतन्त्रिमात्रेणैवोमित्ये तेनैवाक्षरेण परं पुरुष मिध्यायीत स तेजिस सूर्ये सम्पन्नी अर्थ ,पुनः जो पुरुष तीनमात्रा का ज्ञाताहुआ, अरु इस ॐकार

यः पुनरेतन्त्रमात्रेणवोमित्येतेनैवाक्षरेणपरं पुरुष-मिभध्यायीत स तेजिस सूर्य्य सम्पन्नः । यथा पादो-द्रस्त्वचा विनिर्मुच्यत एवं ह वै सपाप्मना विनिर्मुकः स सामभिरुष्टीयते ब्रह्मलोकं। सएतस्माज्जीव्यना-त्परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते तदेती इलोकी भवतः ५॥ को ब्रह्मका प्रतीक होनेसे ब्रह्म प्राप्तिमें उसको परम चालम्बन जानके त्रिमात्रिक ॐकार रूप सूर्व्य के अन्तरगत पुरुषको अंकारके लक्ष्यको । ध्यानकरता है। । अर्थात् जिस अधिष्ठान रूप परम पुरुष के आश्रय तीनों पादरूप मात्रा अध्यस्तहै, अरु सपे में रज्जुके बन्वयवत् जिसका तीनों मात्राओं में अन्वय है। यह सत्यरूप रज्जुमें अध्यस्त असत्य सर्प के व्यतिरेकवत् व्य-तिरेक है, तिस सर्वाधिष्ठान निरुपाधि परम पुरुष को, त्रिमा-त्रिक ॐकार जो ब्रह्मका प्रतीक है तिसरूप सूर्यविषे उक्त पर-मपुरुषको ध्यानकरता है, वा आकाशगत सूर्य्यमंडलविषे, अरु त्रिमात्रिक 'ॐ' इस अक्षररूप सूर्य्य बिषे जो सूर्यादि सर्वका प्रकाशक सर्वाधिष्ठान सर्वका आश्रय प्रमपुरुष्हें तिसको उभय सूर्य बिषे एक जानके अरु तिसके साथ प्रात्माकी एकताजान के अर्थात् जो चैतन्यपुरुष प्रकाशरूप से सूर्य्य विषे स्थित है, यह सर्वका साक्षीरूपसे शरीरादि संघातिबंधे स्थित है, यह ल-क्यार्थरूप होयके त्रिमात्रिक , ॐ, इस अक्षरिबंधे स्थितहै,सो एकही है इसप्रकार , ॐ, इस अक्षरविषे, अरु सूर्यमंडलविषे, यर शरीरादि संघातविषे, अरु इन तीनोंको उपलक्षणकरके , अधिदैवतं, अधिभूतं, अध्यातमं, इन तिनोप्रकारके जगत्बिषे, एक अखंड अविनाशी चैतन्यपुरुषको " अकारवेदं सर्व्यम् " इत्यादि श्रुति श्ररु स्वानुभव प्रमाणसे । जो मात्राश्रोंके ज्ञान पूर्वक ध्यानकरता है सो तिस ध्यान उपासना के प्रभाव से मरणोत्तर तिजोमयहुआ तिजोमय सूर्य्य बिषे प्राप्त होताहै।

घर सो उपासक, जैसे अंकारकी दोमात्रा का उपासक चन्द्र-लोकमें विभातिको अनुभवकर पुनरावृत्तिको प्राप्त होताहै, तैले त्रिमात्राका उपासक सूर्यमंडल बिषे प्राप्तहुचा पुनरावृत्तिको प्राप्त होता नहीं, किन्तु सूर्यविषे प्राप्तहुआ ही होताहै । अथीत सूर्यलोकमें जाय वहां की विभूति महिमाको भोकाहुआ वहां ही रहता है " यथा पादोदरस्त्यचा विमुच्यत एवं ह वैस पाप्म-ना विनिम्मुंकः स सामिक्त्रीयते ब्रह्मलोकं " अरु सो पुरुष , जैसे सर्प अपनी जीण रवचाको स्यागके परचात् नवीनहुआ पुनः उस परिस्याग की हुई जीर्ण खचाको देखता (पावता वा ग्रहणकरता ) नहीं। तैसेही प्रसिद्ध सो प्रणवोपासक सर्प की रववास्थानीय अशुचितारूप पापों से मुक्त होताहै। अथवा जैसे सप्त अपनी जीणी स्वचाको त्याग नवीन हुआ पुनः उस त्यागी हुई रवचाको महण करता नहीं, तैसे वो तीनमात्रा का उपासक इस मनुष्य लोक सम्बन्धी शरीर रूप पापोंसे मुक हुआ सूर्य लोक बिषे देव शरीरको पाय पुनः इसलोक सम्बन्धी शरीर को न पहण करके देवरूपही रहता है। अरु इस लोक सम्बन्धी शरीर रूप पापोंसे मुकहुमा सूर्य्यलोक विषे देव शरीरको पाय वहां भी उपासना के प्रभावसे, तीसरी मात्रारूप सामवेव फरके, सूर्यक्रोकसे भी ऊंचे हिरग्यगर्भ नामक ब्रह्माकेसत्यलोक नामकलोकको प्राप्तहोताहै॥ घरु "सएतस्माजनीवघनात्परात्परं पुरिश्यपुरुषमीक्षते तदेती इलोकी भवतः। सो तीलकी मात्रा वा तीनोंमात्रा का उपासक विद्वान पुरुष सस्यक्रोक में स्थितहुआ इस सर्वोत्रुष्ट जीवधनरूप हिरग्यगर्भ से । अर्थात् सर्व सूक्ष्म शरिोंकी समष्टतारूपहिरएयगभहें सतएव उसको जीव्यन कर तेहैं। भीपर कहिये, श्रेष्ठ, परमात्म नामवाले पुरुषको जोसर्व शरीरक्ष पुरियों में स्थितहै वा सर्व शरीरगत पुरीतित नाड़ी विषे स्थितहै,देखताहै (अर्थात् जो अंकारका लक्ष्य अरु हिर्ग्यार्भाह सर्व अध्यस्थोंका अधिष्ठान जोएक सर्वितमा प्रमपुरुषहै तिस्की ितिस्रोमात्रामृत्युमत्यः प्रयुक्ता अन्योन्यसक्ता अन विप्रयुक्ताः । क्रियासु बाह्याभ्यन्तरमध्यमासु सम्यक् प्रयुक्तासुनकम्पते ज्ञः ६॥

साक्षात् सोहमस्मिभावसे अनुभवकत्ती पुरुष पुनरावितिसे रहित हुआ ब्रह्माकेसाथ वा ब्रह्मसे महावाक्यार्थका ज्ञानोपदेश प्रायके। मोक्ष होताहै। तहां इस उक्त अर्थ के प्रकाशक अग्रिस दो मन्त्र प्रमाणहें "तिस्त्रोमात्रा सृत्युमत्यः प्रयुक्ता अन्योन्यसका अनविप्र-युकाः।क्रियासुबाह्याभ्यन्तरमध्यमासुसम्यक्त्रयुकासुनकम्पतेज्ञः। प्रथतीन संख्याहें जिनकी ऐसी जोॐकारकी सकारउकार मकार, यह तीनमात्रा हैं, सो मृत्युकी विषयही हैं मरु परस्पर लस्बन्ध वालीहैं, अरु वो तीनों मात्रा विशेष करके एकएक विषय बिषही योजनाकरीगईहोर्वे ऐसानहीं, किन्तु विशेषकरकेएकही ध्यानकाल विषेत्यागकी हुई, जामत्, स्वप्न, सुष्ठिति, यह तीन स्थान, अरुतिन के अभिमानी, जे स्थूल, सूक्ष्म, कारण, के अभिमानी विश्वा-नर, हिरएयगर्भ, अरु अव्याकत, तिनसे अप्टथक, विदव, तैजस, प्राज्ञ, पुरुषतिनकी, अकार, उकार, मकार, इनतीन मात्रासे तादालय करको अर्थात् जायदवस्था विद्वाभिमानी स्थूल भोग, इस व्यष्टि प्रथम पाइकी, विराट् स्थान वैश्वानर प्रभिमानी स्थूल भोग,इस सम्बंधिपादसे एकताकर तिसका अकार रूप प्रथम मात्रासे तादात्म्य करके। सरु तैसेही स्वप्नावस्था तैजसाभिमा-नी विरूलभोग, इस व्यष्टि दितीय पादकी सूक्ष्मस्थान हिरण्य-गर्भाभिमानी विरल्भोग, इस सम्रष्टि द्वितीय पार्से एकताकर, पनः तिसका उकाररूप दितीय मात्रा से तादास्य करके, पुंचर, एषुति अवस्था प्राज्ञाभिमानी मातन्द भोग, इस व्यष्टि तृतींप्र पादको कार्णावस्था रुद्रवा ईरवराभिमानी पानन्द वा प्रजान भोग,इस्त्स्मिष्टि तृतीय पादिबाषे एकता करके, पुनः उस पादकी मेकार मात्रासे तादास्य करके । अर्थात् उक्त प्रकार जायदादि ऋगिमरेतं यज्ञभिरन्तिरक्षं स सामिर्भयत्तकवयो वेदयन्ते। तमोंकारेणवायतनेनान्वेति विद्यान् यत्तच्छा-न्तमजरममृतमभयं परञ्चेति॥ ७ इति॥

तीनों पादों को अकारादितीनों मात्रासे तादातम्य (एकता)करके ध्यानरूप जो बाह्य भीतर अरु मध्यकी योगक्रिया है तिसको सम्यक् ध्यानके कालविषे योजनाकिये हुये जब वे तीनोंमात्रायो जना किया होय, अर्थात् समष्टि उक्त पादोंबिषे व्यष्टि उक्त पादोंकी योजनाकरके पुनः क्रमशः प्रथम अकार मात्राको हिती-य उकारमात्राबिषे लयकरे, अरु उस अकारयुक्त दितीय उकार मात्राको मकाररूप तृतीय मात्राबिषे लयकरे, पुनः उस तृतीय मात्राको उस ॐकारके वाच्य अधिष्ठानिबिषे नामनामिक अभेर से लयकरे, वा अध्यस्तरूप तीनों भात्राको उसके अधिष्ठानसे अप्टेयक् जानके लयकरे ।। इसप्रकार सम्यक्ष्यानके कालिके तीनोंमात्रा उक्तप्रकार जब योजना करीहोय, तबउस अकारका ज्ञाता योगी चलायमान होतानहीं। अर्थात् विक्षेपको पावत नहीं, किन्तु अचलही होताहै। अरु जिसकरके उक्तप्रकारका प्रण वोपासक विद्वान् "ॐकारएवेदं सर्वम् " इत्यादि प्रमाणं पतु भवसे सर्वितमा ॐकाररूपहुँचाहै एतद्थे उसका चलना (वि क्षेप) किसकारणसे होवेगा किसीसे भी नहीं, क्योंकि विक्षेप का कारण हैतभेद भावहै, सो उसको न होयके सर्वत्र अकार **भारमभावहाँ है, ताते विक्षेप के कारण हैतभावके अभावते एक** ॐकारदर्शी विद्वान् चलायमान होतानहीं ॥ हे सोम्य भ मामि रेतंयजुर्भिरन्तरिक्षंससामभिर्यत्तत्कवयोवेदयन्ते । अर्थ, मार्वि से अकारको एक मात्रारूप जानके भजन उपासन करनेवाल पुरुष इस मनुष्य लोकको प्राप्तहोताहै, यर यजुर्वेद से कि को दोमात्रारूप जानके उपासना करनेवाला विद्वान देहर्या नर पितृलोक (चन्द्रलोक) को प्राप्त होताहै। अह जिसकी वे

द्वेता विद्वान् पुरुष जानते हैं, ऐसा जो तृतीय सर्वोत्तम ब्रह्म-लोक है तिसकों, सामवेद से अंकारको त्रिमात्रा रूपजानके उपासना करता है सो उत्तम उपासक इसलोक (शरीर) के त्यागान्तर,प्राप्त होताहै। इसप्रकार अकारकावेचा विद्वान् तिस भपर ब्रह्मरूप त्रिमात्रिक ॐकार को उक्तप्रकार जानके तिसकी क्रमसाध्य उपासना करते हैं सो उक्तप्रकार के तीनोंलोक में से एकको ' अपनी उपासना के अनुसार अंकारकी उपासनारूप ग्रालम्बन ( भाश्रय वा साधन) से प्राप्त होताहै भरु जो त्रिमा-त्रिक प्रणवके लक्ष्य चैतन्य अक्षर सत्य परम पुरुष नामवाला सदा शान्त अरु मुक्त, अरु जायदादि सर्वभेद प्रपञ्चसे रहितहै गर इसहिंहतुसे जरा मृत्युचादिकांसे भी रहित है। गर जिस करके जरादि रहित है एतदर्थही अभय है। इसप्रकारका जो गान्त मुक्त अजर अमर अभय परम अक्षर उंकार का लक्ष्यहै, तिसको त्रिमात्रिक प्रणवोपासनारूप आलम्बन से विद्वान पावता है।। हे सौम्य उक्तप्रकार प्रदनोपनिषद् करके प्रतिपाद्य गपररूप चरु पररूप ॐकार तिसकी मात्रादिकों के भेदसे उपासना करनेवाले उपासकों को जो फल होताहै, अरु त्रिमा-त्रिक प्रणवीपासना के भालम्बन से अंकारके लक्ष्य अमात्रिक ग्रमात्माकी उपासना से प्रमात्म भावरूप फलकी प्राप्ति तद्भावगतेनचेतसालक्ष्यं "होती है, सो सर्व जिसप्रकार शतने कहाहै तैसे संक्षेपमात्र तुम्हारे प्रतिकहा अब जिसप्रकार हिक उपनिषद् विषे प्रणवोपासना कहीहै तिसको भी संक्षेपमा-त्र अवणकरो ।। विकास के एक एक एक एक वर्ष वर्ष के । विकास

इतिप्रश्नोपनिषद्गत ॐकारोपासनसमाप्तम्॥

dis sur i give tr<del>eamin acutingée mel su</del>

PHE THE PART OF THE PARTY OF TH

# अथमुंडकोपनिषद् गत प्रणवोपासनाप्रारभ्यते॥

त्रणवोधनुः शरोह्यात्माब्रह्मतद्घक्ष्यमुच्यते । अप्रप्रमानिक्षेत्र स्वतन्त्रयोभवेत् ॥

भारत्यय मुंडको पनिषद्गतप्रणवोपासनप्रारभ्यते ॥ उह

हें सौम्य, सुंडकउपनिषद् के दितीय मुंडकगत दितीयलंड के चतुर्थ मन्त्र विषे कहा है १ प्रणवोधनु शरोह्यातमा ब्रह्मतल्ल-ध्यमुच्यते । अप्रमत्तेनवेद्धव्यंशरवत्तन्मयोभवेत् । अर्थ । ॐका रहर धनुष है, अर्थात् बाणको स्तस्य(निशाने) विषे प्राप्त होनेको धनुष कारगा है, धनुष विनाबाण लक्ष्य बिषे प्राप्त होता नहीं। तैलही चात्मा ( बुद्धिविशिष्ट चैतन्य ) रूप वाणको अपने लक्ष्य ग्रक्षर ब्रह्मविषे प्राप्त होनेको कारण ॐकारोपासन है, जतएव अकारको धनुषरूपकरके कहाहै। यह जैसे बाण चलावने का ग्रभ्यासिकये, यह संस्कारयुक्त (शिलिमुख) हुमा बाणधनुष के आश्रयहुआ लक्ष्यविषे स्थित होताहै, तैसेही ॐकारकिरिपा सताके विचाररूपसे सूक्ष्म शिलामुख अरु श्रमद्मादि साधने करके संस्कारयुक्त हुआ, प्रणवीपासना रूप धनुष के बाश्रव उक्त आत्मारूपवाण सो अपमे आभास (प्रतिबिम्ब) भावक जिकि अवस्थात्रयात्मक बुद्धि रूपा उपाधिके सम्बन्धने प्राप्त हुआहें। त्यागके अपने अक्षररूपविम्बबिषे जैसे प्रतिविम्ब विम मेतेसे अभेदतासे स्थित होताहै। एतद्थे आत्मरूप बाणकी अपने अक्षररूपलक्ष्य विषेत्राप्तहोने को प्रणब जोहे साधनुष्त धनुष है। यह उक्त आत्मारूप बाण है। अर्थात् उपाधिकर्ष खित परमात्मा असरकाही , जलादिकोंगत सूर्यादिकों के प्रतिबिम्बदत् , इस देहादिक संघात बिषे सर्व बुद्धियोंकी रितिबें का माध्यी हुया प्रतिबन्धिक संघात बिषे सर्व बुद्धियोंकी रितिबें का साक्षीहुआ प्रवेशकोपायाहै सो बाणवत् बाणहे । अरु आत्मी के अर्थ जो विषयोंकी तृष्णा सोई प्रमादहै, तिस प्रमादसे रि अप्रमत्त अरु सर्वसे वैराग्यवान् जितेन्द्रिय समाहित चित्तता इत्यादि साधनरूप संस्कारसम्पन्नता तिसकरके सहितसे वेधन (प्रवेश) के योग्य जो ब्रह्म सो लक्ष्य है। ताते प्रणवरूप धनुष के आश्रय आत्मरूप बाणका जब ब्रह्मरूप लक्ष्यबिषे प्रवेशरूपसे उक्त लक्ष्यका बेधन होताहै, तिसके परचात् आत्मा बाणवत् लक्ष्य बिषे तन्मय (तारूप) होताहै। अर्थात् जैसे बाणकोलक्ष्य के साथ एक रूपतामयफल होताहै, तैसेही देहादि अनात्माकार वृत्तियोंके तिरस्कारसे, अक्षर के साथ तन्मयतारूप फलकोप्राप्त होना, यह सर्व बुद्धिमान मुमुक्षुओं करके योग्य है ॥ हे सौम्य, अब इसका और प्रकारसे कल्पित विचारको श्रवण करो।। हे प्रियदरीन धनुष से जो बाण चलताहै सो अपने मार्गगत वस्तु-थोंको उद्यंवनकरता अपने लक्ष्यको प्राप्तहो तन्मय होताहै, तैसे-ही यह चिदाभासरूप बाण त्रिमात्रिक प्रणवरूप धनुष से अपने विम्ब ब्रह्मरूप लक्ष्य की भोरचलता है, तब अपने जायदादि अवस्थारूप वेष्टिपादोंको, विगडादि समष्टिपादों के साथ, अरु तिनको अकारादि सात्राओं के साथ अभेद विचारके तिनको अध्यस्तहोंने से पीछे अविद्यात्मकताकी और डाल आप अपने अमात्रिक ब्रह्मरूपलक्ष्य विषे प्राप्तहोय परचात् विचाररूप वेग से रहितहुमा लक्ष्यमय होताहै॥ ग्ररु यहां जो कहाहै कि श्रारव-त्तन्मया भवेत् "तिसका विचार इसप्रकार जानना कि, बाण जोहै सो अपने लक्ष्यमें प्रवेशको पाय अहर्य होनेसे तन्मयहुये-वत् भासता है, परन्तु लक्ष्यरूपतासे अभेद तन्मय होता नहीं ्रमथीत् बाणा लक्ष्यमें प्रवेशपायासताभी लक्ष्यके साथ अभेद एकताको पावता नहीं , लक्ष्यसे विजाति है ताते, एतद्थे इसका अर्थ अयिम कल्पित कहेप्रकार भी जानने योग्य है। प्रणवरूप धनुषके आश्रय चिद्रामासरूप बाणकरके ब्रह्मरूप लक्ष्यको प्रमाद् (आलस्यवाविषयासक्तता) से रहितहोय वेध-नकरना योग्य है। यहां पर्यन्त बाणके दृष्टान्त प्रमाण यथार्थ है . 90

धागे जो तिसका फल "शरवनन्मयो भवेत्" तारूप होना कहा है। तिसको जल अरु हिमका दृष्टान्त विचार युक्त है क्योंकि जलको भी, शर, कहते हैं, अह जल हिमकी अभेद एकता भी युक्तहै। अर्थात् जैसे , गुलेख , वा धनुष, कि जिनका श्राकार एकरूपहै, नामक यन्त्रके श्राश्रय हिम (बरफ) का खंड रूप गिल्ला व बाण जलकी और चलाया हुआ अपने लक्ष्यजल को प्राप्त होय अभेद तन्मयताको प्राप्त होताहै, ताते शर शब्दका अर्थ जल अंगीकार करके उक्त दृष्टान्त प्रमाण विचारनेसे अभेद तन्मयता होनेमें शंका रहेनहीं, अह अर्थ भी युक्तहै। अर्थात् जैसे जल अपनी शीतलता स्वभाव करके हिम भावको प्राप्त होताहै. श्ररु जलकी कोमलतादि धर्मसे विपरीत काठिन्यतादि धर्मवाला भासताहै, परन्तु सो तिस हिम अवस्थामें भी जलसे इतर कहने मात्रही है, प्ररु पुनः जलमें गया अपने काठिन्यतादि बाह्य धर्म को स्थाग अभेदतासे जलके साथ तन्मयताको पावताहै "यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गञ्छन्ति नामरूपे विहाय, तथावि-द्वानाम र गादिमुकः परात्परंपुरुषमुपैति दिव्यम् "तेसेही ब्रह्मकी इच्छा वा स्वभाव रूपा मायाकरके ब्रह्मही अल्पज्ञतादि धर्मवाला जीव भावको प्राप्तहु आसा भासता है, परन्तु वास्तव करके तत्त्व-मस्यादि प्रमाणांकरके ब्रह्म रूपही है, सो जीव (चिदाभास)प्रणव रूप धनुव हो आश्रयकर आप बाणवत्हुआ ब्रह्म रूपजललक्ष्यमें प्रवेशकर तन्मयताको प्राप्तहोताहै। नातेइसचिदाभासरूप ग्रात्मा जीवको ब्रह्मरूप लक्ष्यकेसायअभेद तन्मयता होनेके अर्थ प्रणवी पातनरूप मुख्यमालम्बन है॥ "अभित्यवंध्यायय ""अ" इत उक्तप्रकारसे अंकाररूप आश्रयवाले हुये शास्त्रोक्त कल्पनासे अं कारका ध्यानकरो, इसप्रकारज्ञानवान् आवार्य ने मुमुक्षको ब्रह्म चात्माकी चभेदतारूपमोक्षकीप्राप्तिकेचर्थॐकारकीउपासनारूप सर्वोत्तम आलम्बन कहा, तिसहीको आश्रयकरनायोग्य है।।न। प्रणवीपासनविचारसम्पूर्णस् ॥ अ

### त्र्यकृष्ण्यञ्जर्वेदीयतात्तरीयोपनिषद्गतः प्रण्यविचार्॥

ॐ।ॐ मितिब्रह्म।ॐ मितीद्ष्यं सर्विम्।ॐमित्ये-तद्दन्कृतिर्हरमवा आप्योश्रावयेत्याश्रावयन्ति।ॐमि-तिसामानि गायन्ति।ॐछंशोमिति शास्त्राणिशछंसन्ति। ॐमित्यध्वर्युः प्रतिगरंप्रतिग्रणाति। ॐ मितिब्रह्माप्र-सीति।ॐ मितिअग्निहोत्रमनुजानाति। ॐ मितिब्रा-ह्मणः प्रवक्षत्राह। ब्रञ्जोप्राप्नुवानिति ब्रह्मैवोपाप्नोति ॐ दश इति॥

हेसोम्य, अब तैतिरियोपनिषद्विषे जिसप्रकार प्रणवकी श्रेष्ठ-ता वर्णनिकयाहै तिसकोभी श्रवणकरों "अ मितिब्रह्म। झोमिती-द्धंसर्वम्। अमित्येतदनुकतिईस्मवा अप्योश्रावयत्याश्रावयन्ति। अभिति सामानिगायन्ति । श्रोंध्रशोमिति शास्त्राणिश्रधंसन्ति । अभित्यध्वर्धः प्रतिगरंप्रतिगृणाति । अर्थ अब सर्वे उपासनाके अंगभूत अंकारोपासन कहतेहैं। अं, इसप्रकारका यह शब्दरूप ब्रह्महै, इसप्रकार मनकरके अंकारकी मात्रादिकोंका स्मरण वि-चाररूप उपासनाकरे। यह जिसकरके 'ॐ' इसप्रकारका सब्द यहसर्व है। अर्थात्राब्दरूप यहसर्व प्रपञ्चएक अंकारसेही व्याप्त है, बरजो वाच्य (नामा) है सो वाचक (नाम के आधीनहै, एत-द्थे यहसर्व ॐकारही है,इसप्रकार कहतेहैं ॥ अब ॐकारकोसर्व सेज्येष्ठ श्रेष्ठ होनेसे तिसकी स्तुति कहते हैं। अं नारको उपास्य होनेसे, अंकारका यह अनुकरणहै। अर्थात्जाते अन्यकरके कह-ताहीं वा पावताहों, ऐसेकहे वचनको अवणकरके 30, ऐसे अनु-करण करताहै, एतद्थे अंकार अनुकरणहै, यह अंकारका अनु-करणपना प्रसिद्धहै। अरु, अं, इसप्रकार श्रवणकराओं, इस कथ-नको प्राप्तहुये पुरुष उसॐकारके उचारणपूर्वक अवणकरावत है

तैसेहा जो सामवेदके गायनकरनेवाले पुरुषहैं सो 'ॐ' इसप्रकार सामोंको गायनकरतेहैं। अर्थात् सामवेदके गानकरके सर्वसामगा ॐकारही को गायन करते हैं। अरु जो ऋचाके पाठक हैं सो ' अंशों ' ऐसे शास्त्र कहिये गानरहित केवल ऋचाको कथन करते हैं। अरु तैसेही जो अध्वर्यु । अर्थात् यज्ञिषे यजुर्वेदीय ऋतिवज् विशेष । है सो 'ॐ' इसप्रकार प्रतिगर (वेदके शब्द विशेष ) को हवन करनेवाले के कथन कथनप्रतिउच्चारण कर-ताहै। अर्थात् यज्ञमें ऋग्वेदीय ऋत्विज् हवन् करनेवाला होता है सो जब मन्त्रोंको उच्चार करताहै तब अध्वर्यु उसके प्रतिमन्त्र के साथ अंकार पूर्वक प्रतिगरका उच्चार करता है। अरु जो ब्रह्मा (यज्ञकर्मका कर्ता वा यज्ञमें दक्षिण दिशामें स्थित होय यज्ञका रक्षण करनेवाला ( ऋतिवज् विशेष ) है सो 'ॐ 'इस प्रकार अनुसोदन करता है अह ' ॐ ' इस प्रकार अग्निहोत्र को अनुमोदन करता है। अर्थात् होताकरके होम क-, इसप्रकारके कथन कियेहुये को 'ॐ'ऐसे क-हके अनुमोदन करता है। अह जो ब्राह्मण है सो 'ॐ इसप्र-कार कहने को इच्छताहुआ, अध्ययन करता हुआ 'ॐ' ऐसही कहता है । अर्थात् अध्ययन करने को ॐकाररूप से ग्रहण कर-ता है। यर ब्रह्म 'कहिये वेद' को प्राप्त होवोंगा इसप्रकार इच्छी करता हुआ ' ॐकारदारा वेदकोही प्राप्त होताहै' वा ब्रह्म 'क हिये परमात्मा को प्राप्त होवोंगा इसप्रकार आत्माको प्राप्त होने की इच्छाको करता हुआ 'ॐ' ऐसेही कहता है { अर्थात् आ-त्मकामा पुरुष ॐकारकी उपासना द्वारा भातमपदकी प्राप्तहीं-ताहै इन सर्वका अभिप्राय यहहै कि ॐकारके उच्चार पूर्वक क रीहुई सर्व क्रियाको फलवान्पना है, एतदर्थ ॐकाररूप ब्रह्मकी उपासना करनी योग्यहै यह इसका तात्पर्य है । इति तैतिरीय उपनिषद् सम्बन्धी प्रणवो पासन विचार ॥

# श्रथसामवेदीयञ्चान्दोग्यउपनिषद् सम्बन्धीप्रण-वोपासनविचार ॥ विश्वासन

अ मित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीत॥ अ मित्युद्गायति तस्योपव्याख्यानम् १॥

हेसोम्य, अब सामवेदीय छान्दोग्य उपनिषद्सम्बन्धी प्रणवो-पासन विचार संक्षेपमात्र अवणकरो । इस उपनिषद्में प्राण' ग्रादित्यादि, अनेक दृष्टिसे प्रणवोपासना कहीहै सोसर्व यहां न कहके अंकारकी रसतमत्वादि श्रेष्ठता अरुब्रह्मप्राप्तिमें मुख्यग्रा-लम्बन अरु मोक्षसाधनता संक्षेपमात्र कहताहीं। अरु इसकास-विस्तर विचार इस उपनिषद्की व्याख्यामें होगा "अ मित्येतद-क्षरमुद्गीयमुपासीता। 'ॐ' यह जो एकवणीत्मक अक्षरहै सोपर-ब्रह्मका प्रतिक, मुख्यनाम होनेसे इसकी अपरब्रह्म रूपसे उपा-सना कर्त्तव्यहै, क्योंकियह प्रबद्धका प्रतीक अरुनाम होने कर-के इसकी उपासनासे परब्रह्म प्रसन्नहोताहै, जैसे लोकविषे जि-सका त्रियनामलेके बोलावनेसे वोनामी प्रसन्नहोताहै तेसे,। गर यह परब्रह्मका प्रतीक (प्रतिमा) अरुनामहै ताते इसिबेषे ब्रह्मबुद्धि-कर इसकी मात्राओं के विचारपूर्वक इसके लक्ष्यकी ध्यानादि रूपसे उपासना कर्तव्यहै। अर्थात् इसॐकार अक्षरकी ध्यानादि रूपसे उपासना कर्तव्य है अर्थात्इस अकार अक्षरकी जपरूपसे वा ध्वनीरूपसे अरु मात्राओं मेद विचाररूपसे उपासनाकरें। भर मात्राओं के क्रमशः लय चितवनपूर्वक मात्रादिकों के अधिष्ठा-न्यक्षर परब्रह्मसे अपनेको अभेद अनुभवकर तादात्म्य स्थिति (निर्विकलप समाधि)रूपसे ध्यानरूप उपासनाकरे।जिसे शालि-थाम नामक शिलाबिषे विष्णुबुद्धि करके तिसका पूजनादिरूप उपासन, अरु तिस शालियामरूप आलम्बन करके तिसकरकेल-क्षित लक्ष्य सर्वव्यापी हिरग्यगर्भ वा इयामसुन्दर चतुर्भुजादि एषां भूतानां एथिवीरसः एथिव्या आपोरसः अपा-मोषधयोरसः आषधीनां पुरुषोरसः पुरुषस्य वाश्रसो वाच ऋग्रसऋचःसाम साम्नः उद्गीथोरसः॥ सण्ष रसानाः रसतमः परमः पराद्यों ऽष्टमो यदुद्गीथः॥

२।३॥ इति॥

नामरूप अवयववान् वैकुंठाधीश विष्णुका ध्यान लोक बिषे प्र-सिद्ध है तैसे ॥ ग्ररु परमातमाकी मुख्य उपासना विषे मुख शालस्वन ग्रंह परमात्मा का प्रतिक (स्मारकप्रतिमा) होनेसे इस ॐकारको सर्व वेदान्त उपनिषदों विषे सर्वसे श्रेष्ठ करके कहाहै, अतएव यह श्रेष्ठ है, अरु, जप, कम्म, स्वाध्यायादिकोंमें सर्व से प्रथम अंकारका स्मरण करते हैं, ग्रहजिस जपादिकर्म में प्रथम इसके उचारण स्मरण पूर्वक जप कम्मादिकोंको करते हैं सोई फलवान होताहैं, एतदर्थ भी यह सर्वसे श्रेष्ठ है। अत एव इस्वर्णात्मक अकार अक्षर उद्गीथकी उपासना सर्वोत्तमहै। ताते श्रदा भिक्त जितेन्द्रिय समाहित चित्त होय इस अंकार की उपासना कर्तव्य योग्य है। अरु सामवेदीय उद्गाता (सा मवेद का गायन करनेवाला) महत्विज् विशेष यज्ञादिकों में अ कारका गायन करता है अतएव इसकी उद्गीय कहते हैं। अर्था त उद्गाता जो सामका गायन करता है सो अं इस अक्षर के समरण पूर्वक करता है। ताते अकार को उत्रीथ विशेषण से कहतेहैं॥ ग्रह यह जो अंकारकी, उपासना, श्रेष्ठता, विभूति फलादिक है सो इस अकार का उपव्याख्यान है।। अब इस अंकारकी सर्वोत्तमता को अवण करो, हे सौम्य " एवां भूता नां पृथिवी रसः । इन सर्व चराचर भूतों का पृथिवीरस (गति परायण, अवष्टम) है। अर्थात गति कहिये उत्पत्ति का कारण है, यह परायण कहिये सर्व चराचर भूतोंकी स्थिति का हेत्हें भरु भवष्टम कहिये प्रलयमें निदान है। यह, गति, परायण

बह अवष्टम, इनतीनोंपदोंका भेद है॥ ऐसी जो सर्वचराचरभूतों का रस, प्रथिवी तिसका जलरस है " अप्सु ह्योताच प्रोताच " यह बृहदारगयके पंचमाध्याय की श्रुति है। इस रस, शब्दका यथं कारणता यरु सार भूतता विषे जानना तिस जल का श्रोपधी रस है। शंका, श्रोपधी को जलके कारणत्व का श्रभाव होनेसे उसको जलका रसत्व कैसेहै । तहां समाधान कहते हैं, द्योपधी जलका परिणाम सार है, एतदर्थ उसको जलका स्स कहते हैं। अरु ओषधी का रस (सार) पुरुष कहिये शरीर, है क्योंकि यह शरीर अन्नरूप ओषधी का परिणाम (सार) है ता-ते ( अशीत् "एषां भूतानां " यहां से लेके " प्रापोरसः " यहां पर्यन्त रस शब्द का अर्थ कारण (आश्रय) प्रत्वजानना, अरु इससे आगे रसशब्द का अर्थ सार परत्व हैऐसे जानना ।।। अरु शरीररूप पुरुषका रस वाणी है, क्योंकि शरीरके अवसवों में वाणी सारीष्ट है ताते, अरु वाणीकोही लोकबिष सरस रस-ना रसवती,इत्यादि विशेषणों से कहते हैं। अरु तिस वाणिका रस, कहिये सार, ऋचाहै। अरु तिस ऋचाओंका सामरेसतर है अर्थात् सारहै। अरु तिसं ऋचाओं के सारतर साम का उद्गीय अंकार, सारतर है। इस प्रकार यह उद्गीताख्य अंकारचराचर भूतोंका उत्तरोत्तर रसों का अतिशय करके रसतर है जियशीत जैसे इक्षु रसका सार गुड़ वा राव है, तिस्का सार शंकर है, तिसका सार खांड है, तिसका सार बूरा है, तिसका सारतर कर वा मिसरी है, तैसे ।। अरु परमात्मा का प्रतीक होते से इस ॐकारको पराद्यं कहते, हैं अर्थात् परमात्माकी उपासता का स्थान होनेसे यह वर्णीत्मक अंकार अक्षर परमात्मावत् मुमुक्षुओं करके उपास्य है। इत्यभित्रायः॥ श्रह एथिव्यादि रहों की संख्या से यह अप्रम है, अतएव इसको अप्रम कहा है। अथीत भूतोंका रस एथिवी (, पृथिवीका जल २, जलका अभि धीर, ब्रोवधीका रारीर ४, रारीरका वाणीप, वाणीका ऋचा६, त्रयोधर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति प्रथम स्तपएव द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्य्यकुलवासी। तृतीयो ऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुले ऽवसादन्सर्व एतेपुण्यलो का भवंति ब्रह्मसष्ठंस्थोऽसृतत्वमिति इति॥

श्चाका साम् ७, सामका उद्गीथ अंकार८, । इसप्रकार प्र थिट्यादि उत्तरोत्तर रसोंका अष्टम रस होनेसे अंकारको "रस तमः" सर्वोत्कृष्ट रसतर कहाहै ॥—॥ हेसीम्य अब इसछान्दोग्य उपनिषद् के दितीय प्रपाठकके षष्ठ खंड विषे प्रणवको असृतत (मोक्षा) प्राप्ति का साधन कहा है, तहां तिसकी विधि के अर्थ प्रथम " त्रयोधर्मस्कंधा "धर्म के तीनस्कन्ध (भेद ) कहे हैं, तहां "यज्ञाऽध्ययनं दानमिति, प्रथम । अग्निहोत्रादि कर्म-करता, ग्रह नियम से ऋगादि वेदों का अध्ययन करना, श्ररु भिक्षुक याचकको दानदेना, यह धर्मका प्रथम स्कन्ध है, सो मुख्यकरके गृहस्थका धर्महै । यहांजो प्रथमाश्रमी ब्रह्मचारी के धर्मको त्यागके गृहस्थके धर्मको प्रथमकहाहै सो वानप्रश की अपेक्षासे वा आर्षछान्दस प्रयोगसे कमव्यत्ययसे वा गृहस्य को अन्यतीनोंका रक्षक पोषक होनेसे कहा जानना । अरु तप एव हितीयो । कुच्छूचान्द्रायणादि वतरूप तप, धर्मका हितीय स्कंघ है, सो वानप्रस्थका धर्म जानना (यहां जो वानप्रस्थके धर्मको जो तृतीयहै, द्वितीयकरके कहाहैसो गृहस्थके प्रथमकी अपेक्षासे जानना । अरु " ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयो ऽत्यन्तमत्मानमाचार्य्यकुलेऽवसादन् " आचार्यकुल में वात करनेका शील ,कहिये स्वभाव,है जिसका,ऐसा आचार्य कुल चासी ब्रह्मचारी, अर्थात् केवल वेदाध्ययनकरनेमात्रही आवार कुलमें वासनकरके आजन्मपर्यन्त ब्रह्मचर्यपूर्वक गुरुकुलमें वास करके वहांही देहत्यागकरना, इस नैष्टिक ब्रह्मचर्षके लखावते अर्थ 'अत्यन्त" यहपद दियाहै। अर्थात् विधिपूर्वक जो तेष्टि

ब्रह्मचर्यहै सो धर्मका तृतीय स्कंधहै। इस उक्तप्रकार के धर्म-वान् ,ब्रह्मचारी, गृहस्य, बानप्रस्य, यहतीनों अपने अपने अम्मी-चरणके प्रभावसे स्वर्गादि पुरायलोकको प्राप्तहोतेहैं, अतएव इन तीनोंको "पुगयलोका" इस विशेषणसे कहाहै॥ अरु इनतानों की अपेक्षासे जो चतुर्थ संन्यासीहै सो "ब्रह्मसंश्रस्थों ऽ मृतत्व मेति " ब्रह्मजो अंकार तिसकी उपासनामें स्थितहोने से तिस उपासनाके प्रभावकरके चसृतत्व(मोक्ष)को प्राप्तहोताहै। चर्यात् यहां जो केवल संन्यासीको ही प्रणवोपासना कहा है तिसका हेतु यह जानना कि सामान्य रीतिसेतो चारोही आश्रमके पुरुष प्रणवोपासनाके अधिकारी हैं परन्तु संन्यासीको अन्य अग्निहो-त्रादि कम्मोंके त्यागपूर्वक शमदमादि करतसन्ते केवल प्रणवो-पासनाका अधिकारहै, ताते उसको प्रणवोपासनाका अधिकार विशेष होनेसे उसको "ब्रह्मसंध्रस्यो । यह विशेषण दियाहै। अरु पूर्वोक्तप्रकार अंकारकेलक्ष्य परमात्माकी अंकाररूप चालम्बन से उपासना करनेवाला अमरणभाव (मोक्ष) को प्राप्तहोता है, अतएव कहाहै कि " ब्रह्मसंश्र्स्थोऽसृतत्वमेति " प्रणवोपासक मोक्षको प्राप्तहोताहै ॥ इति ॥

> इति सामवेदीय छान्दोग्य उपनिषद्सम्बन्धी प्रणवोपासनविचार समाप्तम्॥

STARLE REPORT OF THE PROPERTY.

THE REPORT OF THE PARTY OF THE

## त्रथ यज्जर्वेदीय बहुदारण्यक उपनिषद् सम्बन्धी प्रणवोपासन विचार प्रारम्यते ॥

### ॐ३् खं ब्रह्म।

खंपुराणं वायुरं खमिति ह स्मा ह कौरव्यायणीपुत्रो वेदोऽयं ब्राह्मणा विदुर्वेदैनेन यद्देदितव्यम् ॥ इति॥

हे लीम्य, अब यजुर्वेदीय बहदार एयक उपनिषद् के सप्तमा-ध्याय सम्बन्धी प्रणवोपासनविचार संक्षेपमात्र कहताहीं सो अवणकरो यहां जो " ॐ ३ खं ब्रह्म " यह ब्राह्मणभागका मन्त्र है। तिसमें अंकारका वाच्य जो ब्रह्म तिसका खं विशेषण है ् अथीत् निराकार सर्वव्यापी परिपूर्ण एकरस ब्रह्महै सो विशेष्य है, अरु तैसा होनेसे , खं, उसका विशेषण है। अरु विशेष्य वि-शेषणका समानाधिकरण होनेसे इसका , नीलकमलवत, " लं ब्रह्म " ऐसा निर्देश (उपदेश) है। अरु ब्रह्मशब्द विशेषकरके चहत् ( बडे ) का बोधकहै, अतएव उसको आकाशका विशेषण देके, खं ब्रह्म, कहा है। जो सो खं विश्लेषणवाला ब्रह्म है सो अं, शब्दका वाच्य होनेसे 'अं यह शब्दरूप है, अह उक्तप्रकार के विशेष्य विशेषणकरके अरु वाच्य वाचकता करके उभय्या भी उसका सामानाधिकरण अविरुद्ध है, अतएव ब्रह्मोपासन साथनेके अर्थ, ॐ, यहराव्द युक्तहीहै। अरु शुरयन्तरमें भी कहा है। तथाच " एतदालम्बनंश्रेष्ठमेतदालम्बनम्परम् " "परमोमि त्यात्मानं युंजीत " "अमित्येवं ध्यायथ आत्मानमित्यादि" यर अंकारका अन्यार्थ असंभवहै, जैसे अन्यत्र "अमिति शंस-त्योमित्युद्वायतीति । कहाहै सो, स्वाध्यायके आरम्भ अपवर्ग के बिषे अंकारका प्रयोग विनयोग होनेसे कहाहै नतु तहां अर्थी न्तरकेहेतु एतदर्थ ध्यान साधनत्वकरके अंकारका उपदेश है। श्रह यदापि ब्रह्म, श्रात्मा, इत्यादिक जो अब्दहै सो ब्रह्मवस्तु के

वाचकनामहै, तथापि श्वातियोंके प्रमाणले ब्रह्मका उपदेश अंकार करकेही है, अतएव ब्रह्मप्राप्तिकी इच्छावालेको ब्रह्मप्राप्तिके अर्थ अंकार सव्वीत्तम साधनहै। श्रह यहां जो अंकार ब्रह्मका , खं, माकाश विशेषण है तिसकरके भूताकाशको न यहण्करके अं-कारके लक्ष्य चिदाकारा (चैतन्याकारा) का महणहै, लो कैसा है, पुराण कहिये चिरन्तन है । अर्थात् उत्पत्त्यादि रहित यनादि है। यर उसको "सूक्ष्मात्सूक्ष्मतरं नित्यम् " " सूक्ष्माच तत्सूक्ष्मतरं विभाति " इत्यादि प्रमाणकरके प्रथिव्यादि भूतोंसे याकारा सूक्ष्महै यह याकारासे सर्वशिककी समष्टतारूप याज्या-कतनाम चाकारा, जो चिदाकाशरूप चक्षरविषे चोतप्रोत है, सूक्ष्महै। ग्ररु तिससे सूक्ष्म अंकारका लक्ष्य चैतन्याकारा परम सूक्ष्महै, अतएव उसको सूक्ष्मसे भी सूक्ष्म कहते हैं। ताते उस महासूक्ष्म अक्षर आत्मा ब्रह्मको आलम्बनविना जाननेको कोई भी शक्यनहीं, अतएव जैसे लोक विष्णुआदिक देवताके आकार से ग्रंकित पाषाणादिकोंबिषे विष्णु मादिकोंकी भावना करते हैं, तैसेही श्रद्धामिक भाव विशेषकरके परब्रह्मका प्रतीक जो ॐ-कार अपरब्रह्म तिसंबिषे परब्रह्मकी भावनांकर उपासना करनी। यर "वायुरं खिमिति " वायुरं, कहिये जिस आकाशविषे वायु विद्यमानहाय तिस आकाशकों, वायुरं, कहते हैं । अथीत् वायु कहिये सूत्रशातमा समस्त जगत्को, जैसे सूत्रमें मालाके मणके तैसे, अपनेविषे धारके जिस परमाकाश्चिषे स्थितहै तिस चैत-न्याकाश प्रणवके लक्ष्यको, वायुरं, कहते हैं, सो कौन जानता है, कौरव्यायणीका पुत्र जानता है, अतएवं, खं, इस शब्दका भर्थ यहां चैतन्याकाशही युक्त है, ऐसा मानते हैं। तात्पर्थ यहहै कि , खं , शब्दकरके निरुपाधि ब्रह्म, अरु , वायुरं , इसकरके सोपाधिब्रह्म, सो उभयप्रकारके ब्रह्मका बोधक अंकारही है , क्योंकि परब्रह्मका प्रतीकहोनेसे, प्रतिमावत् साधनकपसे शतिपाद्य है। तथाच " एतद्देसत्यकामपरञ्चापरञ्चब्रह्मयदों- कारइति " अह यह अंकार वेद है, जो जानने योग्य वस्तु है सो जिसकरके जानीजाय तिसका नाम वेद है, सो मुमुक्षुओं कर के अज्ञानावस्थामें जानने योग्य ज्ञेयरूप जो परब्रह्म आत्मा सो दुर्विज्ञेय होनेसे अंकाररूप आलम्बनदाराही जानाजाताहै, अह क्यादि वेदोंका बीज (कारण) होनेसे अंकारही वेद है 'जैसे नामकरके नामी जानाजाता है तैसे, ताते ब्रह्मवेत्ता ब्राह्मण यह अंकारही वेदहै, इसप्रकार जानते मानते हैं॥

इति यजुर्वेदीयब्रहदारगयउपनिषद्सम्बन्धीप्रणवो-पालन विचारसमाप्तम्॥

हे सौम्य, इन ईशादि सर्व उपनिषद् कर के प्रतिपाद्य अंका-रोपासन कहने का अभिप्राय यह है कि मुमुक्षुको ब्रह्मभावरूप मोक्षकी प्राप्तिक अर्थ त्रिमात्रिक प्रणवोपासनारूप आलम्बन सर्वोत्तमहें "नातःपरमिस्त " इससे उत्तम और आलम्बन कोई नहीं। अरु विष्णुआदिकोंकी प्रतिमावत यह अंकार परमात्मा की प्रतिमास्मारक (स्मृतिकरावनेवाला)है। अरु यही उसअना-मी परमात्माका मुख्य नामहे, अतएव इसको परमात्मप्राप्ति में मुख्य आस्त्रम्बन जानके मुमुक्षुओंकरके इस अंकारकी उपासना अवश्य कर्त्तव्यहै॥

इतिश्रीईशादिसर्वउपनिषद्तम्बन्धप्रिणवोपासन विचारसंक्षेपतःसमाप्तम् ॥

अथ हिरग्यगर्सादिसप्तसिद्धान्तसम्बन्धीप्रणवीपासनविचार॥

हेसोम्य समस्त शास्त्रोंके सात सिद्धान्त हैं, तहांप्रथम हिरग्य

गर्भ (ब्रह्माजी)का सिद्धान्त १। द्वितीय सांख्यशास्त्रके कर्ना कपिलदेवका सिद्धान्त २। तृतीय कर्मवादी अपान्तरतम मुनिकासिद्वान्त ३। चतुर्थ सनत्कुमारोंका सिद्धान्त ४। पञ्चम ब्रह्मनिष्ठों
का सिद्धान्त ५। षष्ठ पशुपति शिवजीका सिद्धान्त ६। सप्तमपंचरात्र विष्णुजीका सिद्धान्त ७॥ इसप्रकार सात सिद्धान्त हैं तहां
सातों सिद्धान्तकारोंने तीनमात्राके तीनतीन भेदसे एक ॐकार
के नवनव भेदसे उपासनाकिया अरु कहाहै, अतएव सातों सिद्वान्तकरके एक ॐकारकी मात्राके ६३ भेदहुयेहैं। अबङ्गप्रत्येकिसद्धान्तकारों करके कहेजे ॐकारकी मात्राकेभेद सोभीतुम्हारेप्रति कहताहीं तिसकोभी श्रवणकरो॥

१ प्रथम हिरग्यगर्भका सिद्धान्त ॥

हेर्नोम्य, हिरग्यगर्भ सिद्धान्तके मतवादी पुरुष ऐसा कहतेहैं किजिस जिज्ञासुको परमात्मयोग (परमात्मा जीवात्माकाश्रभेद) पावनेकी इच्छाहोयसो ॐकारकी इसप्रकार उपासनाकरे किजो परमात्माकावाच्य ॐकार त्रिमात्रिकरूपहै सो'तीनमात्रारूप है, तीन ब्रह्मरूपहै, तीन अक्षररूपहै, ऐसा जानके जो अंकारकीउ-पासना करताहैसो परमपदको प्राप्तहोताहै, अब इसका बिस्तार अवणकरो । , अग्नि, वायु, सूर्य, यह तीन ॐकारकी मात्राहै। अरु , मर्ग, यजु, साम, यह तिन वेद अकारके ब्रह्महैं। अरु अकार उकार, मकार, यह तीन ॐकारकेवणीत्मक अक्षरहैं। इसप्रकारका है स्वरूप जिसका ऐसाजो अंकारहै सो परमपदहै। अर्थात्उक्त प्रकारका अंकार परब्रह्मका प्रतीकहोनेसे इसको परमपद कहते हैं क्योंकि इसकी उपासनासे मुमुक्षु श्रोंको परमपद (ब्रह्मपद ) की प्राप्ति होती है, ताते इसको परमपद कहते हैं। गर यही ॐकार परब्रह्म प्राप्तिका मुख्य ग्रालम्बन होनेसे मु-मुक्षकी परमगतिहै "गतिरत्रनास्ति । यहां इस मोक्षमार्गविषे इस ॐकारोपासनसे इतर गति (आश्रय) अन्य कोई नहीं। इसप्रकार शास्त्रतः वा गुरुतः सम्यक्प्रकार जानके जो अंकार

की उपासना करते हैं सो मोक्षको प्राप्त होतेहैं वो पुनः जन्म मरणको प्राप्तहोते नहीं। प्रथम जो , अग्नि, वायु, सूर्य, यह तीन मात्रा कही हैं तिनका व्यष्टिमें इसप्रकार विचारहै कि जी-व, ईइवर, द्यात्मा, यह तीन मात्रारूप जानने, तहां, सर्व अन का भोका वैश्वानररूपसे सर्व देहोंमें स्थित है सो जीवहै भो-का होनेसे, अरु प्राणक्षप सूत्रातमा हिरग्यगर्भ सर्व देहमें व्याप्त ईइवर है, सर्व संवातको धारणकर्ता सर्व में ज्येष्ठ श्रेष्ठहोनेसे। अह , सूर्य, साक्षी आत्माहै, सर्व का प्रकाशक सर्व से असंग सर्व का द्रष्टाहोनेंसे। यह, ऋग्, यजु, साम इन तीनोंके कह-नेसे शब्द ब्रह्मको जानना, क्योंकि सर्व शब्दोंका बीजरूप अं-कार है। इस , इकार, उकार, मकार, यह तीन वर्णात्मक इ-क्षर कहे हैं, तिनकरके जायत् स्वप्न, सुषुप्ति, यह तीन अवस्था रूप कार्य कारणात्मक प्रपंच जानना, क्योंकि मांडूक्योपनिषर् विषे जायदादि अवस्थारूप पादोंकी अकारादि मात्राके साथ एकता कही है। अतएव प्रथमकही जो मात्रा तिसको जापत् स्थानादिरूप प्रथमपाद अकारमात्रा रूप जानना, अरु राव्दब्र-ह्मको सूक्ष्महोनेसे सूक्ष्म स्वप्नावस्थादि स्थानरूपको उकारमा त्रारूप जानना, त्रर सर्व के साक्षी आत्माको सर्व का कारण होनेसे उसको सर्व का कारण सुषुप्तिश्रवस्था प्राज्ञाभिमानीरूप मकार मात्राहर जानना। इसप्रकार व्यष्टि समष्टिकी एकताकर पुनः तिसकी मकारादि मात्रासाथ ऐकता विचारके इन सर्व को ॐकाररूप जानके जो मुमुक्ष परब्रह्मके प्रतीक त्रिमात्रिक अंकारकी उपासना करता है सो पुरुष अंकारके लक्ष्यरूप पर-ब्रह्मरूप परमपदको प्राप्त होताहै पुनः वो संसारिबषे बावते नहीं। इसप्रकार हिरग्यगर्भ सिद्धान्तके मतवादी प्रणवोपासन मानते करते कहते हैं ॥ इति प्रथम हिरग्यगर्भ सिद्धांत १ ॥

अथ दितीय कपिलदेव सिद्धान्त २॥ हे सौम्य, सांख्यशास्त्रके कर्ना कपिलदेवजी के सिद्धानी

बिषे इसप्रकार कहाहै कि, जब मुमुश्च पुरुष तीन ज्ञान, तीन गुण, तीन कारण इन नौ भेदवाले एक अंकारको जाने तब मोक्षको प्राप्त होवे। अब इनका भेदार्थ श्रवणकरो, तीनप्रकार का जो ज्ञान कहाहै सो इसप्रकार है कि एक व्यक्त ज्ञानहें, दूसरा प्रव्यक्त ज्ञानहै, तीसरा ज्ञेय ज्ञानहै,। तहां , याकाश, वायु, प्र-ग्नि, जल, प्रथिवी, पंचमहाभूत, अरु इनका कार्य घट पट देहा-दि प्रपंच है सो सर्व व्यक्तरूप यागमापायि यनित्यहै कथी इनका भावहोता है कंधी अभावहोता है। ताते यह सत्य न होयके अ-सत्यही है। इनका जो यथार्थज्ञान है सो प्रथम व्यक्त ज्ञानहै। प्ररु इनका जो कारण , शब्द, स्पर्श, रूप, रस, गंध, यह पांच तन्मात्रा, श्रहंकार, महत्तत्व, श्रह प्रकृति, यह श्राठों श्रव्यक्रूप हैं,ताते जो इनका यथार्थ ज्ञानहै सो अव्यक्त ज्ञानहै । अरु ज्ञेय क-हिये जाननेयोग्य अर्थात् सुसुक्षुको अज्ञानपर्यन्त जानने योग्य अस ज्ञानहुये अपना आप ज्ञानरूप ( ऐसा जो चैतन्य आत्मा पुरुष तिसका जो यथार्थ ज्ञान सो ज्ञेयज्ञानहै। इसप्रकार व्यक्त प्रव्यक्त यर होय, इन तीनोंका जो जानना है सोई तीन्प्रकारका ज्ञान है। हे साम्य अब इन सर्वको जिसप्रकार जाननाहै सो भी श्रवण करों, जो मूल प्रकृति है सो अव्यक्तरूप है अरु सूदम स्थूल सर्वका कारणहे, वो कार्य्य किसीका भी नहीं। ग्रह महत्त्व ग्रहंकार गर पंचतन्मात्रा, यह सात कारणरूप भी हैं ग्रह कार्यरूप भी है, तहां कार्यता प्रकृतिकेहें अरु कारण पंच महाभूत दश इन्द्रिय अरु एक मन इन, षोडश पदार्थीं हैं, अतएव इनको प्रकृति विकृति भी कहतेहैं, अरु उक्त षोडश पदार्थ केवल कार्यरूपही हैं वो कारण किसीके भी नहीं ताते उनको केवल विस्ति रूपही कहतेहैं। ग्ररु पुरुष जो चैतन्यहै सो न तो किसीका कारणहै न किसीका कार्यहै केवल स्वयंज्योति सर्वका साक्षी निराकार निर्विकार कूटस्थ है। अर्थात् व्यक्तजो स्थूल प्रपंचहै सो केवल कार्यक्रप है, अरु महत्तस्व अहंकार अरु पंचतन्मात्रा यह सात

उक्त प्रकार कारणरूप भी हैं अरु कार्यरूप भी हैं, अरु अव्यक्त प्रकृति जिसको प्रधानभी कहतेहैं सो केवल कारणरूपहीहै, यह पुरुष ज्ञानरूपहै। इन सर्वको यथार्थ ज्ञानना तिसका नाम ती-नप्रकारका ज्ञान है। अरु सत्त्व, रज, तम, यह तीनगुणहैं, तहां सत्वगुणसे ज्ञान अरु देवी सम्पदा होतेहैं, रजोगुणसे काम रागा-दि होतेहैं, तमोगुणसे प्रमाद शालस्य निदा क्रोध हिंसादि शा-सुरी सम्पदा होतेहैं। अरु पुनः सत्त्वगुणसे देवतादिक होतेहैं रजोगुणसे मनुष्यादि होतेहैं, तमोगुणसे पशु वृक्षादि होतेहैं।पु-नः सत्त्वगुणसे स्वर्गादि उत्तमलोक होतेहैं, रजोगुणसे मनुष्य लोकादि मध्यम लोकहोते हैं, अह तमोगुणसे नरकादि अधम लोक होतेहैं, इसप्रकार त्रिगुणात्मक सर्व कार्य्य जानना । यह तीन अंकारके गुणहैं ॥ घर तीन कारणहैं तहां एक, मन, दि-तीयबुद्धि, तृतीय , अहंकार, इसही तीनकरके सर्व प्रवृत्तिहोती है अतएव यह तीनों कारणहें ॥ हेसौम्य यह सर्व कथनसे यह जा-नना, जो अंकारका लक्ष्य परब्रह्महै सोई अव्यक्तरूपहै अस्तोई व्यक्तरूप है अह सोई पुरुष ज्ञेयरूपहै। ताते कारणरूप भी वो हीहै अरु कार्यक्षप भी वोहीहै अरु साक्षीरूप भी वोहीहै, ताते सर्व अंकाररूपही है। अरु अंकार बिषे जो दो मात्राहै अकार श्ररु उकार तिसको कार्य्य कारणात्मक प्रकृतिरूप जानना श्ररु यह ब्यंजन जो मकारहै जिसको अनुस्वार कहतेहैं सो चैतन्य पुरुषरूप है। यह अकार तीनमात्राकरके त्रिगुणरूप है एतद्ध समस्त प्रपंच त्रिगुणात्मक अंकारही है, अरु ब्यंजनरूप ति र्गुण परम पुरुषहै ताते सर्व अंकारही है। अरु इस अंकारका वाच्य प्रकत्यात्मक प्रपंचहै। यह इसका लक्ष्य सर्वका साक्षी प्रकाशक अधिष्ठान स्चिदानन्द आत्माहै। ताते जो पुरुष उर्क प्रकार जानके परब्रह्मके बाचक प्रतीक ॐकारकी उपासना कर ताहै सो तिस उपासनरूप आलम्बन करके परमपदको प्राप्त होताहै॥ हे सौम्य पूर्व जो व्यक्तज्ञान, अव्यक्तज्ञान, अरु झेयज्ञान

यह तीन प्रकारका ज्ञान, अरु सत्त्व रज तम, यह तीनगुण, अरु मन बुद्धि अहंकार, यह तीन कारणकहे हैं। तहां स्थूलव्यक्त प्रपंचसहित व्यक्तज्ञान, अरु सत्त्वगुण अरु मन कारण,इस सर्व का समुज्वय जायदंवस्थारूप प्रथम पादको सकाररूप प्रथम मात्रा साथ एककरे, पुनः अव्यक्त प्रपंचसहित अव्यक्तज्ञान अरू बुद्धिकारण ग्रह रजोगुण इन सर्वका समुच्च्यरूप स्वप्नावस्था को,क्योंकि स्वप्नका प्रपंच सूक्ष्महोनेसे अव्यक्तहै, अरु तिसकार-जोगुणहै बुद्धि तिसका करताहै, ताते अव्यक्त प्रपंचसहित अव्य-कज्ञान रजोगुण अरु बुद्धिकारण, इन तीनोंके संघातरूप स्वप्नाव-स्था दितीय पादको दूसरी उकारमात्रा साथएककरे, अर्थात् सु-क्ष्मप्रपंचको उकार मात्रारूप जाने, यह ज्ञेयज्ञान, तमोगुण, यह भहंकार कारण, इनतीनोंकासंघातरूप सुषुप्त्यवस्थारूपपादको तीसरी मकारमात्रा साथ एककरे। इसकारण तीनों पादोंको विभागसे विचारके मात्राश्रोंकेसाथ एककरके एक परब्रह्म सर्वी-धिष्ठान अक्षर परमात्मा का प्रतिक जो अंकार तिसकी उपा-सनाकरे तब तिसउपासन विचाररूप आलम्बनके प्रभावसे उपा-सकमुमुक्षु अं कारके लक्ष्य सर्वके अधिष्ठान आश्रय अक्षर परमात्म रूप परमपदको प्राप्तहोताहै॥ इति द्वितथिकपिलदेवसिद्धान्त र॥

### अथ तृतीय अपान्तरतममुनि सिद्धान्त ३॥

हेसोम्य, अपान्तरतम मुनि कहतेहैं कि जो जिज्ञासु पुरुष्के-कार ब्रह्मको त्त्रिमुख, तीन देवता, तीन प्रयोजन, इन नव नाम रूपकरके सुशोभितहै,यथार्थ जानके,तिसकी सम्यक्षकार उपा-सना करता है सो परमपदको प्राप्तहोता है॥ अब इसका अर्थ सुनो । तीन जो अग्नि हैं सोई तीन मुख हैं, तहां एक गाहीपत्य नाम अग्निहै, दूसरा दक्षिणाग्निहै, अरु तीसरा आहवनीय नाम. मिनहै। तहां गृहस्थाश्रमका जो महानस (रसोईके स्थान) विषे जो अग्निहै कि जिसकरके पाक सिद्धहोताहै,तिस अग्निको गाई।-

पत्य नामसे कहते हैं। अरु जिस अग्निबिषे अग्निहोत्र होता है तिसको दक्षिणाऽग्नि कहतेहैं। अबइसका भेदसुनो जिसदिनइन ब्राह्मणादि वर्णत्रयिके पुरुषोंका यज्ञोपवित संस्कार होताहै उस दिवस जो वेदोक मंत्रोंसे अग्निस्थापित होताहै तिसका नाम दक्षिणाऽग्निहै, तिसबिषे प्रातःकाल यह सायंकाल दोनों कालों बिषे वेदोक्त मंत्रोंसे नित्य बाहुतिदेना, इसप्रकार अग्निहोत्रहोता है तिसको वा जिसबिषे वर्शाकरणादि प्रयोगार्थ हवनहोताहै ति-सको दक्षिणाऽग्नि नामसे कहतेहैं, श्रम् जिस श्रीनिविषे यज्ञादि होतेहैं ग्रह जिसकी ग्राराधनासे सर्व मनोरथ सिद्ध होते हैं तिस अग्निको बाहवनीय नामसे कहते हैं। इसप्रकार जो उक्त तीन अग्निहें तिसको त्रिमुख कहतेहैं। अरु ब्रह्मा, विष्णु, सद्ग, यह तीन देवताहैं। भरु धर्म अर्थ काम, यहतीन प्रयोजनहैं॥ भव पुनः अवणकरो तीनजो अग्निकही हैं सो जगत्के उत्पत्ति पाल-नसंहारका हेतु (कारण) है, तहां "यज्ञाद्भवतिपर्जन्यो"इत्यादि प्रमाणसे बाह्वनीय बग्निमें यज्ञाहुतिद्वारा मेघ होतेहैं मेघोदारा वर्षहोती है वर्षाद्वारा अन्नहोताहै अन्नदारा प्रजाहोती है,तातेआ-हवनीय नामवाला अग्नि जगदुरंपत्तिका कारण है। अरु गार्ह्यप-त्याग्निजो (पाकशाला)का अग्निहै सो अन्तर ब्राह्मका अन्न परि-पक करताहै, ताते सो जगत्के पालन (स्थिति)का हेतुहै। अह जो अग्निहोत्रका अग्नि है तिस बिषे अग्निहोत्रकर्ती यजमानके श्रारपातोत्तर उसके शरीरकादाहहोताहै,ताते दक्षिणाऽनित्र जग-तके संहारका कारणहे, अंतएव उक्तप्रकारके तीनों अगिन उक् प्रकार जगत्के उत्पत्ति पालन संहारका कारणहै। अरु यहसर्व जगत्के निर्वाहक ईरवरहें, एतदर्थ इनको त्रिमुखकरके कहतेहैं। मर ब्रह्मा विष्णु रुद्र, यहजो तीन देवताहैं सोभी जगत्की उल तिपालन संहारका हेतु हैं, तहां ब्रह्मा जगत्को उत्पन्न करता है, श्रु विष्णु जगत्का पालनकरताहै, श्रुक्ट जगत्का संहारकर ताहै, ताते उक्त तीनों देवताभी जगत्की उत्पत्ति स्थिति संहा

का कारण होनेसे जगत्के निर्वाहक ईइवरहैं। अरुधर्म अर्थ काम यह जो तीन प्रयोजनहैं सोभी जगत्के प्रवर्तक हेतुहैं, तातेसव्व जगत् अंकारका वाज्यहोनेसे अंकारकपहें ग्रह जगत्का वाचक अंकारही नामनामीकी एकतासे जगत्र प्रसंसुशोभितहै यह ॐ-कारही जीवइ इवर ब्रह्मरूपहै, अर्थात् अंकारकालक्ष्य प्रत्यगातमा प्रकारमात्रा स्थूल प्रपंच जायदवस्थारूप उपाधिका अभिमानी हुआ विश्व जीवरूपहै, यह उकारमात्रा सूक्ष्मप्रपंच स्वप्नावस्था रूप उपाधि साथमिल तिसका अभिमानीहुआ तैजस स्वप्नका कल्पक इंदवरहै, अरु मकारमात्रा जायत् स्वप्न स्थूल सूक्ष्म, का कारण सुषुप्त्यवस्थाका अभिमानी मायाविशिष्ट सर्वको कारण होनेसेब्रह्म है, अतएव जीव ईरवरब्रह्म , यह तीनोंरूपसे सो-पाधि हुआ अंकार का लक्ष्य प्रत्यगातमाही सुशोभित है। इसप्रकार यथार्थ जानके जो अकारोपासना करते हैं सो मोक्ष को प्राप्तहोते हैं। इसप्रकार अपान्तर मुनि कहते हैं।। हे सौम्य भव इसका विचार श्रवणकरो, यहां जो, तीन अग्नि, तीन देवता, तीन प्रयोजन, कहे हैं तहाँ जगदुत्पत्तिका कारण जे भाहवनीय भरिन अरु ब्रह्मादेवता अरु धर्म, इनतीनों को जायदेवस्था स्थूलभोग विश्वाभिमानी, इसस्थूल प्रथम पार्ट साथ अभेदकर प्रचात् उस प्रथमपादको बकार मात्रासाथ एकविचार उस को मकार मात्राह्म जाने। यह दूसरा जो जगत् की स्थितिका हेतु जो गाह्य पत्य अग्नि विष्णुदेवता, अरु अथ इनतीनोंको ,स्वप्ना-वस्था सूक्ष्मभोग तैजसाभिमानी, इस सूक्ष्म द्वितीय पाद साथ एक कर परचात् उस दिलीय पादको दितीय उकार मात्रासाथ मसेदकर उसको उकारमात्रा रूप जाने ग्रुह तृतीय जो ,दक्षिणा-जित, रुद्रदेवता, श्रह काम, इनतीनों को सुषुप्यवस्था श्रानन्द भोग अरु प्राज्ञामिमानी, इसकारण तृतीयपाद साथ अभेद विचार पुनः तिसं तृतियपाद को तृतीय मकार मात्रासाथ एक का तिसको मकार मात्रारूप जाने ॥ इसप्रकार उक्त तीनों अग्नि

देवता प्रयोजनको विभाग से अकारादि तीनों मात्रा साथ एक कर प्रपंच रूपनामी अरु ॐकार नाम इनको अभेद जानके जो ॐकारकी उपासनाकरता है अर्थात् ॐकारके जप अरु पादोंके भेद विचार उपासनरूप आलम्बनकरके जो तिसके अधिष्ठान अक्षरचेतन्य आत्माको सम्यक् प्रकार जानता है सो उपासक परमपदको प्राप्तहोताहै॥इति अपान्तरतम सुनिकासिद्धान्त ३॥

## अध्य चतुर्थ सनत्कुमार सिद्धान्त ४॥ 🕫 🕫

हे सौम्य,सनत्कुमार सिद्धान्तवाले पुरुष अंकारकी उपासना इस प्रकार करते कहते हैं कि जोजिज्ञास पुरुष तीनकाल, तीनिलंग, तीनसंज्ञा, यहनवनाम रूपवाला जानके अंकारकी उपासना करताहै, सोमोक्षको प्राप्तहोताहै। अब इसकाअध भेद श्रवणकरो तीनकाल उसको कहते हैं ,जो भूत, भविष्यत्,वर्त-मान्रूप कालहै। तहां भूतकाल उसको कहते हैं जो पूर्व व्यती-तहुआ, अरु वर्तमानकाल उसको कहते हैं जो वर्तमान है, श्रह भविष्यत्काल उसको कहते हैं जो श्रागे श्रावना है, श्रव इसको पुनः अवण करो । हे सोम्य यह जो युग वर्जता है तिसके पूर्व जो युग व्यतीत हुआ सो भूतकाल कहिये हैं, भरु जो युग अब वर्तमान है सो वर्तमानकाल है गर जो युग आगे आवृता है सो अविष्यत्काल है । इसही प्रकार इस वृत्तमान युग के आवान्त्र जो वर्ष व्यतीत हुये सो भूतकाल है, यर जो वर्ष चर्तता है सो वर्तमानकाल है, बर जो वर्ष भयिम भावना है सो भविष्यत्काल है , तैसेही एक वर्ष के यावान्तर जो मास वयतीत हुथे तितको भूतकाल कहते है, गर जो मास वर्तता है तिस्को वर्तमानकाल कहते हैं, यह जो मास भिमा भावने हैं तिनकी अविश्यत्काल कहते हैं ऐसे ही एक मासके आवानतर जो दिवस ज्यतीतहरी तिनकी भूतकाल संज्ञा है, यह जो दिवस वर्तता है तिसकीवर्त

मान संज्ञा है, अरु जो दिवस अधिम आवने हैं तिनकी भविष्य-तुकाल संज्ञा है। इसही प्रकार एक वर्तमान दिवसमें जो प्रहर व्यतीतहुआ तिसकी भूतकाल सठजा है, बर जो प्रहर वर्तताहै तिसकी वर्तमान संज्ञा है, अरु जो प्रहर आगे आवनाहै तिस-की अविष्यत् संज्ञाहै। अरु तिसेही एक प्रहरके आवान्तर जो घड़ी व्यतीत हुई सो भूतकाल हुआ यर जो घड़ी वर्तती है सोवर्त-मात है अरु जो घड़ी आगे आगन्तुक ( आवतेवाली) है तिस-को अविष्यंत् जानो । इसप्रकार पराई से लेके घडी निमेषकला काष्ट्रा परमाणु पर्यन्त यावत् कालावयवहैं सोसर्व पूर्वपूर्वके आ-वान्तर होतसन्ते भूत वर्तमान श्ररः भविष्यत् भावकरके युक्तही हैं। अरु सर्वनाम रूपात्मक पदार्थीकों अपने स्वभावसे अन्य-था करना यह कालका लक्षण है , जैसे मामका फल प्रथम मतिलयु मर कसाइला होताहै परचात् कुछ बडा मर खटाहोने लगताहै पुनः बडाहोके पूर्णखटाहोताहै पुनः शनै शनै मधुरहोता है पुनः उत्तर सड़के नष्ट होजाता है स्त्रों यह सर्वकाल का किया होता है, ताते यावत् नामरूप क्रियावान् वस्तु हैं तिनको एक रसान रहनेदेना यह कालका स्वरूप स्वभाव है, प्रस्ती वि भाग रहित एकरस एककाल है सो किसी उपाधि की विशे-पता सही भूत वर्तमान ग्ररु सविष्यत् सञ्ज्ञाको पाय परार्द्ध से प्रमाणुः पर्यन्त अतिदीर्घः अरु अतिअटप संज्ञाको पावता है। हे सौम्य इस कहने करके यह सिद्धहुआ कि एकही काल की उपाधिके संबंधसे तीन संज्ञाहुई हैं, तैसेही एकही अंकार (पर मात्मा ) की मायाहर उपाधि करके अनेक नामहर्ष संज्ञाहर्ड हैं, प्रन्तु चास्तवकरके निरुपाधि अक्षर अंकार एकही है। इस भकार जिकालको ज्ञानना । शहरू स्वी , गुरुष , नपुसके यह तीन अंकार के लिंग हैं, अर्थात एक अंकार अक्षर का बि-स्तार यावत् शुब्द ब्रह्म है सो अरु शब्दों के अर्थ पदार्थ ये सर्व उक्त तीनों लिंगों बिषेही वर्तते हैं। ग्रह तीन जो संधी कही हैं

तहां एक ,बहिर्सन्धी है, दूसरी सन्धसन्धी है, तीसरी क्रान्त स-न्थी है, सो यह तीन सन्धी हैं, सो यह , विश्व, तैजस, प्राज्ञ रूपहें। हे सौम्य इस कहनेसे यह जानना कि एक अंशारही उक्तप्रकार तीन कालरूप, तीन लिंगरूप, अरु तीन सन्धीरूपत सुशोभित है ताते सर्व अंकार रूपही है, तिससे इतर रंचकमा-त्र भी नहीं। इसप्रकार अंकार को जानके जरे मुसुक्षुपुरुष ति-सकी उपासना करता है सो मोक्ष को प्राप्त होता है।। हे सीम्य अब इसकी मात्राओं का क्षेपक विचार भी अवणकरो। भूतका-ल,स्त्रीलिंग, अरु बहिसन्धी, इन तीनोंकोजायदवस्था स्थूलभोग, विश्वाभिमानी, इस प्रथम पाइसाथ एककर पुनः उस प्रथम पाइ को प्रथम अकारमात्रा साथ एक विचारे। परचात् वर्चमानकाल पुरुष्तिंग, यह सन्धसन्धी,इनतीनोंको स्वप्नावस्था,बिरलभोग, तैज्ञत अभिमानी, इस दितीयपाद साथ एककर पुनः उसदि-तीयपादं को दितीय उकारमात्रा साथ एकता विचारे। पुन भविष्यत्काल नपुंसकालिंग, क्रान्तसन्धी, इनतीनों को सु-षुष्त्यवस्था, आनुन्द भोग, प्राज्ञाभिमानी, इस तृतीयपाँ साथ एककर पुनः उस तृतीयपादको मकार मात्रा साथ अभेद विचारे, शर पुनः विचारे कि यहउक्तसर्व अंकारही है शर इस अंकारका माश्रयमधिष्ठान मक्षर परमात्माहै, मरु तिसमक्षर परमात्माका प्रतीक सर वाचक यह वर्णात्मक अंकारहै ताते इस परब्रह्मके प्रतीक अंकारकी उपासनारूप आलम्बनसे उस सर्वाधिष्ठान परमात्म पदकी प्राप्तिहोती है, अरु यह प्रणवोपासना परम पदकी प्राप्तिमें सर्वोत्तम मुख्य यालम्बन है। इसप्रकार विचा रके जो समाहितविच रामदमवान हुआ इस अंकारकी उपा सता करता है, सो मुमुश्रुपुरुष मोक्ष को प्राप्त होता है।। इति **यत्रभू सम्बद्धमार सिद्धान्ता है।।** है । एको के सक्तर कि जी

रितारी बंगवन गुरुष्ट अहर है तो बाह्य शुरुषों के मार्थ प्रवार्थ के नहीं स्थान सी में स्थान कि वेही <del>बती हैं । बहा तो स्थान के स्थान</del>

# अथ पंचम ब्रह्मनिष्ठ सिद्धान्तः प्रभागनिष्ठ

हे सौम्य ब्रह्मनिष्ठ सिद्धान्तवाले कहते हैं कि हम अंकार को तीनस्थान रूप, तीन पदरूप, तीनप्रज्ञारूप, जानके उपासना करते हैं तहां , हृदय, कंठ , मूद्धां , यह तीन स्थान हैं , क्योंक्रि अकारउद्यारकरने से इन तीनों स्थानोंबिषे प्रकट होता है ताते यहूतीन उसके स्थान हैं। यर , जायत्, स्वप्नः, सुषुप्ति, यह तीन इसके पाद हैं। अथीत् इस संघात विशिष्ठ आत्मारूप ॐ हार के उक्त तीनोंपाद उक्त तीनों स्थानों विषे क्रमशःवर्तते हैं,तहां मस्तक (नेत्र) बिषे जायदवस्था, ग्रह कंठरूप स्मानबिषे स्वप्नावस्था, श्ररु हृदयरूप स्थानिबषे सुबुप्त्यवस्था, इस प्र-कार उक्त तीनों स्थानों विषे क्रमशः तीनोंपाद वर्तते हैं, अरु ,बहिःप्रज्ञा, अन्तः प्रज्ञा, अरु घनप्रज्ञा, यह तीन इसकी प्रज्ञा हैं। पर्यात् नेत्रस्थान जायदवस्था बिषे बाह्यके घटपटादि पदार्थी को विषय करनेवाली जो प्रज्ञा (बुद्धि ) तिसको बाह्यप्रज्ञा कहतेहैं। मरु कंठस्थान स्वप्नावस्था बिषे स्वप्नके पदार्थी को विषय करने वाली जो प्रज्ञा तिसको अन्तःप्रज्ञा कहते हैं। अरु हृद्यस्थान सुषुप्त्यवस्थाबिषे सर्व विशेष प्रपंचके अभावसे कारण अविद्या विषे लय हुई जो प्रज्ञा तिसको घनप्रज्ञा कहते हैं, प्ररु इन तीनों प्रकारकी प्रज्ञाके सम्बन्धसे तिद्दिशिष्ट चिदाभास को विद्यास्त्रज्ञ, भन्तःप्रज्ञ, घनप्रज्ञ, इसप्रकार तीनों प्रज्ञावाला कहते हैं। मह "यद्भूतं भवद्भविष्यदिति सर्व ॐकारएव" इत्यादि श्रुति प्रमाण से जो कुछ होगया, अरु जो कुछहै, अरु जो कुछ होगा, सो सर्व ॐकारहीहै। अतएव तीन्स्थान रूप भी अह तीन पढ़ रूप भी मह तीन प्रज्ञारूप भी, एक अंकारही है, यह इसही करके इस ॐकारको सर्वव्यापी भी कहते हैं। अथवा बहिःप्रज्ञ जो विभुहे सो बिरवरूप है, अरु अन्तःप्रज्ञ तैजसरूप है, बरु घनप्रज्ञ प्राज्ञ-रूप है, ताते विश्व तैजस प्राज्ञ, इन तीन प्रकारहोय के सर्व

देहोंबिषे एक अंकारही स्थितहै। तहां बाह्यजो स्थूल वैश्वानर नाम प्रपंच है तिस बाह्यकाभोका विश्व है। यह अन्तर सूक्ष्म प्रकृति (स्वप्रके पदार्थ)का भोका तैजसहै । अरु कारण आनन्द का भोका प्राज्ञहै। ताते जोइन तीनप्रकारके भोग्य भोकाको जो जानता है सो जाननेवाला सर्वका साक्षी मुक्कूप है। यह जब ह सात्तिवकी प्रकृतिहोती है तब यहजीव (चैतन्यपुरुष) ब्रह्माहांके स्थूल प्रपंचको रचताहै अर्थात् जायत् जगत् (जैसेकेतेसे पदार्थ) हृष्टा भावत हैं। भर जब रजोगुणात्मक प्रकृतिहोती है तब यह जीव तैजसभाव को प्राप्तहुचा अन्तर प्रवृत्ति स्वप्नरूप सूक्ष्म जग-त्को रचताहै। यर जब तमागुणात्मक प्रकृति होतीहै तब स्थूल सूक्ष्म अन्तरबाह्य सर्वका अभावकर सुषुप्तिस्थान बिषे प्राज्ञ रूपहुत्रा भानन्दको भोकाहै। अतएव जो उक्तप्रकारके भोग्य भोकास्थान, इनका जाननेवाला चतुर्थ सर्वका साक्षी आत्मा है सो सर्व से श्रमंग हुआ गुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभावहै। श्ररु सो सर्व संघात साथ मिलाहुमा भी तिसके मरु तिनके धर्म कर्म स्वभावादिकों से लियायमान होतानहीं, ताते सदा शुद्धहै, ताते जो तीनस्थान, तीनपद, तीनप्रज्ञां, इन नव ६ नाम रूप करके सुशोभित है सो एक अक्षर अंकारही है। अरु सो अक्षर अंकार, जैसे रज्जु सर्पका तैसे, सर्व जगत्का कारण सन्तजनोंने वर्णन किया है। अरु वेद बिषे भी कहाहै कि अंकार अक्षरही स्वमाया करके सर्वको उत्पन्न करताहै , जैसे मरुस्थल वा ऊषरभूमि अपने ऊषरत्वरूप स्वभाव करके लहरादि संयुक्त नदी को उत्पन्न करे है वा उत्पन्न होवेहै तैसे, अरु सो अक्षर चैतन्य स्वभाव होनेसे सर्वका ज्ञाताहै। अरु सोई अंकार का लक्ष्य परमात्म पुरुष परमेश्वर परब्रह्म प रम पुरुष परमात्मा आदि नामोंसे कहाजाता है। अरु सोई पर मात्मा स्वमाया विशिष्ट ईरवरहुआ सर्वको उत्पन्न करताहै अह सोई जीव (चिदाभास) रूपसे सर्वका भोकाहै अरु सोई सर्व बिषे प्रवेशकरके सववित्माहुआ सर्वकासाक्षी है। इसप्रकार जी

E

एकही अक्षर (अविनाशी अजन्मा अंकारकर्ता भोका अरु साक्षी ह्रप से सुशोभित हैं, परन्तु सो महासूक्ष्म अविषय होने से बति दुर्विज्ञेय है, ताते जो जिज्ञासु पुरुष तिसपरम बक्षर पर-मात्माकी तिसके प्रतीक, वाचक त्रिमात्रिक वर्णात्मक अंकार ह्रप आलम्बन दारा यथोक्तरीत्या उपासना करताहै सोमोक्षको प्राप्तहोताहै ॥ हे सौम्य अब इसका क्षेपक विचारभी अवणकरो। प्रथम कहा जो तीनस्थान, तीनपद, तीनप्रज्ञा, तिनमें से प्रथम मूर्द्धास्थान, जाग्रदवस्थासाभिमानी पाद, अरु बहिःप्रज्ञा इनती-नों को प्रथम चकारमात्रा साथ एककरे। परचात् कंठ स्थान, स्वत्रावस्था साभिमानी रूप पाद, अरु अन्तः प्रज्ञा, इन तीनों को दितीय उकारमात्रा साथएककरे। तिसके परचात् दृदय स्थान, सुषुतिश्रवस्था साभिमानी रूपपाद, श्रह घनप्रज्ञा, इनती-नोंको तृतीय मकारमात्रा साथ एककरे। इसप्रकार तीन स्थान, तीनपद, तीनप्रज्ञा, इनको क्रम्याः अकार उकार मकार, इनतीनो मात्रासाथ एककरके परचात् इनसर्व वाच्यको लक्षरूप परमात्मा बिषे अध्यस्य जान इनका असद्भावसे वाधकर एक सत्यरूप सर्वा-विष्ठान चैतन्य आत्मांकी अहमये उपासनां करनेवाला सुमुक्ष मोक्षको प्राप्तहोताहै। परन्तु तिसको निर्विशेष महासूक्ष्म होनेसे बिना आलम्बनके तिसकी उपासना करनेको कोई समर्थ नहीं ताते तिस् अक्षरपरमात्माके प्रतिकवाचक वणात्मक त्रिमात्रिक अंकार अक्षरके जय ग्रह ग्रथंकी भावना विचाररूप उपासनाके गालम्बनसे तिसके लक्ष ग्रक्षर परमात्माकी उपासना करता है सो मुमुक्षु मोक्षको प्राप्तहोताहै॥ इति ब्रह्मनिष्ठ सिद्धान्त प्रा अथ षष्ठपशुपतिसिद्धान्त ६॥

हेसीम्य पशुपति (शिवजी)के सिद्धान्तके मतावलम्बी पुरुष ऐसा कहतेहैं किजो विभु अंकार नवनाम रूपसे स्थितहै तिसकी हम उपासना करते हैं। तहां तीन अवस्थारूप, तीन भोग्यरूप,

तीन भोकारूप, इसप्रकार नवनामरूपकरकएक अंकारहीसुगो-भितहै। तहां प्रथम तीन अवस्थाको श्रवणकरो ,प्रथम शान्त द्वितीय घोर, तृतीय मूढ,यहतीन अवस्था है। सो, जायत, स्वम सुषुप्ति,कोर्भी शान्त, घोर, मूढ,इन नामों से कहतेहैं। अर इन जायदादि प्रत्येक अवस्थाबिषे यहशान्त घोरअरु मूढ, यह तीनो अवस्था वर्तती हैं। तहां जायत् अवस्था जो सत्वगुणात्मक है तिसबिषे चित्त शान्तरूप होताहै, श्ररु स्वप्नावस्था जो रजोगुणा-त्मकहै तिसबिषे चित्त घोररूप होता है, अरु सुषुप्तिअवस्था जो तमोगुणात्मकहै तिसबिषे चित्त मूहरूप होताहै। अब इस प्रत्येक अवस्थाके अवान्तर भेदको भी अवणकरो । जायत्विषे जोकुछ पदार्थहै सो ज्यें कात्यों (जैसेकातैसा) भासताहै तहांजो चिनकी अवस्थाहै सो शान्तावस्थाहै, अरु जायत् बिषे जो विपर्यय भास-ताहै, जैसेहै तो रज्जु अरु भासताहै सर्प, तहांजो चित्तकी अवस्था है तिसको घोर अवस्था कहते हैं, अरु जायत् विषे सुषुप्तिवत् कुछ भी नहीं भासता तहांजो चित्तकी अवस्था है तिसका नाम सूढ अवस्था है ॥ तैसेही स्वप्नावस्थाबिवे जो पदार्थ स्फुरणहुआहै सो जैसा हु याहै तैसाही भासता है तहां चित्तावस्थाका नाम शाला भवस्थाहै, अरु स्वप्नविषेजो औरकाऔरही भासताहै, जैसे स्फुरण हुआ हाथी सो भासनेलगा पक्षी, ऐसी जो स्वप्नमें विजावस्था है तिसकानाम घोर अवस्था है, अरु स्वप्नविषे जो पदार्थ स्पुरण हुआहे सो भासता नहीं (जायत्हुये स्मरणमें आवतानहीं)तहीं जो चित्रकी अवस्थाहै तिसका नाम मूढ अवस्था कहतेहैं।। अर सुषुप्ति अवस्थाबिषे चित्त लीनहुआहै, तिससे जायत्हुये कहताहै कि मैं बंडे सुखसे सोवाथा, वो जो सुष्प्रिमें चित्रकी सुखावस्था है सो शान्त अवस्थाहै। अरु जो सुषुप्तिसे जायत् हुये कहताहै कि मुभको अस्थवस्त निदाआई सो सुषुप्तिमें चित्रकी घोर अवस्था है, शरुजो सुषुप्तिसे जायत्हु शा कहता है कि मैं ऐसा बेसुध सोवा कि मुक्तको कुछभी ज्ञात न रही, ऐसी जो सुषुप्तिमें चिनावस्थि

तिसका नाम सुषुप्ति मूढ़ावस्थाहै ॥ हेसौम्य अब इन तीनोंको ग्रीरप्रकारभी अवणकरो । जायत्बिषे जो चित्तको सुख विश्राम होता है तहां चित्तावस्था का नाम शान्तावस्था है, अरु जायत् बिषे जो चित्रको दुःख से विश्रामहोता है तिस चित्रावस्थाका नाम घोर अवस्था है, अरु जायत् बिषे जो सूर्व्छादि अवस्था है तिसका नाम मूढ अवस्थाहै, अरु जायत् विषे जो दैवी सम्पदा शास्त्रप्रमाण यज्ञ दान अध्ययन जप पाठ प्रजासेलेके जो सारिवक कम्म व्यवहारहें तिन बिषे चित्तकी प्रवृत्ति जिस अवस्थाबिषे होती है तिसका नाम शान्तावस्थाहै, अरु जायत्विषे जो व्यवहारादिक राजसी कम्मी हैं तिस बिधे जब चित्तप्रवृत्त होता है तिस चित्ता-वस्थाका नाम घोर अवस्थाहै, अरु जायत् बिषे जो हिंसादि त-मोगुणात्मक कर्म हैं तिसबिषे प्रवृत्त होनेमें जो चित्तावस्थाहै तिस का नाम मुद्ध अवस्था कहते हैं ॥ हे प्रियदरीन तिसही प्रकार स्वप्नमें जो सुखानुभव होताहै चिनको जिस अवस्थामें तिस अ-वस्थाका नाम स्वप्न शान्त अवस्थाहै, अरु स्वप्निबेषे जो चित्तको दुःखानुभव होता है जिस अवस्थामें तिस चित्रावस्था का नाम स्वप्न घोरावस्था है, अरु स्वप्न बिषे जो चित्तकी मूच्छादि अवेत भवस्थाहै तिसका नाम स्वप्न मूढावस्थाहै॥ इसही प्रकार सुषुप्ति भवस्थाबिषे सोयाहुआ पुरुष उठके कहताहै कि मैं सुखसे सोया मुक्तको शान्ति प्राप्तहुई ऐसी जो सुषुप्तिमें वित्तावस्था तिसका नाम सुषुप्ति शान्तावस्थाहै, अरु सुषुप्तिसे उठके कहताहै कि आज मुसको दुः खसे निद्राद्याई मुसको कुछ सुख भान न हुत्रा परन्तु निद्रा आगई ऐसे जे सुषुप्ति में दुः खके संस्कारयुक्त चित्तावस्था तिसका नाम सुषुप्ति घोर अवस्थाहै, अह सुषुप्ति उठके कहता है कि मैं ऐसा सोया जो मुफ़को सुखदुः खका कुछ भी भान न रहा ऐसी जो सुषुप्तिमें चित्रकी बेसुध अवस्था तिसकानाम सुषुप्ति मूढ अवस्था कहते हैं ॥ हे सौम्य अब एकप्रकार और भी श्रवण करो, इस जायदवस्थामें यथार्थ अनुभवसे अपने आप चिदानन्द

श्रातमाबिषे जो चिसकी स्थिति तिस चित्तावस्थाकी अरु तिसकी प्राप्तिके अर्थ जो श्रवणादि साधनों बिषे चित्तके प्रवृत्त वा स्थित होनेकी जो चित्तावस्था तिसकानाम क्रमसे उत्तम मध्यम शान अवस्थाहै, अरु विषयों बिषे जो चित्तकी स्थितिहोनी जिस अवस्था करके तिस चित्तावस्थाका नाम घोर अवस्था है, अर देहादि अनारम अभिमान करके रागद्वेषादि आसुरी सम्पदाबिषे जो वित की स्थिति तिस चित्तावस्थाका नाम मूढ अवस्था कहते हैं, इस ही प्रकार स्वप्नबिषे धर्मादिक सत्त्वगुणी सम्पदाविषे जो चित्रकी प्रवृत्तिहोनी जिसकरके तिस चित्तावस्था का नाम स्वप्न शान्ता वस्था है, ग्रह स्वप्नमें जो विषयों विषे वित्तकी प्रवृत्तिहोनी जिस करके तिस अवस्थाका नाम स्वप्न घोर अवस्थाहै, अरु स्वप्निके हिंसादिक ग्रासुरी सम्पदामें चित्तका प्रवृत्त होता है जिस करके तिस चित्तावस्थाका नाम स्वप्न घोर अवस्थाहै, ॥ अरु इसही प्र-कार सुषुप्तिविषे जो ब्रह्मविचारके संस्कारलेके चित्तलय होता है तिस चित्तावस्थाका नाम सुष्ति शान्तावस्थाहै, अरु सुष्तिविषे जो विषयोंके संस्कार स्मृतिको खेके चित्तलय होताहै तिस वि त्तावस्थाका नाम सुषुप्ति घोर अवस्थाहै, अरु सुषुप्तिविषे जो देहारि अनात्माभिमान संस्कारको लेके चित्र लय होताहै तिस चिता वस्थाका नाम सुवृत्ति मूढ़ अवस्था है ॥—॥ हे सौम्य उक्तप्रकार कहा जो अवस्थाओंका स्वरूप भेद सो यह तीनों सूक्ष्म अवस्था अंकारकी हैं।। अब तीनप्रकारके जे भोग्यहें तिनकोभी श्रवणका, श्रन, जल, गरु सोम (चन्द्रमा) यहतीनों भोग्यहें,भोग्य कहिंगे भोगनेयोग्य वस्तुहै, अर्थात् जिसकरके ,तुष्टि, पुष्टि, अरु आतन्द होय तिसको भोग्य कहते हैं, तहां प्रत्यक्ष सर्व जीवोंको अन जलकरके पुष्टि, तुष्टि, अरु आनन्द होताहै ॥ देहे सौम्य , भद थातुसे प्रत्न शब्द बनताहै पर , घद, धातु सक्षण बिषे वनता है नाते जो भक्षण कियाजाय तिसको अन कहते हैं, अताव जीव जिसको भक्षण करता है सो तिसका अन है ग्रह ति

सही से उसकी तुष्टि पृष्टि यह यानन्द होता है, यह जल सर्व जीवों को समान है ? ग्ररु चन्द्रमा करके भोषधी वनस्पति तुष्ट पुष्ट अह आनिन्दित होती हैं, ताते, अन्न, जल, अह चन्द्रमा यह तीनोंकरके स्थावर जंगम सर्व, तुष्ठ, पुष्ठ, अरु आनिदत हो-तेहें, एतदर्थं, अन्न, जल, चन्द्रमा, यह तीनों भीग्यहें॥ अरु, अग्नि, वायु (प्राण) अरु सूर्य, यह तीन भोकारूप हैं। सो यह अनु-भव सर्वको प्रत्यक्षहै, देखो क्षुधापिपासा प्राणका धम्म है क्योंकि जहां प्राणहोता है तहांहीं क्षुया पिपासा यह भोगनेकी शक्तिहो-तीहै, ताते देहभोक्ता न होयके प्राण भोकाहै। यर यग्नि देवता भी प्रत्यक्ष भोकाहै, काष्टादिकोंके सम्बन्धसे बाह्य हुतभुक्है, यह प्राणरूप समिधके सम्बन्धसे अन्तर हुतभुक् अर्थात् भोजनिक-ये अन्नका भोकाहै, ताते अग्निभी प्रत्यक्ष भोका है। अरु सूर्य भगवान्भी अपनी किरणों द्वारा सर्व रसजातिको प्रत्यक्ष भोका है, ताते, प्राण, अग्नि, सूर्य, यह तीनोंहीं भोकार पहें॥ अर्थात् श्राग्नवाह्य समष्टि वैद्वानररूपसे हविषादिकों का भोकाहै अरु अन्तर व्यष्टि वैद्यानररूपसे भोजनिकये अन्नादिकों का भोका है, यह वायु बाह्य समष्टि सूत्र आत्मा रूपसे सर्वको अपने विषे धारण करनेद्वारा भोकाहै, अरु व्यष्टि प्राणरूपसे देहादिकोंका धारण करनेरूपसे भोकाहै, श्ररु सूर्य्य वाह्य सूर्य्यरूपसे सर्वका प्रकाशक होनेसे सम्धिका भोकाहै, ग्रह ग्रन्तर चक्षुरूपसे व्यष्टि का प्रकाशक भोक्ताहै, इसप्रकार समष्टि व्यष्टिबिषे , अग्नि, वायु, सूर्य, यह तीनों भोकाहैं॥ इसप्रकार जो तीन , अवस्था, तीन भोग्य, अरु तीनभोक्ता, इननव ९ नामरूप होके एक अंकारही सुशोभित है, तिसको यथार्थ जानके जो मुमुक्षु पुरुष उपासना करताहै सोमोक्षको प्राप्तहोताहै॥–॥ हेसोम्य अब उक्त तीनोंकी अकारादि तिनोंमात्राके साथ एकताका क्षेपक बिचारभी अवण करो यहां जो तिन अवस्था, तीनभोग्य, तीनभोक्ता, कहे हैं तहां शान्त अवस्था, अन्न भोग्य, अरु अग्नि भोक्ता, इन तीनोंको प्रथम जायत् अवस्था स्थूलभोग्य अरु वैद्वानरभोका इसप्रथम पादके साथ एकता विचारकरे। परचात् घोर अवस्था जल भो-ग्य, ग्ररु घाणभोक्ता, इन । तीनोंको , स्वप्नावस्था, विरलभोग तैजस भोकारूप दितीय पादकेसाथ एकविचारकरे तिसकेपइचा-त् मूढ अवस्था चन्द्रमा भोग्य, अरु सूर्य्य भोका,इन तीनोंको सुषुति अवस्था, आनन्दभोग्य प्राज्ञभोक्तो, इस तृतीयपाद साथ एक बिचारकरे । तिसके परचात् उक्त तीनों पादोंको क्रमशः अकारादि तीनों मात्रा अंकेसाथ एकविचार सर्वको अंकारहर जानके एक अंकारकी उपासनाकरे तहां विचारे कियह अंकार रूप अपरब्रह्मका जोलक्ष्य अक्षर परब्रह्महै तिसका यह वर्णात्मक यक्षर अंकार प्रतीक यह वाचक (नाम)है ताते इस जिमात्रिक ॐकाररूप श्रेष्ठ चालम्बनदार इसके चिधान चक्षर परब्रह्म कि जिसबिषे यह तीनों मात्रारूप जगत् रज्जुमें सर्पवत् अध्यस्त है तिस परमात्मा परब्रह्मकी हम उपासना करतेहैं। इसप्रकार जानकेजो मुमुक्षु ॐकारकी उपासना करता है सो परमपदरूप मोक्षको प्राप्तहोताहै ॥ इतिपशुपतिसिद्धान्तः ६ ॥

## अथ सप्तम विष्णुपञ्चरात्र सिद्धान्तः ७

हे सौम्य, अब सप्तम विष्णुपञ्चरात्र सिद्धान्तको श्रवणकरो, विष्णुपञ्चरात्रके सिद्धान्तवादी कहते हैं कि जो ॐकार, तीन आत्मरूप है, तीनस्वभावरूप है, तीन व्यूहरूप है, इसप्रकार नव ९ नामरूपसे सुशोभित हुआ है तिसकी हम उपासनाक रते हैं, अह और भी जो इस ॐकार की उपासना करता है सो मुमुक्षु मोक्षको प्राप्तहोता है। अब इसका भेद श्रवणकरों, तहीं, बल, बीर्य, तेज, यह तीन आत्मा हैं, तहां जो देहिबिषे साम्मर्थ है तिसका नाम बल है, अह जो इन्द्रियों की शक्ति है ति सका नाम बल है, अह जो इन्द्रियों की शक्ति है ति सका नाम वीर्य कहते हैं, अह मन बिषे जो उत्साह वा उद्युष्ट तादि धर्म है तिसका नाम तेज कहते हैं, अर्थात् देहते जो वेष्ट

होती है सो सर्ववल की है, यह चक्षरादि ज्ञानेन्द्रियोंसे जो देखना सुनना सूंघना रसलेना मिलना आदिक क्रिया पञ्च विषयों का सेवन आदिक होता है सो सर्व वीर्घ रूप है, अरु मनविषे जो उत्साह उदारतादिक हैं सो तेज है। सो यह बल वीर्थ तेज तीन आत्मा हैं ॥ अरु ज्ञान, ऐइवर्य, शक्ति, यहतीन स्वभाव हैं, तहां यह जो देह इन्द्रिय प्राण मन बुद्धि चित्त ग्रहंकार मह-तत्व प्रकृति चादिक चनात्मरूप हैं सो सर्व चसत्य भान्तिमात्र हैं, अरु इनका जो साक्षी आत्मा प्रत्यक् चैतन्य कूटस्थ अन्त-यांमी है लोई सत्य सर्वका प्रकाशक परमात्मा में हों, माया से आदिलेके जो प्रपञ्च हैं सो मेरी सत्ताके विषे उपजते हैं स्थित होते हैं सभाव होते हैं , जैसे समुद्र बिषे तरंग उपजते हैं वर्तते हैं लयहोते हैं, तैसेही मरे बिषे जगत् है, मैं चैतन्यरूप समुद्रहीं मेरा एक अद्वेत अखगड सिच्चिदानन्दरूप है, ऐसा जो निरचय सो ज्ञान है ॥ अरु अणिमासे आदिलेके जो अष्टिसिद्ध आदिक हैं सो ऐरवर्थ रूप हैं॥ अरु जो अन्य किसी से न बनियावे तिसको बनावना तिसका नाम शांक है। सो यह ज्ञान ऐरवर्य शक्ति, तीन स्वभावहैं॥ अरुसंकर्षण, प्रयुक्त, अनिरुद्ध यह तीन व्यूहहें।। अतएव तिन आत्मा, तीनस्वभाव, तीनव्यूह्, यह नवनाम रूप करके एक अव्यय पुरुष ईइवर अंकारही है। अंकार से इतर कुछभी वस्तु नहीं "अं कारएवेदंसर्वम् " अरु अंकार जो नाम है सो प्रकृतिका वाचक है ताते भी सर्व अंकाररूप ही है। अर्थात् जो कुछ स्थूल सूक्ष्ममूर्त् अमूर्त कार्यं कारणात्मक जगत् है, यह उत्पत्ति स्थिति संहार है सो सर्व अकार का लक्ष्य एक बासुदेवही है। तथाच "वासुदेवः सर्वमिति " गीता अ० ७ के श्लोकप्रमाण से, ताते एक बहैत वासुदेव से इतरकुछ भी नहीं "तर्विमिद्महंच वासुदेवः" इसप्रकार उंकारकाल्क्यजो सर्वात्मा बह्म है तिसकी जो मुमुक्ष उपासना करते हैं सो मोक्ष को प्राप्त होते हैं॥-॥ हेसोम्य, अवइसका क्षेपक विचार अवणकरो। प्रथम कहे जे तीन चात्मा, तीन स्वभाव, तीन व्यूह, तहां तिनमें से बल चात्मा, चरु ज्ञान स्वभाव, चरु संकर्षणव्यूह, इन तीनों को जायत स्थानादि रूप प्रथम पाद से एकताकरे , परचात् वीर्य चात्मा, ऐरवर्ध्य स्वभाव, प्रद्युम्न व्यूह, इन तीनों की स्वप्रस्थानादि रूप द्वितीय पाद से एकताकरे, तिसके परचात् तेज चात्मा , शक्ति स्वभाव, चरु ज्ञानिरुद्ध व्यूह, इन तीनों की सुष्ठित स्थानादि रूप तृतीय पाद से एकता करे । पुनः उनपादों की क्रमशः चकारादि तीनों मात्राधों के साथ चभदता करके विचारे कि इन उक्त प्रकार की मात्राधों के साथ चभदता करके विचारे कि इन उक्त प्रकार की मात्रा जिस चिध्रान परमात्मा विषे कित्यत हैं चरु जो इन मात्रारूप प्रपञ्चका साक्षी प्रकाशक चैतन्य है तिस मगवान वासुदेव की हम इस वर्णात्मक त्रिमानित्रक अकाररूप तिसके प्रतीक वाचकके चालम्बन से उपासना करते हैं इस प्रकार जानके जो अकारकी उपासना करता है सो वासुदेव पद को प्राप्त होता है ॥ इतिविष्णु पञ्चरात्र सप्तम सिद्धान्तः ७॥

हे सोम्य, यह जो सातो सिद्धान्तियों के मतसे सर्वका उपास्य एक अंकार अक्षर कहा है सो परब्रह्मका वाचक नाम, होने से बरु नाम नामी की एकतासे ब्रह्मरूप है, बरु इस अक्षर ब्रह्म की उपासना करके विगत रागादि दोष हुये योगी यती जो बात्म ज्ञानी हैं सो अंकार प्रतीकके लक्ष्य सर्व्वीधिष्ठान चैतन्य विषे समुद्रमें नदीवत् अभदता से प्रवेश करते हैं। हे प्रियद्र्शन यह जो अंकार अक्षर है तिसका स्मरण अरु अर्थ विचार करते सत्ते इसके लक्ष्य अखगढ़ सिद्धदानन्द चैतन्य श्रात्माहे सो में हों। क्योंकि इन जायदादि अवस्थाओं का साक्षित्व मेरे विषे पायाजाताहे अरु यहजायदादि अवस्था मरे आंक्ष्य वर्त्तती हैं ताते हैं सका अधिष्ठानभी मेही हों, अरु यह अवस्था परस्पर अरु अपने प्रकाशक साक्षीसे व्यभिचारको पावती है ताते असत्यहें अरु इन तिनों अवस्था साक्षित्व सेरो विषे प्रकाशक साक्षीसे व्यभिचारको पावती है ताते असत्यहें अरु इन तिनों अवस्था साक्षित्व साक्षीसे व्यभिचारको पावती है ताते असत्यहें अरु इन तिनों अवस्था साक्षित्व सेरो विषे प्राचारको साक्षित्व सेरो विषे प्रवास साक्षीसे व्यभिचारको पावती है ताते असत्यहें अरु इन तिनों अवस्थाका साक्षित्व मेरे विषे प्रायाजाताहै ताते अध्यक्षित्वारी

में एक सत्यरूपहों अरु चैतन्य ज्ञानन्द स्वरूपएकहों ताते अव-स्थादि सर्वे उपाधि से रहित निरुपाधि सिचिदानन्द लक्षणवान् बात्मा ब्रह्म मेंहें। इसप्रकार परमात्माके साथ बापको अभेद जानके एक हुये ज्ञानवान् परमात्म पदरूप परमगति प्राप्तदोते हैं। तहां जो त्रिमात्रिक प्रणव का जापिक उपासक अपने मरणलम ॐकारका स्मरण करताहुआ देहको त्यागता है सो " अ िमत्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन, यः प्रयाति त्यज-न्देहं लयाति परमांगतिम् " इत्यादि प्रमाणों से परमगति को प्राप्तहोताहै। अरु जो अंकारको एकमात्रारूप जानके उपासना करता है सो देह त्यागके इस मनुष्य लोकको प्राप्तहोय धर्मा-वरण पूर्वक यहांके भोगोंको भोगता है। अरु जो अंकारको दो मात्रारूप जानके उपासना करता है सी पितृलोक को प्राप्तहोय वहांके भोगोंको भोग पुना इसलोक बिवे आवता है। अरु जो अंकारको त्रिमात्रारूप जानके उपासना करता है सो पुरुष देह त्यागानन्तर ब्रह्मलोक को प्राप्तहोता है वहा ब्रह्माद्वारा अन-कारके लक्ष्यका उपदेश पाय ब्रह्मसाथ एकहुआ मोक्षहोता है। यह जो वाचकरूप त्रिमात्रिक प्रणवोपासनाकर पुनः याचा-र्थके मुखसे तिसके लक्ष्य सिच्चानन्द लक्षणवान् आत्माको अपना आप आत्मत्वसे साक्षात् अनुभव करता है सो देहादि भनात्म अहंकारसे रहितहुआ ब्रह्मही होता है "ब्रह्मविद्वह्मैव भवति । हे सौस्य यह जो सातों सिद्धान्तकारों के मतले ॐ-कारकी मात्राके तिरसर ६३ भेदकहै हैं सो सर्व वाचकरूप त्रिमात्रिक अंकारके संगुण स्थूल रूप हैं। यह जो इनसेरहित ॐकार का लक्ष्य चौसठवां रूप है सो केवल निर्गुणरूप है। "केवलो निर्गुणइच" यह झास्त्रकारोंनेभी कहाहै कि जो विष्णु भक्षर है सो निरञ्जन , अर्थात् अविद्यारूपा श्यामतासे रहित परम शुद्ध, है परमंशान्त भानन्द धन है। तथाच "निरञ्जनं शान्तमुपैति दिव्यम्। सो न स्थूल है न सूक्ष्महै, न हस्व है न

दीध है, न प्लुतहै, न रक्तहै न पीलहै न इवेत है न इयामहै न हरितहै।इत्यादि सर्ववर्णरूपसे रहितहै सो न इन्द्रिया है न प्राण है न मनहै, न बुद्धिहै न इनकाविषयहै। ताते सर्वविशेषतासेरिहत निर्विशेषहैं निरन्तरहै अवाहयहै सर्वाधिष्ठातः परमशान्तसत्तामात्र है, तिसाबिषे एक दो संज्ञा कोईनहीं सर्व संख्यासेरहित निरक्षर है यह सम विषम भावसे रहित सदा अञ्युतहे ज्योंका त्यों एक रस है ताते परम अक्षर है सो कैसा परम अक्षर है जो अधोक्षज है, अर्थात् शब्द ध्वनिसं रहित है, अरु जो अक्षर परापरयन्ति मध्यमा गरु वैखरी इतचारो वाचाके आश्रय होठ कंठ ताल नातिका,इत्यादि स्थानोंद्वारा प्रकटहोतेहैं सो क्षररूपहें वोहातेही भूतसंज्ञा को प्राप्त होते हैं वा भविष्यत् में रहते हैं वर्तमान में उनका अभावहै ताते सो क्षररूप हैं, अरु जो होठ तालू कंठादि स्थानों से प्रकटहोता नहीं गर सर्व का प्रकाशक साक्षी अधिष्ठान है सो सदा वर्तमान इप अक्षर है स्वयंभू है , अर्थात् अपने आप करके आपही सिद्ध हैं, ऐसा जो परम अंकारहै सो अचित्य सुबे प्रमाणों का अविषय होने से अप्रमेय नित्य है अचल है पूर्ण है परम शिवरूप है सनातन पुरुष है अरु सोई विष्णु का परम षद्भक्रहिये पावनेयोग्य, है तिस्की प्राप्ति से पुनः संसार प्रम होता नहीं, ताते सोई परमधामहै, सोई क्षराक्षरसे रहित उत्तम पुरुष परम अक्षरहै अर्थात् सर्व कार्य कारणसे रहित निराकार सर्वाधिष्ठानः परमास्मा सर्वका अपना आप्रयक् आत्मा है ति सही के सम्यक् ज्ञानसे सीक्ष होता है तिससे इतर घोक्षका प्रा कोई भी विद्यमान नहीं तथाच "नान्या पंथा विमुक्तये " नान्य पन्थाविद्यते अयनायाँ इत्यादि श्राति प्रमाप्रासे ॥ इति वा नार्

इतिसम्सिद्धान्तकारोक्षेमतानुसारॐकारोपीसन् हिन्दी विकास का अपनि**चार समीक्षम् ॥** 

निर्दर्शि है ज्यान है ज हमार स्थान है के हिन्द मित्रहर्गित विस्तान से स<u>म्बान है</u> न स्ट्रमंत्रे अ कुरूवा है

त्रात्त्र्य अकारस्य एकादिमात्रीपासन विचार प्रतार कार्त के कार्य प्रति गान प्रारम्यते ॥ वर्षा कार्यकार्यः वर्षा कार्यकार्यः प्रतारम्यते ॥ वर्षा कार्यकार्यः

ह सीस्य, अब अकारके अन्य विद्यान उपासकों ने जिसार प्रकार मात्राओं के भेदसे उपासना कियाहै सोभी तुम्हारे प्रति संक्षेपमात्र कहताहों तिसको भी अवर्णकरो हे त्रियदर्शनवाष्क-ल्यऋषि के मतावलम्बी पुरुष ॐकार को एकमात्रा रूप जान के अजते हैं। यह साल यह काइत्थ, इन याचार्यों के मता-वलम्बी पुरुष अंकार की दोमात्रा रूप जान के भजते हैं। यह नारदऋषिके सतिबेषे अंकारको ढाई ।। मात्रारूप जानकेभजते हैं। अह सींडल किंवा मांडक्य ऋषि के मतबिषे अंकारको तीन मात्रारूप जानके भजतेहैं, ग्रह सम् सिद्धान्ती गादि ग्रन्यऋषि-योंने भी अंकारको तीनमात्रारूप जानकेही भजन कियाहै। मरु पराशरादिक जे अध्यातम चिन्तक मुनिहैं तिनके मतिबेषे अंकार को चारमात्रारूप जानके उपासना करतेहैं। श्ररु भगवान् वशिष्ठ ऋषिके मतिषेषे अंशर को साहेचार १॥ मात्रारूप जानकेउपा-सना करतेहैं। अरु अन्य ऋषियोंने अन्य अन्य मात्रारूप से ॐकारका भजन कियाहै। अरु भगवान् याज्ञवल्क्यजीने ॐकार अक्षर को अमात्रारूप भजन कियाहै॥ अतएव वेद शास्त्रद्वारा किंवा आचार्य वा अपने अनुभवद्वारा जैसा जिसने अकारका स्वरूपमात्रा जानाहै तैसेही उसने उपासना कियाहै। अरु सर्व काही भजना सफल है, इयोंकि अंकार ब्रह्मकी अनन्तमात्रा हैं ताते जिसने जैसा जानके भजन किया है तिसने एक अंकारही का भजनकियाहै एतद्रथ सर्वका भंजन सफल है सो यह विशेष वाच्यरूप अंकारका भजनहै, मह जो लक्ष्यरूप निर्विशेष अंकार महाहै सो वास्त्वकरके सर्वमात्रासे रहित अमात्रिक है उसविषे मात्रारूप विशेषतानहीं।हेसीम्यइस अंकारके,पर ग्रह ग्रंपर,वा समान्निक ग्ररु ग्रमानिक, वा वाज्यरूप ग्ररु लक्ष्यरूप, इत्यादि

प्रकार दोरूपहें सो पूर्व प्रश्नोपनिषद सम्बन्धी ॐकारकी व्याख्या में कह आयेहें। तहां एक सगुणारूप है दूसरा निर्गुण रूपहे, तहां सगुणातों समात्रिक शब्दमय वाज्यरूप ॐकार अक्षर ब्रह्महै, यह दूसरा निर्गुण शब्दसे रहित अमात्रिक लक्ष्यरूप परब्रह्महै। तहां अब सगुण ॐकार ब्रह्मकी मात्राओं के भेदसे व्हिषयों ने जिस जिस प्रकार उपासना किया अरु कहाहै तिसको भी संक्षेपमात्र अवणकरों।

हे सीम्य, जो वाष्क्रत्यक्षि हैं कि जिनके मतिबेषे अंकार को एकमात्रारूप जानके उपासना करते हैं सो इसप्रकार कहते हैं कि जितनाकुछ स्थूल सूक्ष्म विराट् वपुहै सी सर्व अंकारका ही स्वरूप है तिससे इतर कुछ भी नहीं । अर्थात् अंकार जो ईश्वर है सो दो प्रकारका है, तहां एक संगुणरूप दूसरा निर्गुण रूप, तिनके भजनकरने वाले अपने २ अधिकारानुसार भजन करते हैं, तहां संगुण अकारके उपासक जानतेहैं कि इससगुण रूपका अधिष्टान (आश्रय) निर्गुणहै ताते यह अपने अधिष्टानसे अप्टथक् होनेसे यही अंकार ब्रह्महै इससे इतर निर्गुण नहीं, अह निर्गुण ब्रह्मके उपासक जानते हैं कि अंकार निर्गुण ब्रह्महै सो म पनी इच्छा शक्ति करके सगुणरूप हुआहै, ताते निर्मुणसे इतरस-गुण नहीं वोही रूप हैं। इसप्रकार सगुण निगुणकी एकता होने से एक अंकार ब्रह्मही उभयप्रकारसे सुशोभितहै, ताते उभयप्रकार के उपासक कल्याणको प्राप्त होतेहैं, यर उस एकही अंकारब्रह्म का यह स्थूल सूक्ष्म कार्य कार्णात्मक विराटातमा उसका वपुहै ताते अंकार एकमात्रा रूपही है, अतएव हम इस एकमात्रारूप अंकार की उपासना करते हैं। यह अंकार को एक मात्राहरपते जानके भजन करनेवाले ऋषियों का मत है १॥

हे साम्य, अब, साल अस कइस्त आदिक जे अंकार की दो मात्रारूप जानके उपासना करनेवाले उपासक हैं सो इसप्रकार कहतेहैं कि अंकार दो मात्रारूपहै, तहां एक स्थूलरूप कार्यमा

त्राहै, अरु दूसरी सूक्ष्मरूप अव्यास्त कारण मात्राहै, इस प्रकार कार्य कारणरूप स्थूल सूक्ष्म दो मात्रा है जिसकी तिस अंकार ब्रह्मकी हम उपासना करते हैं। अथवा जो अ कार चैतन्य ब्र-ह्महै तिसकी दो मात्रा हैं, तहां एक यह स्थूलरूप जायत् जगत्, श्ररु दूसरी सूक्ष्मरूप स्वप्न जगत्, इन दोनों मात्राश्रोकालक्ष्यरू-प साक्षी चैतन्य है कि जिसके आश्रय उक्त दोनों मात्राहैं अरु वा आप मात्राओं से रहित अमात्रिकहै तिसकी हम इस समा-त्रिक अंकार के आलम्बनसे उपासना करते हैं। यह अंकार की दो मात्रारूपसे उपासना करनेवाले ऋषियों का मतहै है।। हे सौम्य नारदऋषि चादिक जे अंकार को ढाई २॥ मात्रा रूप जानके उपासना करते हैं सो इसप्रकार कहते हैं कि जो अकार जायत्रूप जगत् है, अरु उकार स्वप्ररूप जगत् है, अरु मकार सुष्तिरूप अर्थमात्रा है कि जिसबिषे जायत् स्वप्न दोनों लीन होते हैं तातेही इसका नाम सुष्प्रि अईमात्राहे, इसप्रकार ढाई शा मात्रारूप जगत् है वपु जिसका तिस अं कार ब्रह्मकी हम उपासना करते हैं। अथवा अकार स्थूलदेह जायत् जगत्समेत प्रथम मात्रा, अरु उकार सूक्ष्म देह स्वप्नरूप जगत् समेत दितीय मात्रा अरु अर्थमात्रा चैतन्य तत्त्व है सो सर्व का जाताहै तिसका ज्ञाता कोई नहीं, अतएव उसका नाम अर्थमात्रा है, इस प्रकार ढाई २॥ मात्रारूप वपु है जिसका तिस अंकार परब्रह्मकी हम इस ढाई मात्रावाले बाच्यरूप अपरब्रह्म अंकार के बालम्बन से उपासना करते हैं। यह अं कारको ढाई सा मात्रा रूप जानके भजन करनेवाले उपासकों का मतहै सा एक नी एक कर

हे सौम्य मोडलऋषि आदिक जे ॐ कारको तीन मात्रारूप जानके उपासना करनेवाले उपासक हैं सो इसप्रकार कहते हैं जो ,जायत, स्वप्न, सुषुप्ति, यह तीन अवस्था, अरु अकार उकार मकार, यह तीन मात्रा, अरु ,ब्रह्मा, विष्णु, रुद्ध, यह तीन देव-ता, इनका संघातरूप है वपु जिसका, अरु जो है इस स्थूल सु- दम कारणरूप सर्व जगत का आश्रय अधिष्ठान, अरु जिस्बिषे स्वरूपकरके मात्रादि उपाधि अध्यस्त (किट्पत)होने से कोईन-हीं, तिस सर्व्वाधिष्ठात विविशेष लक्ष्यरूप अंकार की हम उ-पासना करते हैं। अरु अंकार की तीन मात्रारूप से उपासना अनेक प्रकार से कही है, अरु सप्तसिद्धान्तकारोंने भी तीनमात्रा रूपसे कही है, यह अंकार को तीन मात्रारूप जानके भजनक रनेवाले उपासकों का मत है ३॥

उपासना करने वाले ऋषि इसप्रकार कहते हैं कि , अकार, उकार, मकार, रूप , जायत, स्वप्त, सुष्ठित, यह तीन मात्रा है अस अर्थ मात्रारूप चैतन्य ब्रह्म है। अथवा कोई एक ऐसा कहते हैं कि प्रथम मात्रा अकार स्थूल जगत, अस दूसरी मात्रा उकार सूक्ष्म जगत अस तीसरी मात्रा जीव कला, अस अर्थमात्रा सर्व्या कार स्थूल सूक्ष्म सर्व मात्रा जीव कला, अस अर्थमात्रा सर्व्या कार सूक्ष्म जगत अस प्रथमात्रा सर्व्या की कि जिसबिष जीवकला संयुक्त स्थूल सूक्ष्म सर्व मात्रा लीन होती हैं, अस जिसबिष मात्रा कोई नहीं ऐसा जो लक्ष्यरूप अकार है तिसकी हम समात्रिक अं कारके अल्लब्बनसे उपासना करनेवाले उपासकोंका मतहै ३॥ मात्रारूप जानके उपासना करनेवाले उपासकोंका मतहै ३॥

हिसीम्य, अब पराश्रस्थादिक ऋषिजो अंकारको चारमात्रा रूपजानके उपासना करनेवालेहें सो इसप्रकार कहतेहें कि, प्रथम मात्रा अकाररूप स्थूजविराट पुरुष, अरु दितीयमात्रा उकाररूप सूक्ष्म हिरग्यमर्भ, अरु तृतीयमात्रा मकाररूप कारण अव्याकृत, अरु चतुर्थ बिन्दुरूप खेतन्य पुरुष, कि जिस अधिष्ठानके आश्रय अध्यस्तरूपसे स्थूज सूक्ष्म कारण व्यष्टि समष्टि तीनों शरीररूप प्रपंचहे, सो सर्वाधार चेतन्य परमपदहे, अतएव अध्यस्तकीष्ट्य-प्रसंचाके अभावम् सर्व चेतन्यहिहे, तातेहम अंकारके खक्ष्य ति विशेषसञ्जीधिष्ठान अमात्रिक अंकारकी इस चारमात्रारूप स मात्रिक अंकारके आलम्बनसे उपासना करतेहैं। यहअंकारकी चारमात्रारूपसे जानके उपासना करनेवालों का मत है १॥ हेसोम्य, विश्विष्ठादिक ऋषिजो अंकारको साह्रेचार १॥ मात्रारूप जानके उपासना करते हैं सो इसप्रकार कहते हैं कि अकार प्रथममात्रा यहस्थूल जगतहे, अरु उकार दूसरीमात्रा यह सूक्ष्म जगतहे, अरु मकार तृतीयमात्रा स्युप्तिहे, अरु चतुर्यमात्रा नादरूप प्रमशिक है, अरु अधिमात्रा चैतन्यपुरुषहे, कि जिसके आश्रय चारोमात्रा सिद्धें अरुवो आप्रमात्रासे रहित अमात्रिक है, तिस लक्ष्यरूप अंकारकी हमइस साह्रेचार मात्रात्मक वाच्य रूप अंकारके आलम्बनसे उपासना करतेहैं। यह अंकारको साह्रे चारमात्रारूप जानके उपासना करतेहें। यह अंकारको साह्रे चारमात्रारूप जानके उपासना करतेहें। यह अंकारको साह्रे धारमात्रारूप जानके उपासना करते वाले उपासकों का मतहेशा

हराम्य, कोई एक ऋषि इस अंकारको पांचमात्रारूप वि-चारके भजनकरतेहैं, सो ऐसा कहतेहैं कि अकार अन्नमयकोश, अरु उकार प्राणमयकोश, अरु मकार मनोमय कोश, अरु अर्थ आज्ञा विज्ञानसयकोश, अरु बिन्दुरूप आनन्दमय कोशहै।यहउक्त पांचोमात्रा जिस चैतन्य अधिष्ठानके आश्रय अध्यस्तहें, भरुजो इनमात्राओं से रहित पंचकोशातिहें, तिस लक्ष्यरूप अंकारकी उक्त समात्रिक अंकारके आलम्बनसे उपासना करतेहें। यह अं-कारको पांचमात्रारूप जानके उपासना करतेवाले उपासकों का मतहे ५॥ ६॥

हेसीम्य, कोई एक च्छिप अंकार को षट्मात्राहण जानके भजते हैं, सो ऐसा कहते हैं कि जो अकारहूप जायत जगत है, उकारहूप स्वय जगतहे, अह मकारहूप सुषुप्तिहे, अह अनहद शब्दसे आदिलेकेजा वाचाहेंसो शब्दहूपा चतुर्थमात्राहे, अहबिन्दु है। ऐसाहे विशेष स्वरूप जिसका अस्त्राप अपने स्वरूपसे निर्वि-है। ऐसाहे विशेष स्वरूप जिसका अस्त्राप अपने स्वरूपसे निर्वि-शेषहे तिस लक्ष्यहूप अंकारकी हम सविशेषहूप वाचक अंकार के आलम्बनसे उपासना करते हैं। यह अंकारको पष्टमात्राहूप जानके उपासना करनेवालोंका सतहे हो। हेसीम्य कोई एक श्राचार्य अकार को सप्तमात्रारूप जा-नके भजते हैं, सो ऐसा कहते हैं कि एथियी, अप, तेज, वायु, श्राकाश, यह भूतोंकी शब्दादिरूप पंचमात्रा पंचतत्त्व श्रह शहं कार श्रह महत्त्त्व, यहसात मात्राहें श्रह श्रष्टमश्राप चैतन्यपुरुष है। तिसकी हम सप्तमात्रात्मक अंकारके श्रालम्बन (श्राश्रय) से उपासना करतेहैं। यह अंकारको सप्तमात्रारूप जानके भजन करनेवाले उपासकोंका मतहै ७१४०॥

हेसीम्य, इसप्रकार, ३८, ४९, ५२, ६३, ६४, मात्रापर्यन्त अकारकी उपासना करतेहैं सोआचार्य ऐसा कहतेहैं कि यावत् स्वर व्यंजनादिक वर्णअक्षरहेंसोसर्व अंकारकीमात्राहेंक्योंकिलो सर्वकारण अंकारसे पुरीहे अरु स्कुरण होती है अतएव सर्वभात्रा अंकारका ही है, इसही से सर्व जगत अंकार रूप है जिसकिली पदार्थ का नाम है सोसर्व उक्त मात्राओं के अन्तरगत है, अरु जन्ते तने कुछ वर्णाक्षर हैं सो सर्व अंकारकी मात्रा हैं, ताते वर्णाक्ष्म क जो अंकार अक्षर है सो सर्व नामों के बिषे ओत्र प्रोतहै, एतदर्थ भी अंकार रूपही सर्व जगत है, अंकारही वाव्यरूप होयके इस प्रकार सर्व नामों के मध्य आदि अन्त मध्य आत प्रोत है, अरु लक्ष्यरूप जो वैतन्य आत्मा है सो अस्ति भाति प्रियरूपकरके व्यासहै ताते भी वाच्य वाचक सर्व अंकारही है।

इति अंकार की एक मादि मात्रामोंका उपासनविचार ॥

अथ अंकारके अंकारादि दश नामोंका अर्थ विचार प्रारम्यते॥

अंकारं प्रणवं चैव सर्वव्यापिनमेवच । त्र्यनन्त्रव्य तथा तारं शुक्कं वैद्युतमेवच ॥ तूर्थ हंस परब्रह्म इति नामानि जानते ॥ यह सार्च श्लोक है ॥

हे सीम्य, इस अंकार ईश्वरके दश नाम मुख्य हैं सी सर्व

सार्थ कहिये अर्थ सहित हैं, अरु जिज्ञासु करके जानने योग्यहै, अतएव अब इसके नामों के अर्थको भी संक्षेपमात्र श्रवणकरो ॥

#### अथ प्रथम नाम अंकार १॥

हे सोम्य, प्रथम नाम अंकार है तिसका यह अर्थ है कि जब शरीर यीवा अरु शिर, इनको सम सीधेकर पद्मासन बैठ इन्द्रि-योंको विषयों से अरु मनको संकल्पों से रोक हस्व दीर्घ छत ध्वनिपूर्वक अंकारका यथा स्थानसे उच्चारण करते हैं तब चरण से लेके मस्तक पर्यन्त सब शरीरगत नाडियों को ऊँचाकरता है, अथवा प्राणायामकी रीति से इसका उचार करता है तब प्राण ब्रह्मरंध्र ऊंचे स्थानको प्राप्त होताहै, एतदर्थ इसका नाम अंकार है ॥१॥ष्ययवा जो योग क्रियांकी रीतिसे प्राणायाम द्वारा स्थान विशेष में ध्वनिको साधके अंकार का मान्तर्थ उचार करता है तिसके प्राण ब्रह्मरंधको प्राप्त होते हैं, अरु देहान्त समय उसके प्राण " तयोईमायन्नमृतत्वमेति " इत्यादि प्रमाण से सुषुम्ना नाडी दारा ब्रह्मरंघ्रसे निकल ब्रह्मलोक को प्राप्त होताहै, अतएव इसका नाम अंकार है॥२॥ अथवा अंकारके दो अक्षर ,कहिये मात्रा, हैं तिनका अर्थ योग क्षेम (पालन अरु रक्षा ) है, अर्थात् जो पुरुष इस ॐ कार की उपासना करते हैं तिनकी रक्षा अरु पालन ॐ कार करताहै, अर्थ यह जो उपासक को वांछित पदार्थ को प्राप्तकरदेता है अरु प्राप्तकी रक्षा करता है, इसप्रकार अपने उपासककायोग क्षेम ॐकार करताहै। अर्थात् सकाम उपासकको संसारके भौग्यपदार्थ प्राप्तकरके पालन, ग्रह रक्षाकरताहै, ग्रह जो उसके निष्काम जिज्ञासु उपासकहैं, तिनकोप्राप्तहुई, जो ज्ञान भू-मिका तिसकापालन(वृद्धि) ग्रह रक्षाकरताहै। प्रथवा प्रपनेउपा-सक जिज्ञासुको जो कदापि ज्ञानभूमिकासप्राप्यहै तोतिसकीप्राप्ति करदेताहै अरुजो ज्ञानभूमिकाप्राप्तहै तो कामक्रोधादि आसुरिसम्प-दासे तिसकी रक्षा करताहै, अतएव इसकानाम अंकारहै। अथवा 84

अंकारका अर्थ अंगीकारभी है, अर्थात् जो कोई अंकारका सम्यक् प्रकार भजन करनेवाला उपासक है तिसके कहे हुये वर शापादिक वाक्य देवता आदिक सर्वही अंगीकार करते हैं, एतद थ इसका नाम अंकार है ॥४॥ अथवा अंकार का अर्थ ब्रह्म भी है क्योंकि जो इसकी समाहित चित्तते सम्यक् प्रकार उपासना करते हैं तिसको अपने आप आत्मा ब्रह्म की अभेदता प्राप्त करता है, अर्थात् उस उपासकको ब्रह्म आत्मा का अभेद ज्ञान होता है, एतद थे भी इसको अंकार कहते हैं ॥ ५ ॥ यह सर्व अंकार नामके अर्थ हैं ॥ १ ॥

### अथ दितीयनाम प्रणव २॥

हे सौम्य, अब ॐकार के प्रणव नामका अर्थ अवण करो। ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अर्थवणवेद, अरु ब्रह्मा आदिक सर्व देवता ऋषि मुनि मनुष्य देत्य आदिक जो हैं सो सर्व, तीन अक्षररूपहें जो ॐकार तिसको मन वाणी शरीरकरके प्रणाम करते हैं, ताते ॐकार का नाम प्रणव है। "सर्व्व वेदा यत्पद-मामनन्ति"। २॥

## अथ तृतीयनाम सर्ववयापि ३॥

हे सीम्य, अब अकारके तृतीय सर्वव्यापि नामका अर्थ अवणकरों। यह जो स्थूल सृक्ष्म स्थावर जंगम कार्य कारणात्मक शरीर हैं, यावत् वेद स्मृति पुराण इतिहास शास्त्रादिक विद्याहें, तिन सर्व विषे व्यापरहा है। अर्थात् उस सर्व बिषे नाना भेद भावकरके एक विष्णु अंकारही को वर्णन किया है, ताते इस अंकार को सर्वव्यापि वर्णन किया है वा कहते हैं। अथवा एक अंकारही अनेक मात्रा होयके वेदादि सर्व विद्याबिषे आत प्रोतहें, क्योंकि बावन आदि यावत् स्वर व्यजनात्मक मात्राहें सो सर्व उंकारकाही विस्तारहें, ताते अंकार सर्व व्यापिहै॥ र ॥ अथवा जो अक्षर आत्मा अस्ति भाति श्रिय रूपहोके स्थितहें अर्थ स्वीहें अकारका वाज्यलक्ष्य हैं ताते भी अंकार को सर्वव्यापि कहते हैं॥३॥ यह अंकारके तृतीय सर्वव्यापिनामका बर्धहै॥इति३॥ अथ चतुर्थनाम अनन्त ४॥

हेसोम्य, अब ॐकारके चतुर्थ अनन्तनामका अर्थ अवणकरो जब जिज्ञासु इस ॐकारका सम्यक् प्रकार यथाविधि भजन क-रताहै तब तिस अपने उपासकको अपने अनन्त ब्रह्मपद बिंधे प्राप्तकरताहै, ताते अंकारकानाम अनन्तहै॥१॥अथवा इस अं-कार ब्रह्मका देशकास वस्तुकरके अन्तपाया जाता नहीं,क्योंकि वायु अग्नि जल प्रथिवी आदिकोंकी अपेक्षा आकाशका अन्तनहीं ताते सो अनन्तहें उसहीके अन्तरगत वायु आदि तत्त्वोंका अन्त होताहै, अतएव चारो तत्त्वों की अन्तताकी अपेक्षा आकाशकी अनन्तता है, सो आकाशकी अनन्तता अंकारके लक्ष सर्वाधि-ष्ठान आत्माके भरपूर अस्तित्वके ज्ञानहुयेएक परमाणुमात्र भी न रहके अपने अन्तको प्राप्तहोती है, ताते अंकारका नाम अ-नन्तहै ॥ २॥ अथवा अंकारके वाच्यनाम रूपात्मक जगत्काअंत विना सव्वधिष्ठान चैतन्यश्रात्माके साक्षात् ज्ञानकेश्रन्य किसी देवता दैत्य ऋषि मुनि आदिकों करके पायाजाता नहीं, एतदर्थ भी ॐकारका नाम अनन्तहै॥३॥ यह ॐकारके चतुर्थ अनन्त नाम का अर्थ है॥ ४॥

अथ पंचम नाम तारका अर्थ ५॥

हे सौम्य, अब अकारका पंचमनाम जो तार है तिसकाभी
अथ अवणकरो। सर्वजे 'आध्यात्मिक, आधिशौतिक, आधिशैविक, दुःखहैं, तहां काम क्रोध तृंजा चिन्ता आदिकोंके क्षोभसे जो
अन्तः करण बिषे दुःख होताहै तिसकानाम आध्यात्मिक दुःख है,
अरु जवरादिक रोग जन्य, अथवा सर्प सिंहादिकोंके भय जन्य
जे दुःखहैं तिनकानाम आधिभौतिक दुःखहैं। अरु यहादि देवजे दुःखहैं तिनकानाम आधिभौतिक दुःखहैं। तिनकानाम आधिदैविक दुःखहै।
ताओंके कोपजन्य जे दुःखहैं तिनकानाम आधिदैविक दुःखहै।

इत्यादि सर्व दुःखों से अपने उपासक को तारदेताहै एतदर्थ अं. कारका नाम तारहै॥ १॥ अथवा यहजो नामरूप क्रियात्मक महा-दःखमय अवार संसार सागरहै तिसबिषे जन्म जरा मरण काम क्रोध लोभ मोहादिरूप बडेबडे याह मकरादि, सर्वकोयासकरने वाले हैं, यह तृष्णा कामना अभिलाषा इच्छा आदिक बड़ी र शेषलोक से ब्रह्मलोक पर्यन्त उछलती सर्वको अपने बिषे आक-षणकर तृणवत् अधो ऊध्वको प्राप्तकरती तरंगें हैं,तिसबिषेज्ञान रूपा तारूविद्यासे रहित जे अज्ञानी जीवहें सो पड़े मग्नहोते हैं चह दुःखपावते हैं पुकारते रोवते हाडूबे हाडूबे शब्दकरते हैं, यह इस संसारसागरमें मग्नहोते जीव सो देवता आदिक बड़े श्रेष्ठ पूजनीय भजनीयहैं तिनको अपनात्राण(रक्षक)समभके उनका याश्रय लेते हैं, परन्तु उनको भी उक्त लागरमें मग्नहोते सुनते श्ररु जानते हैं तब उनकी श्रोर से भी निराश निराधारहुये जन्म जन्मान्तरपर्यंत दुःखही पावते हैं।ऐसा जो परमदुःखमय असार चपार संसार महादुस्तर सागर, तिससागरसे अपने उपासकको यह ॐकारतार देताहै, अतएव ॐकारकानाम तारहै॥२॥अर्थात् ऋगादि सर्व वेदोंकरके यहॐकारही तारक प्रख्यातप्रतिपायहै, ताते जिन वर्णत्रयी के मनुष्योंको संस्कारपूर्वक वेदाध्ययनका अधिकारहै तिनको संसारदुः खकी सकारण निवृत्तिके अर्थ सर्वी-त्तम तारक ॐकारकी यथाशास्त्रविधि उपासनाकरना योग्य है। भरु जे वर्णत्रयीसे इतर वेदाध्ययनादिकके अनिधिकारी पुरुष है तिनको अपनेकल्याणार्थयथाविधि पुराणोक्त रामनासादि तारक की उपासना कर्तव्ययोग्य हैं क्योंकि उनका कल्याण उसीसे है "स्वधर्म विगुणश्रेयो"यह अंकारके पंचमतारनामका अर्थ है॥ ४॥

अथ षष्ठः नाम शुक्क का अर्थ ६॥

हे सौम्य, अब ॐकारके शुक्क नामका अधिश्रवण करो। वर्ण करके जो शुक्कहोय कहिये शुद्ध होय,सो कहिये शुक्क । अर्थाद्व जी

सर्व मलसे रहित निर्मल शुद्ध होवे तिसका नाम शुक्क कहते हैं तहां सर्वमलोंका कारण अविद्या है तिसअविद्यारूप महामलसे रहित सदाशुद्धएक ॐकारही है एतदर्थ ॐकारकानाम शुक्क है। "शुद्धमपापविद्धम्"। "तदेवशुक्रंतद्रस्नतदेवामृतमुच्यते" इत्यादि धनेक श्रुतियों के प्रमाणसे॥ १॥ अथवा अंकार अपने उपासकको गुद्ध अपने लक्ष्य आत्मपद विषे प्राप्तकरता है ताते अंकारका नामशुक्कहै॥२॥अथवा तीनप्रकारकेजे कायिक वाचिक मानसिक, पापहें तिनको नाशकरके अपने उपासकको शुद्ध करताहै एतद-र्थ अंकारकानामशुक्कहै।३॥अथवा तीनप्रकारके जे कर्मरूप पाप हैं लिन पापोंसे अपने भक्तोंको शुद्ध करता है ताते अंकार का नाम शुक्कहै॥४॥हेसोम्य, अब इनतीनप्रकारके कर्मरूप पापाँको श्रवणकरो। प्रथम एक क्रियमाण कम्मेहै, दूसरा संचित कमेहै, तीलरा प्रारब्धकर्महै। सो यह तीनप्रकारके कर्मरूप पाप ,तर्क समें बाणवत् , अन्तः करणरूप तर्कसिवेषे रहते हैं। सो कैसा है अन्तः करणरूप तर्कस जो साक्षी आत्माके आभास वा प्रति-बिम्ब करके युक्त है, अरु अविद्याका कार्य होने से अज्ञान अंश करके भीयुक्त है, तिस्त्रान्तः करणरूप तर्कस्विषे तीनों प्रकारके कम्म रूप बाणरहते हैं, अरु स्वतः अन्तः करणजड़ है ताते बिनाचेतन्या-भास अरु अज्ञानके कर्मधारने में सम्धनहीं, जब अन्तःकरण चै-तन्याभास अरु अज्ञानकरके युक्तहोताहै तबहीं कम्मींकोधारने बिषे समर्थ होताहै॥ हेसौम्य अब अन्तः करणका स्वरूप श्रवणकरो जो क्याहै। अरु अज्ञान क्याहै, अरु चैत्न्यक्याहै, अरु सो कम्मीं को धारता कैसे है, सो सर्वश्रवणकरो , जैसे मृतिका, मरु जल, मरु भाकारा, यहतीनों मिलते हैं तबघट उत्पन्नहोय पदार्थों को धा-रता है तहां न तो केवल मुत्तिकाही पदार्थ को धारसकी है न केवल जलही पदार्थ को धारसका है, अरु न केवल आकाशही पदार्थ को धारसका है, जब मृतिका जल ग्रह भाकाश तीनों मिलतेहें तब घटरूपहोय पदार्थको धारते हैं, तैसेही सस्वगुणरूप

मृतिका यह बज्ञानरूप जल यह चैतन्यरूप बाकाश यह तीनों मिलते हैं तब अविद्याके सत्त्वगुण भागका परिणाम अन्तःकरण होय तीनों प्रकारके कम्मोंको धारता है सोभी प्राणरूप सुत्रके माश्रय धारता है। ऐसा जो चन्तः करणरूप तर्कस है तिसिबिषे कर्मारूप बाण रहतेहैं, अथवा अन्तःकरणरूप मन्दिरहै तिसाविषे तीनोंप्रकारके कमरूप अन्नकेदाने भरेहुयेहैं, तहां व्यतीतहुये जे अनेकजन्म तिनके कम्मोंके सूक्ष्म संस्कार जे अन्तः करण विषे संचित हैं तिनका नाम संचित कम्मी है तिन कम्मों में ले जो क-मेंको अपना फल सुख दुःखादि भोगावना है अरु जिन कर्मी नेयह शरीर रचाहै तिनकानाम प्रारब्धकर्माहै। अरुजो वर्तमान शरीरकरके अहंकारपूर्वककम कियेजाते हैं तिनकानाम क्रियमाण कर्महै। अरु सो क्रियमाण कर्मही तीनसंज्ञाको प्राप्तहुआ है। तहां कर्मकरनेके समय उसको क्रियमाण कहते हैं, यह करने केपरचात् उसही कम्मकी संचितसंज्ञा होतीहै। अरु जब उसके फलभोगका समय आवताहै तबउस कर्मकी प्रारब्धसंज्ञा होती है। जैसे एकहीकाल भूतभविष्यत् अरु वर्तमान तीनसंज्ञाकोप्राप्त हुआहै,तैसेही एक क्रियमाण कम्भ क्रियमाण संचित अरु प्रार-ब्ध, इन तीनसंज्ञाको प्राप्तहुआ है। तिसबिषे जे प्रारब्धकम्म है तिसकाफल ,जाति, श्रायुष्य, श्रहभोग, इन तीनरूपसे प्राप्तहोता है। तहां जाति कहिये, दव दैत्य मनुष्य पशु पक्षी द्वक्षश्रादिक तिनिविषेभी उत्तम, मध्यम, कनिए, अरु अथम, ।सो सर्वजीवी को अपने अपने अरब्धका फलहै। अरु आयुष्य जोहै सो लव निमेषादिकारें लेके पराख्य ब्रह्माके आयुपर्यन्त न्यूनाधिक्य सी सर्व प्रारब्ध कर्मके फल हैं। यह भोग जोहें नानाप्रकारके स्वर्ग नरकादिकों के उत्तम मध्यम निरुष्टरूप सुख दुःख सो सर्व प्रा रब्धका फलहैं सो अवस्यमेव देहधारियोंको भोकव्यहैं। हे सीम्य यह प्रारब्ध भोग , साधारण , अरु असाधारण, उभय प्रकार के भी चिन्तनीय हैं, तहां जैसे जवरादिक रोग हैं सोभी प्रारब्धकर्म

का फलहै परन्तु तिनकी ओषधी आदिक यत करनेसे निवृत्ति होती है सो साधारण है, अरु जिन रोगादिकाँकी प्रयत्न करनेसे भी निवृत्ति होती नहीं सो असाधारण किहये असाध्य जानना। श्रुरु यह तीनोंप्रकारके प्रारच्ध कर्मके फल भाग भागनेहीसे नि-वृत्तहोते हैं अन्य किसीप्रकारसे भी इनकी निवृत्ति होतीनहीं। अरु संचित, क्रियमाण, यहदोनों कर्म ज्ञानवान्के ज्ञानाग्निकरके नष्ट होजातेहैं। यर प्रारब्धकर्म्म देहके याश्रय रहताहै सी अपनाफलदे के नष्टहोताहै मध्यमें मिटतानहीं । जैसेकिसी शस्त्रधारीके तर्कस बिषे जोबाण होताहै तिसको अरु जोबाण चलावनेकेलिये हाथमें धारणिकयाहै तिसकोनाज्ञकरनेको वोशस्त्रधारी समर्थहोताहै, अरु जोबाण उसकेथनुषसे चलचुकाहै तिसको नाशकरनेमें वो समर्थ होता नहीं वोबाण जो धनुष्से चलचुका है सोजब अपने बेगसे रहितहोताहै तब गिरपडताहै पुनः आगे चलतानहीं, तैसिही त-किसके बाणोंवत् संचितं कम्भ हैं, अहहाथके बाणवत् क्रियमाण कर्महैं, सोयह सीचत अरु क्रियमाण दोनों कर्म आत्मज्ञानकी प्राप्तिहुये नाशहोजातेहैं। अरुजो तीसरा प्रारब्धकर्महै सोधनुष से चलेहुये बाणवत्है, सो ज्ञानप्राप्तहुयेभी रहताहै वोजब अपने भोगदातव्यरूप बेग से रहित होताहै तबअपने आश्रय शरीरस-हितगिरपडताहै पुनः आगेको चलता नहीं। अर्थात् ज्ञानवानका प्रार्व्ध जब अपना भोग देचुकता है तब सशरीर के नष्ट होजा-ता है तब उस विद्वान को पुनः जन्मके आरंभक कोई भी कम्मी अवशेष रहते नहीं ,क्योंकि जब वो आचार्य से तत्त्वमस्यादि म-हा वाक्यों को श्रवण करता है तब अपने आप को जानता है कि में अविद्यात्मक स्थूल सूक्ष्म कारण इन तीनों शरीरों से रहित भशरीरी आत्मा हो ताते अजन्मा अक्रिय हो, अतएव मेरे साथ शरीर अरु तदाश्रित कमें कोई नहीं, मैं एतने काल से अपने अज्ञानरूप पिशाच के वश हुआ अपने को कर्ता भोका सुखी दुःखी मानता रहा, परन्तु अब श्रुति अरु आचार्य्य की रूपा

킰

क

वि

प्र

से मेरा उक्त पिशाच निवृत्त हुआ तब जाना जो मैं तो सर्व शरीरादि उपाधिसे रहित निर्विकार निराकार निःक्रिय असंग श्रात्मा हों में कर्ता भोका नहीं, श्रतएव न में पूर्व कर्ता रहान मुक्तको आगे को कुछ कर्तव्य हैं, मैंतो सर्वदा अकर्ता अभोका एकरल चैतन्य आत्मा हों। इसप्रकार विदान को अपने आप भात्मस्वरूप का साक्षात् सम्यक् ज्ञान होनेसे तिसही ज्ञानरूप यग्निद्वारा संचितकम्म जो तर्कसके बाणवत् हैं सर्व भस्म होते हैं। तथाच "क्षीयन्तेचास्यकर्माणि" "ज्ञानाऽग्निद्ग्धकर्माणि" इत्यादि श्रुतिस्मृतियों के प्रमाणसे। अरु सम्यक् आत्मज्ञानहोने के उत्तर कुछभी कर्तव्य अवशेष रहतानहीं, क्योंकि कर्मके हेतु कामना का उसबिषे अत्यन्ताभाव है। अरु अवशेष रहा जो प्रा-रब्धकर्म सो अपना भोग देके नष्ट होता है, अरु तिस प्रारब्धके भोगकालमें भी वो विद्वान् प्रारब्ध का भोक्ता नहीं क्योंकि आत्मा अभोका है। ताते प्रारब्ध के सुख दुःखादि भोगों का भोका सा-भास लिंगशरीर जीवात्मा है, बह स्थूलशरीर भोगालय है, बह इन दोनों का कारण अविद्या है। यह मैंतो इन सर्व से प्रथक इन सर्व का प्रकाशक साक्षी हों हे सौम्य, इसप्रकार अपने आप पकर्ता मभोक्ता सत्यस्वरूप प्रात्माको यथार्थ अनुभव करके ज्ञानवान् संचितादि सर्व कर्म से अरु तिनके फल सुख दुःखाः दिकों से रहित सर्वदा अकर्ता अभोका ज्योंका त्यों है। अरु यावत लोक दृष्ट्या ज्ञानी का देह भासता है तावत् प्रारब्ध भी भासता है वा यावत् प्रारब्ध भासताहै तावत् तदाश्रित शरीर भी भासता है, तथापि ज्ञानी के स्वरूप में देह अरु प्रारब्ध अरु तदाश्रित सुल दुःखादि भोग इत्यादि कुछभी नहीं। अतएव ज्ञानवात का प्रारब्ध कर्म अपना फल देके समाप्त हुआ पुनः शरीरारंभ की कारण होता नहीं क्योंकि उसका संचितकर्म जो प्रारब्धहप है फलकी प्रवृत्तिका हेतु है लो ज्ञानाग्नि करके नाशको प्राप्त होताहै ताते। यह यज्ञानीका एक शरीरका सारंभक सह उस शरीरकरके

बपने फल सुख दुःखादिकों का भोगावनेवाला प्रारब्ध कर्म अ-पना फल देके समाप्त होनेपर आवता है तबहीं उसके संचित कमींमें से जो कम्म अपना फल देनेको सम्मुख होते हैं तब वो प्रारव्यरूप से पुनः शरीरके आरंभक अरु सुख दुःख के भोगावने वाले अरु अपने अनुसार कमों के करावनेवाले होते हैं, ताते बज़ानी को क्रियमाण बरु क्रियमाण से संचित बरु संचित से पुनः प्रारच्ध, प्रारच्ध से पुनः क्रियमाण, इसप्रकार घटी यन्त्रवत् कर्मचक अमावताही रहता है उसके कर्मबिना सम्यक् ज्ञान के हुये अन्य किसीप्रकार से भी अभाव होते नहीं ॥ हे प्रियदर्शन प्रारच्य भोग जो ज्ञानी चरु चज्ञानी के विषे तुल्य हैं सोभी तीन प्रकारके हैं, तहां एक इन्छितरूप है, दूसरा अनिन्छितरूप है, तीसरा पारेच्छितरूपहै। सो यह तीनप्रकारके प्रारब्धके अनुसार तिनके फलक्रिया भोग सर्व जीवोंको प्राप्तहोते हैं। सो तीनोंप्रकार की प्रारव्ध क्रिया भोग श्रीकृष्ण परमातमा ने गीताबिषे निरूपण कियाहै सो ज्ञानी अज्ञानी दोनोंको तुल्यहै, परन्तु अज्ञानीको सा-भिमानहै ताते बन्धनका कारणहै, यह ज्ञानवान निरिभमान है ताते उसको बन्धन का कारण है नहीं। अब तीनों प्रकार की प्रारब्ध क्रिया भोग,देखावतेहैं। तथाच। भगवानुवाच। "सहर्श वेष्ठते स्वस्थाः प्रकृते ज्ञानवानिष, प्रकृति यान्ति भूतानि नि गहः किं करिष्यति । अर्थ भगवान् कहते हैं कि हे अर्जुन अ-पने आरव्य कम्मैके अनुसार सर्व प्राणी चेष्टा करते हैं, अर्थात् ज्ञानवान भी अरु अज्ञानी भी सर्व अपने २ पूर्व कम्म संस्कारों के आश्रय चेष्टा करतेहैं, यह उसही स्वभाव (प्रकात) को प्राप्त होते हैं तब पुनः नियह किसका करिये। अर्थात् पूर्व शरीरों से किये जे कम्मी सो संस्कार रूपसे अन्तः करणिबषे स्थित हैं, तिन संस्कारों का जो प्रबुद्ध होना (जागना ) है, तिसही के आश्रय वानी अरु अज्ञानी सर्व चेष्टा करते हैं तब उनका नियह क्यों करिये। यह तो इच्छा पूर्वक किया भोग हैं, क्योंकि पूर्व जन्मों

ক্য

क

ब्रि

अ

च

के किये जे इच्छा पूर्वक शुभाशुभ कर्म सो संस्काररूपसे अन्तः करण में स्थित होय इन शरीरोंको अपने आश्रय वर्ता है है। एत द्धे इस स्वाभाविक चेषाका नाम इच्छापूर्वक चेष्टा है, अर्थीत इच्छित प्रारब्ध क्रिया भोग है ॥ हे सौम्य अब अनिच्छित को भी अवणकरो पूर्व अर्जुन ने श्रीरुष्ण परमातमाप्रति परनिक्या है कि " अथ केन प्रयुक्तोयं पापंचराति पूरुषः , अनिच्छन्निप वाष्णीय बलादपिनियोजितः । हे भगवन् उत्तम पुरायरूप क्रिया करने की इच्छा सर्वको होती है, सुखप्राप्तिवाहते, पापकर्म की इन्छा कोई भी करता नहीं , दुःखःकी अप्राप्तिवास्ते , तथापि जिस पापकर्म की इसको इच्छा नहीं तिसही पाप कमी में प्रवृत्त होते हैं सो किसकी प्रेरणासे होते हैं , जैसे राजाकी प्रेरणा से,विनाही अपनी इच्छाके भृत्य युद्दरूप कर्म करता है कि जिस किया में मरण पर्यन्त का भयहै, तैसेही यह पुरुष जो विना भूपनी इच्छाके पापरूप कर्म, कि जिसमें परिणाम नरकादिकों का भय है, करताहै सो किसकी प्रेरणासे करता है, यह आप कृपाकर मुक्तले कहिये ॥ हे सोस्य इसप्रकार जब अर्ज्जुत ने प्रकृतिकया तब श्रीहरण भगवान् ने उत्तर कहा कि "कामएक कोधएषः स्जोगुण समुद्भवः, महाशनोमहापाप्मा विद्धनिम् वैरिएम् " हे अर्जुन यह जो काम अरु क्रोध है सो रजोगुण से उपने हैं अरु बड़े भोजन के करनेवाले पापात्माहैं, अरु जिज्ञाष के नित्यही बैरी हैं। तिनकी घेरणासे यह जीव झनि ब्छित भी पापकर्मीमें प्रवृत्त होतेहैं। अथीत् यह जो कामना हैं सोई अपनी अपूर्णताले क्रोधरूप परिणाम को पावती है, क्योंकि जब कोई किसी पहार्थ की कामना से किसी क्रियामें प्रवर्त होताहै, तिस क्रियामें जब कोई हेथी पुरुष विष्नकरता है तब वोही कार्मती जो पूर्व रजागुणात्मकरही सो क्रोधरूप से तसोगुणात्मक परि णामको प्राप्तहोती है, सो विवेक शून्य पापासमा है, भर कामन भोगों करके तुसहोती नहीं, आहुतिसे अरिनवर्त, अतएवं सी

महाराना है अरु जिज्ञासु की तो यह नित्यही वैरी है।। हे सोम्ब इसही कारणसे श्रीकृष्णपरमात्मा ने कहा है कि " जिह शत्रुंम-हाबाही कामरूपंदुरासदम् "हे अर्जुन इस कामरूप बलवान् शत्रुको जयकरो तिसविना कल्याण नहीं ॥ भरु पूर्व जन्मी के जे र जोगुणात्मक कम्मोंकिसमूह सो सूक्ष्म संस्कार रूपसे अन्तः-करण बिषे स्थित हैं, सो जब अपना फेल देने को सम्मुख होते हैं तब प्रारब्ध रूप भावको प्राप्तहोय कामना रूप से प्रबुद्धहोते (जागते ) हैं , तब तिसके वशहुआ जीव अनिच्छित भी पाप कम्भी में प्रवृत्त दोता है, लो क्रिया गरु तिसका फल भोग, सो सर्वे अनिच्छित क्रिया भोग है। ताते इस को अनिच्छित क्रिया भोग कहते हैं॥ अब परइच्छित प्रारब्ध को अवणकरो। हे सीम्य श्रीकृष्ण अगवान्ने कहा है कि, हे अज्जीन अपने पूर्वकर्मी के संस्कारजन्य प्रकृति किहिये स्वभाव तिसके वश हुआ जी तू सी अपने अज्ञानश्रम करके श्रमाहुआ अपना धर्म रूपजे युद्ध कर्म सो नहीं भी करता तथापि परवश हुआ युद्ध कर्म करेहीगा इसविषे संशय कुछ नहीं, ताते यह जो तेशी युद्धरूप क्रिया है चरु तिसका जो परिणाम फलभोग है सो दोनी पर इच्छितहै। अरु कामना अरु क्रिया यह प्रस्पर ओत प्रोत हैं, क्योंकि कामनाबिना क्रिया होवे नहीं, शरु क्रियाहै सो कामना को लखावती है, अरु यह दोनों अविद्या के आश्रय हैं, अरु सो भविद्या अनादि होनेसे तदाशित काम क्रिया भी अनादि है, त शापि सद्वीथिष्टान आत्मसत्ती के साक्षति ज्ञानसे अविद्या अरु तदाश्रित सर्व काम कम्मीदिकों का श्रभाव होताहै, ताते श्रविन या यर तिसका कार्य समस्त नामरूप क्रियात्मक जगत् असत्य है। अरु अज्ञान विस्था पर्यत जे अनादि कालसे अनेक जन्मों के काम कम्मादिकों के संस्कार सो जब अपना फल भोगदेने के अर्थ सम्मुख होते हैं। तब वोही संचित से प्रारब्ध संज्ञाको शामहोय 'इच्छित' अनिच्छित, अरु परेच्छित, इन तीनप्रकार

से प्रवृत्त होते हैं, ताते प्रारव्थ क्रिया आग तीनप्रकार के हैं॥ हे सौम्य तुम्हारी हहता के अर्थ पुनः कहते हैं तिसको भी अवण करो, तहां प्रथम इंच्छारूप क्रियाओंग अवण करों जैसे कोई एकरोगी पुरुषहै तिसको श्रीष्रधकर्ता वैद्यने शाजाकिया कि तू कुपथ्य भोजन मतकरियो जो करेगा तो दुःख भोगेगा, सो यह आज्ञा वैद्यकी श्रवण करके भी वो रोगी पुरुष कुप्यकी इच्छाकर पुनः सोई भोजन करके दुःख भोगता है। सो कुपथ्य भोजनरूप क्रियाको वैद्यद्वारा क्रेशदायक जानके भी पुनः सोई कुपथ्य भोजन करना अरु दुःख भोगना, सो यह किया अरु भोग दोनों स्वइच्छित प्रारच्ध है। तैसे चौर्यादि निषिद्ध कम्मोंके ता-इनादि दुःखरूप फलको जानके भी तिस चौर्यादि कर्ममें प्रवृत्त होना भरु तिसके फल ताडनादि दुःखोंको भोगना,सो यह सर्व क्रिया भोग स्वइंच्छित प्रारव्धहै॥ अब अनिच्छित कोभी श्रवण करो, हे साम्य जैसे कोई एक पुरुष किसी यामको जाताहै सो उसयामके मार्गपर चलते २ उसमार्ग को भूलके अन्यसम के मार्गपर चलने लगा तब उसमार्गबिषे उसको कंटकादि चुभने से यति दुः वहुया वा किसी उत्तम पदार्थ की प्राप्तिसे उसको हर्षहुआ 'सो उस पुरुषकी उसमार्ग में कि जिसपर भूलके चलता है, गमनकिया, यह दुःख सुखकाभोग सो उस पुरुषको अनिच्छित क्रिया भोग है, क्योंकि उस पुरुषको उस मार्ग पर चलने की वा तिस मार्गजन्य सुख दुःख भौगने की पूर्व से इच्छा नहीं ॥ हे सौम्य अब परेच्छितकों भी अवणकरो हिप्रियदरीन कोई एक निधनपुरुष अपने किसी प्रयोजनाथ कहींको जातारहा किंवा कहीं बैठारहा तिसको सकस्मात् किसीराजकीय बलवान् पुरुषते अपने बन्धनमें कर अपनी जो कुछ सामान (भार)था सो बलाकार से उसके सस्तकपर धरके उसको ताइनासहित अपने अनुकृत मार्गपर चलावनेलगा। सो उसनिधेन मनुष्यका उस राजकीय मनुष्यके वशहोय उसकेभारको उठावना उसकेश्रनुकृल मार्गपर चलना, यह उसकी की हुई ताडनाके के शको भोगना, सो सर्व किया भोग उसकी परेच्छित है। हे सौस्य अब इसपर खुद्दों की साक्ष्य श्रवणकरो जैले अपनी सत्यवती माता के वशहुये व्यासदेवजीने ्राजापांडु, धृतराष्ट्र, अरु विदुर इनकी माताकेसाथ उनके सता-नार्थ विषया भोग किया सो व्यासदेवजी ने अपनी इच्छा पूर्वक नहीं किया किन्तु केवल अपनी भाताकी आज्ञाकेवश होयके किया सो उनका परेव्छित प्रारव्ध किया भोगहै।। हेसीम्य एकप्रारव्ध के तीन प्रकारके क्रियाभोग क्षेद तुमसेकहा, सो सर्वको समान भोक्तव्यहैं क्योंकि आरब्धकर्म जिला भोगे अन्य किसीप्रकार से भी अभाव होतेनहीं। तिन तीनों में ते आत्मज्ञानीको , इच्छित श्रह अनिव्छित दोप्रकारकी प्रारद्धिक्या भोग सभाव होजातेहैं। क्योंकि उस ज्ञानवान्को सर्व्वात्म भाव उदयहुमा है, तब वो इञ्छा अनिच्छा कौनकीकरे,क्योंकि "यत्रदैतमिवभवति तदितर इत्रुम्प्रवित । इत्यादि प्रसाणसे इच्छा यनिच्छा दैतभाव प्रिय अप्रियाबस्तुबिषे होतीहै, अरु दैतमां व अविद्याके आश्रयहोता है, सो देतभावका आश्रय अविद्या ज्ञानवान्की अभाव होतीहै ताते ज्ञानी विषे इच्छा अतिच्छाका सी अभावहै। अरु एकलोक ह-ष्ट्या रारीरयात्रामात्र जोज्ञानीविषे भोजनादि क्रिया भासतीहै सो परेच्छित है। क्योंकि जो किसीने कुछ भोजन करायदियाती करिलया वां किसीने वस्त्र झोडाया तो झोडिलया, अरु जोकोई तर्ककरे कि उस ज्ञानीके मुखमें प्रास्त्रकिसी अन्यने देविया पर-न्तु उसको ववायके कंठके तीचे उदरमें उतारना यह जो किया है सो तो ज्ञानवान विषे स्वइिछत होंनेसे उसको बन्धनका हेतु होगी, सो कहनाबने नहीं क्योंकि ज्ञानवासके बिषे जो शरीरकी स्थितिमात्रके अर्थ ओजन शौचादिक क्रियाहै सो निरिममानता से होनेकरके बंधनका कारण होवेनहीं विश्वाच भारारिकेवलं कर्मकुवन्नामोतिकि चित्रप्रम् ॥ अलिएयतेन सपापेन्सोपसप्रजिसिर्वा-भसि निक्षित्रयते कम्मिणा प्रापक्षेत्रति । इत्यादि प्रमाणों से

अरुवास्तव करके ज्ञानिक स्वरूपमें सो परेच्छितभी नहीं क्यों-कि उसकी दृष्टिमें सर्वात्मभाव होनेसे स्वपरका भेदनहीं, उस को तो सर्व भेद भावसे रहित एक अपना आप आत्माही भास-ताहै "सर्वे खटिवदं ब्रह्म " ब्रह्मेवदं सर्वे, " जात्मेवदंसर्वम् "पुरुषएवेदंसवर्वम्" नेह नानास्ति किञ्चन । इत्यादि श्रुतियो के प्रमाणसे एक ब्रहितीय बात्माही है, इतर रचकमात्र भी नहीं। ताते ज्ञानीके विषे संचित, क्रियमाण, अर आरब्ध,तीनी प्रकारके कर्मीका सभावहै। यह जो लोकदृष्ट्या झानीविषेक्रिया भोग प्रत्यक्षदेखते हैं सो देहके प्राश्रय इच्छा अनिच्छासेरहित साध धारण आभासमात्रहै क्योंकि देहकाहोना प्रारव्धक स्म संस्कारके माश्रयहै ताते ज्ञानीका यावत्देहहै तावत्प्रारक्षेहै यावत् प्रारक्षेहै तावत् देहहै,इसप्रकार देह अरु प्रारच्यका व्यापार अन्योन्याश्रय है, एतदथ यावत् ज्ञानी का देह है तावत् देह सम्बन्ध से ज्ञानीके बिषे प्रारब्ध, क्रिया भोग भासतेहैं सो ज्ञानी के स्वरूप बिषे उपा-धिकत आभासमात्र मिथ्या है ज्ञानी के स्वरूप में प्रारब्ध किया भोग नहीं। ताते प्रणवोषासक ज्ञानवान्के ् संचित्र , आगामी, प्रारव्य तीनों कम्मोंका अभावहोता है अथीत् अंकारके उपासक मुमुक्षु को तीनों प्रकारके कर्म्मरूप पापों से अंकार शुद्धकरता है ताते अकार का नाम शुक्क है ॥ हे सीस्य अब और अवण करो, यह संचितादि तीनप्रकारके जे कम्मे हैं सी देहाभिमानी अज्ञानी को सत्य है, अरु ज्ञानवानके तीनों कस्मे अभाव होजा-तेहें, तहां संचितकर्भ तो ज्ञान होतेही ज्ञानांग्नि करके नष्ट ही जाते हैं, ताते उसको आगे पुनर्जन्म का अभाव होता है जिसे कोई पुरुष अपनी अन्न करके भरे हुये मन्दिर को अस्म करदे तब वो भागन करके दर्यहुये अन्नके दाने अपने अंकुर उपजावने की समर्थ होतेनहीं । तैसेही ज्ञानवानका अन्तःकरणक्रप मन्दिर सं चितकर्मरूप मनके दानेसहित ज्ञानां ग्निकरके दुग्ध होजाताहै सो पुनः शरीररूप शंकुर उपजावनेको समर्थ होता नहीं। सीभन्तः करणका अभाव इसप्रकारहोताहै, जो ज्ञानवान्का चित्तसत्प्रदको प्राप्तहोताहै। हे सोस्य जिसकरके असंस्यक्जान दर्शनहोय अ थीत् सत्यरूप आत्माविषे असत्य बुद्धिहोयः, अरु असत्य देहादिकी विषे सत्यात्म बुद्धिहोंय तिसका नाम असम्यक् ज्ञानदर्शन मन है, अरु अज्ञान, जीव, है। अरु जब आचर्मिके उपदेशहारा सत्य अत्मानुभव विज्ञान होता है तब अज्ञानरूप जीव सम, भाव नष्टहोजाताहै, तब केवल गुद्ध आतमपद ज्योंकात्यों शेषरहताहै, तिसको चित्सत् कहते हैं। इसप्रकार जब चित्सत् पदको प्राप्त होताहै, तब अन्तःकरण जो है मनभाव सो संचित कस्मीं सहित , अक्षके मन्दिरवत्, नष्टहोजाता है तब पुनः सो देह उपजावने को समर्थ होतानहीं ॥ अह जो क्रियमाण कर्म हैं सो ज्ञानिकविषे उपजतेही नहीं, क्योंकि क्रियमाण कम्म जो उपजते हैं सो अ-ज्ञानके आश्रय अन्तःकरण विषे उपजतेहैं, सो अन्तःकरण ज्ञान-वान्का सहित अज्ञान के नष्टहोता है, ताते वा ज्ञानवान सदा चक्रिय चात्मपदाबिषे प्राप्तहुचा है ताते, उसबिषे क्रियमाण् (चा-गामी करमें उपजतेनहीं। यरु ज्ञानीकी जीवन्मुक्त अवस्थाविषे जो देह किया दिखतीहै, सो देहके प्रारंच्यसहै सो सर्वको समान होतीहै, परन्तु सोई क्रिया जब अनात्म अहंकार पूर्वक होती है तब क्रियमाणभावको प्राप्तहोय पुनः संचित संज्ञाकोपाय अपना फल जे सुख दुः खादिक सो प्रारब्धरूपसे भोगावहै, अरु नाना-प्रकारके देव मनुष्य पशु तियगादि उत्तम मध्यम निरुष्ट अधमादि देहोंको उपजावहै। ताते देहाभिमानी अज्ञानीको उसकी साभि-मानक्रिया जन्मदायक होतीहै। अरु वोहीक्रिया जो पूर्वसंस्कार से प्रारब्धवशात् देहिबेषे दीखती है सो जब अहंकार पूर्वक नहीं होती तब वो क्रियमाण संज्ञाको न प्राप्तहोनेसे संचित चर प्रा-रब्ध इनभावको भी प्राप्तहोती नहीं क्योंकि क्रियाबन्धनका मूल भनातम अभिमानही है, सो जिसका अज्ञान कारण सहित अ-भावहुआहे, तिसकी जो वर्तमान शरीरविषे क्रिया है सो क्रिय-

माण, संचित, मरु प्रारब्ध, इन संज्ञाको प्राप्तहोय पुनः जन्मका कारण होतीनहीं। अरु देहकरके जो क्रिया होती है सो पूर्वजन्म के केवल प्रारव्ध संस्कारसे होती है "पूर्वसंस्कारवातेन चेष्टते शुष्कपर्णवत् भा प्रारब्ध देहके साथहै सो देहके साथही नाश-वान् होन्हारहै। क्योंकि प्रारव्धके अभावसे देहका अभाव अस देहके अभावसे प्रारव्धका अभाव यह अन्योन्य अनुमान सिद्धहै श्रह प्रारच्य श्रह शरीर अन्योन्याश्रय दोषयुक्त होनेसे दोनोंही मसत्य है। अत्एव हेसोम्य ज्ञानवान् को क्रियमाण कर्मनहीं क्यों जो ज्ञानवान सर्व अनात्म अभिमानसे रहित अक्रिय आ-त्मपदको प्राप्तहुँ या है, एतदर्थं ज्ञानवान्के शरीरकी क्रिया क्रिय-माणभावको प्राप्तहोती नहीं।। जैसे भोजनरूप जो क्रिया है सो मानो पूर्व संस्कार जन्य प्रारब्ध जन्य क्रिया है, सो क्रिया जब होती है तब वो नीरोगीपुरुषके देहाबिषे पुष्टिरूप क्रियमाण संज्ञाको प्राप्त होतीहै, अरु बोही प्रारब्धजन्य सोजनकिया सरोगी पुरुषके देह बिषे पुष्टिरूप क्रियमाण संज्ञाको प्राप्तहोती नहीं। तैसेही जिज्ञा-सुपुरुष जब साक्षात् आत्मज्ञानरूप रोगकरके युक्तहोता है तम उसके शरीर बिषे प्रारंब्ध जन्य किया भोगहिए आवते हैं। तथापि वो क्रिया क्रियमाणतारूप पुष्टताको प्राप्तहोती नहीं बरु जिस पुरुषको साक्षात् आत्मज्ञानरूप रोगनहीं ऐसाजो निरोगी अज्ञान नी है तिसको प्रारब्धरूप क्रियासे क्रियमाण क्रिया उपजती है निशोगिके भोजनवत्, यह वैधमीहष्टान्त जानना,। अतएव है सौम्य, उक्तप्रकार ज्ञानीपुरुष बिषे संचित सरु क्रियमाण येदोनों क्रियानहीं, अरु जो पूर्वके कर्मसंस्कारोंसे प्रारब्धजन्य क्रिया है सो क्रियमाणवत् भासती है परन्तु वास्तवकरके ज्ञानवानके स्व रूपविषे सोभी नहीं देह के आश्रय प्रतीत होती है सो ज्ञानवान मर बज्ञानी दोनों को तुल्य है, परन्तु अज्ञानी तो तिसबिषे अ हंकारपूर्वक रागद्वेष सहित अपने आप को अज्ञानवरा हुआकर्ती भोका माने है, ताते उसकी क्रिया क्रियमाण, संचित, शर प्रारब्ध,

इन तीनों संज्ञा को प्राप्त होय पुनः शरीरोत्पत्ति यर सुख दुःख रूप भोगका कारण होती है। अरु ज्ञानवान की शरीरक्रिया पूर्व के प्रारब्धवशात् होती है, परन्तु तिसबिषे ज्ञानवान् को अहंकार रागद्वेष कर्ता भोका बुद्धि नहीं, ताते ज्ञानवान् की क्रिया पुनर्जन्म श्ररु सुखदुःखरूप भोगोंका कारण होती नहीं। ताते हे प्रियद-र्शन अंकार के उपासक ज्ञानवान के संचित, क्रियमाण, अरु प्रारच्ध, तीनों कर्म नाशकरके उसको उसका उपास्य ॐकार अपने लक्ष्य सदा शुद्ध बुद्ध मुक्त स्वभाव अक्रिय आत्मपद्विषे प्राप्तकरता है, अतएव ॐकार का नाम शुक्क है॥ अथवा स्थूल सूक्ष्म कारण, तीनों शरीरों का अभिमानरूप पाप है तिसको भी नाशकरके अपने उपासकको शुद्धकरताहै एतदर्थ भी अकारका नाम शुक्कहै ॥ अथवा तीन जे त्रिपुटियां ,ज्ञाता ज्ञान ज्ञेय, ध्याता ध्यान ध्येय, कर्त्ता कर्म क्रिया, इत्यादिक हैं, तिन अज्ञान जन्य त्रिपुटियोंको नाशकरके अपने उपासकको उन्कार शुद्ध करताहै ताते उंकारका नाम शुक्क है ॥ अथवा अज्ञान अनात्मा देहा-दिकोंके आश्रय जे बंधनका हेतु बर्णाश्रमका अभिमान अरुतिस के आश्रय कर्नृत्व भोकृत्व का अभिनिवेश, तिन रूपसर्व पापोंसे अपने उपासक को मुक्त शुद्धकरके अंकार अपने लक्ष्य परब्रह्म परमात्मपद को प्राप्तकरता है ताते अकारका नाम शुक्क है "यथा पादोदरस्त्वचा विनिम्धुच्यत एवं हवैस पाप्मना विनिम्धुकः " इत्यादि ॥ हे सौम्य यह तुम्हारे प्रति उंकार के षष्ठ शुक्रनामका अर्थ संक्षेपमात्र कहा तिसका बिचारकर शुद्ध होवो ६॥

# अथ सप्तमनाम वैद्युत (१॥

हे सौम्य, अब ॐकार के सप्तम वैद्युतनाम का अर्थ संक्षेप मात्र अवणकरो। विद्युत नाम है प्रकाश का सो ॐकार अपने ज्ञानरूप प्रकाश करके अपने उपासक के अज्ञानरूप अंधकारको ,िक जिसके आश्रय बारम्बार जन्म मरणके महाभय का देने वा संसारहण असत्य सर्प अपनेआप शुद्ध अहैत जन्म मरण से रहित अज अविनाशी आत्माबिषे, सत्य प्रतीत होता है, अभाव करके, अपनाआप रज्जुस्थानीय आत्महण पदार्थ ज्यों का त्यों प्रत्यक्षकर देखावता है "ज्ञानहीपेन भास्वतः " इत्यादि प्रमाणसे ताते ॐकार का नाम विद्युत है ॥ अथवा ॐकार अपने उपा-सक को विद्युतवत् विशेष प्रकट दर्शनदे पुनः अपने सामान्यहण को प्राप्तहोता है "यदेतहिदुतोब्यद्युतदा" इत्यादि केनोपनिषद् के प्रमाणसे । एतदर्थ भी ॐकार का नाम विद्युत है ७॥

#### अथ अष्टमनाम हंस 🗲 ॥

हे लोम्य, अब अंकारके अष्टम हंसनाम का अर्थ अवणकरो। हंसनाम सूर्यका है, जैसे सूर्य रात्रिको अरु तज्जन्य अंधकारको षर तज्जन्य समास को नाशकरता है। तैसेही अं काररूप सूर्या है तिसकी जो पुरुष विचार ध्यान उच्चार जप आदि, क्रमसे उपासना करता है, तिस उपासक के अन्तः करण में सूर्यवत् ज्ञानरूपसे उदयहोय मुलाविद्या रूपारात्रि, अस तदाश्रित तमी-गुणरूप अन्धकार, अरु तदाश्रित स्वरूप का अनाभास, तिन्को अभावकरके अपने लक्ष्य शुद्ध तुरीयरूप आत्माको प्रकाशता है। ताते अंकार का नाम हंस है। तथाच "आदित्य उद्गीय एव प्रणवः । इत्यादि श्राति के प्रमाणसे ॥ अथवा हंस उस पक्षीविशे-पको भी कहते हैं कि जो मिश्रित हुये दुग्ध ग्रह जलको एथक् करता है, तैसेही अं काररूप हंस अपने उपासक के हृदय की विज्जडमंथी ,जो दुग्ध घर जलवत् मिश्रित, है तिस चिज्जड मंथी को खोलके चैतन्यरूप दुग्ध अरु जड़रूप जल को एथक् र करके अपने उपासक को आत्मरूप दुग्धकी प्राप्तिकराय अजर चमर चभयपद को प्राप्त करता है, चतएव अंकार का नामहंस है। तथाच "हथंस शुचिः" इत्यादि श्रुतिप्रमाणसे। अर्थात् ॐ कार अपने उपासक की अविद्यारूपारात्रि अह अनातम जड़रूप

जलको नाशकरके स्वयंज्योतिः सर्व का परमसार नित्य निरंजन निर्विकार अपनेआप आत्मपद बिषे प्राप्त करता है, अतएव ॐ-कार का नाम हंस है ८॥

#### अथ नवमनाम तुरीय ६॥

हे सौम्य अब ॐकारके नवमनाम तुरीयका भी अर्थ श्रवण करो। हे त्रियदर्शन तुरीय उसको कहते हैं, जो सृक्ष्म स्थूल कारण, यह तीन शरीर, अरु जायत स्वप्न सुषुति, यहतीन अवस्था, अरु विश्व तेजस प्राज्ञ, यह तीन अभिमानी, अरु स्थूल विरल अरु आनन्द, यहतीन भोग्य, इत्यादिकोंका जो साक्षी प्रकाशक अधि-ष्ठान अरु उक्त सर्वसे प्रथक है तिस निर्विशेष चैतन्य आत्माका नाम तुरीयहै। अरु सोई त्रिमात्रिक बाचक ॐकारका लक्ष्य है अरु त्रिमात्रिक ॐकारके आलम्बनसे यही मुमुक्षुओं करके उपा-स्यदेवहै, अरु यही एक अदितीय सर्वका अपना आप प्रत्यगात्मा है, इसही के साक्षात सम्यक ज्ञानसे मोक्ष होती है। तिस अपने लक्ष्यरूप तुरीय आत्माकी प्राप्ति अपने उपासकको करायतीनों अवस्था रूप नामरूप क्रियात्मक असत्य संसार सागर से तार देता है, ताते ॐकारका नाम तुरीय कहते हैं ९॥

### अथ दशम नाम परब्रह्म १०॥

हे सीम्य, अब ॐकारके दशम ब्रह्म नामका अर्थ श्रवणकरो। परा परयन्ति मध्यमा अरु वैखरी, इनचारो बाचाकरके जो प्रकट होता है सो ॐकारका वाच्य शब्दमय ब्रह्म है। तहां परा उसको कहतेहें, परयन्ति मध्यमा अरु वैखरी, इनतीनोंकी समावस्था है वा सामान्य शब्दके उत्थानसे रहित केवल ध्वनिमात्र वस्था है वा सामान्य शब्दके उत्थानसे रहित केवल ध्वनिमात्र है। वा जहांसे परयन्ती का उत्थान होताहै, सो परावाचा है। है। वा जहांसे परयन्ती का उत्थान होताहै, सो परावाचा है। अरु परयन्ति स्फुरणरूप तिसिंबेषे यह स्फुरण होताहै जो कुछ अरु परयन्ति स्फुरणका नाम परयन्ती वाचा है। अरु जब वो स्फुर कहो, इसस्फुरणका नाम परयन्ती वाचा है। तिसका नाम रण निश्चयात्मक होता है कि अब यह कहोंही, तिसका नाम

मध्यमावाचा है। अरु उसही निश्चयसे करके होठजीभहिलाय के प्रकटकहा तब तिसको वैखरीवाचा कहते हैं। तिस वैखरी बिषे चारोवेद पट्यादिशास्त्र अष्टादशादिस्मृति अष्टादशपुराण इतिहा-सादि जो विद्याहें अरु नानाप्रकारकी नानादेशकी भाषा हैं, अरु नानाप्रकारके पशु पक्षी आदिकोंकी नानाभाषा हैं सो सर्व स्थूल रूप वेखरी बिषे स्थितहै। तथाच "सर्वेषां वेदानां वागेकयनम्" "वाग्वेनामनो भूत्रासि " इत्यादिश्वतिः। तहांसे स्वर वर्णात्मक शब्द रूपसे प्रकट होयहै, सो सर्व अंकार का वाच्य शब्द ब्रह्म है तहां वेद रूप शब्द मय ब्रह्म अंकार तिसकी उपासना । अध्ययन विचार रूपसे, करने करके शब्द मय ब्रह्म करके प्रतिपाद्य जे अंका-रका लक्ष्य निर्विशेष परब्रह्म परमात्मातिसकी अपने आप आत्म-त्वसे प्राप्तहोती है। तथाच "शब्द ब्रह्मणि निष्णातः परब्रह्मा-धिगच्छति " इति ॥ ताते इस अंकारको परब्रह्म कहते हैं १०॥

इतिॐकारस्यद्शनामचर्थविचारसमाप्तम्॥

में है के प्रत्य है कि इस है जिसके हैं जिसके हैं कि उन्हें के कि अपने हैं कि उन्हें के अपने हैं कि अपने हैं कि

मित्रे विकास के प्राप्त के प्राप्त के प्राप्त के किया है।

the billion of hold on private solution for the

1900000 (2 (ii),在内外的2000 (bot so file o 19 1 ii

The state of the s

THE THE THE PROPERTY WAS TO SEE THE

म र विकास में भूतिक मामता में ही कारत है। मूल

#### त्र्यथ अंकारके क्रमशः सप्त सिद्धान्तों के मात्राक्रम॥

यापराः तत ।लंबान्ता क मात्राक्रम्॥							
प्रथम हिरएयगर्भ सिद्धान्त कम १							
म्राग्न	वायु	सूर्य	्वयह तीन मात्रा				
ऋग्वेद .	यजुर्वेद	सामवेद	यह तीन बस				
ग्रकार	उकार	मकार	यइ तीन ग्रहर				
द्वितीय कपिलदेव सिद्धान्त क्रम २							
सत्त्वगुग	रजे।गुण	तमोगुण	यह तीन गण				
व्यक्तज्ञान े	ग्रव्यता ज्ञान	<b>ज्ञेयज्ञान</b>	यह तीन ज्ञान				
मन	बहु	ग्रहंकार	यह तीन कारण				
रतीय अपान्तर मुनि सिद्धान्त क्रम ३							
गार्ह्यपत्याग्नि .	म्राह्वनीय.	द्विणाग्न	यह तीन मुख				
ब्रह्मा	विष्णु	ख्द	यह तीन देवता				
धर्म	च्रर्थ	काम	यह तीन प्रयोजन				
चतुर्थ सनत्कुमार सिद्धान्त कूम ४							
भूत		वर्त्तमान	यह तीन काल हैं				
स्त्री	पुरुष ः	नपंसक	वह तीन लिंग हैं				
	<u>ँ</u> संध्यसंघी	क्रान्तसंधी	यह तीन संधी हैं				
पंचम ब्रह्मनिष्ठों का सिद्धान्त क्रम ५							
<b>चृ</b> दय	कंठ	मूही ०	यह तीन स्थान				
विहर्प्रज्ञा	<b>भ्रन्तरप्र</b> ज्ञा	घनप्रज्ञा	यह तीन प्रजा				
नाग्रत्	स्वप्र	मुषुप्रि	यहतीन पदं हैं				
		तिशिव सिद्धान्त					
शान्त 'जाग्रत्'	घोर,स्वम,		यह तीन ग्रवस्था				
घन्न	जल	साम	यह तोन भोग्य				
श्राम	जाग	सर्ग	यह तीन भोता				
सप्तम विष्णुपंचरात्र सिद्धान्त कूम ७ बल विर्यं तिज यह तीन चातमा							
য়ান	बीर्य		यह तीन स्वभाव				
	ग्रेष्ट्यर्थ	र्यात					
संकर्षण	प्रद्युम्न	म्मनिरुद्ध	यह तीन ब्यूह है .				
यह सप्तसिद्धान्त के मतसे एक अकारकी मात्राके ६३ भेदहें॥							

## अथ अन्य प्रकार से अंकारकी मात्रोदि विचार॥

	14.41.47	100 to 100 to 1	ST THE LAND LAND	The Carlotte of the Carlotte o
9	- ग्रुकार	<b>उ</b> कार	मकार	यह तीन माचा
₹.	त्र्यान	वायु	<u> सूर्</u> य	यह तीन ऋषि
3	गायत्री	निष्टुप्	बृह्ती	यह तीन इन्द
8	ब्रह्मा	विष्णु	रुद्र	यह तीन देवता
. q.	<b>प्</b> षेत	रता	कृष्ण	यह तीन वर्ण
Ę	जायत्	स्वप्न	सुषुप्र	यह तीन ग्रवस्या
9	भू: (भूतीक <sup>)</sup>	भुत्रः 'पितृले।क'	स्वर्'स्वर्गलोक'	यह तीन व्या हृति वा लोक
<u>د</u>	उदात्त	त्रनुदात्त	स्वरित	यह तीन खर
3	ऋग्	यजु	साम	यह तीन वेद
90	गास्य पत्य	द्विणाग्न	म्राह्वनीय <u>ः</u>	यह तीन ग्रान
99.	प्रातः 📑 环.	मध्याह्न ***	सायं	यह तीन संधिई
१२	भूत अध्य हैं	भविष्यत्	वर्तमान	यह तीन काल
१३	सत्त्व	र्ज	तम	यह तीन गुण
48	उत्पत्ति	पालन	संहार ः	यद् तीन क्रिया
१५.	कस्म अ	उपासन 💛	चान 🏃	यह तीन काएड
१६	विराट् । जा मा	<b>हिर्</b> ण्यगर्भ	ग्रव्याष्ट्रत	यह तीन परीर
वर्	स्त्री	पुरुष ः	नपुंसक	यह तीन लिंग
१ट	<b>होता</b>	श्रध्वर्यु ।	उद्गाता 💮	यह तीन ब्राह्मण
38	ज्ञान ।	गेष्वर्य 💁	যদ্ধি	यह तीन स्वभाव
₹0	र्बाह्	ग्रन्तर	घन 🤾 १७४४	यह तीन प्रचा
29	चारन् 🔆 😕	<b>जल</b>	चन्द्रमा	यह तीन भाग
२२	ग्रश्नि :	वायु	सूर्य	यह तीन भाता
-	And the street water with the state of the	or the last the second last	The second second	(1) 10 (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1) (1)

हे सीम्य यह जो ॐकार का मात्राचों का भेद स्त्रहण कहा है सो चुकार उकार इन तीन मात्राचों का विस्तार है चुक् समस्त जगत इसके चुनान्तरहें ताते ॐकार एवेदं सर्व्यम इति ॥

### अथरामगीताके अनुसारमात्राओं कालयचितवन ॥

पूर्वसमाधेरखिलंबिचिन्तयेदोंकारमात्रंसचराचरंज-गत्।तदेववाच्यंप्रणवोहिवाचकोविभाष्यतेऽज्ञानवशा-त्रबोधतः १। ४८॥

हेसोम्य, अब परब्रह्मकी प्राप्ति में सव्वीत्तमजे प्रणवोपास-न तिसकी मात्राओं के क्रमशः लय चिंतवन द्वारा तिसके लक्ष्य परब्रह्मकी शात्मत्वभावसे जिसप्रकार साक्षात् प्राप्ति होती है सो अकार तुम्हारे प्रति संक्षेपसे कहता हो तिसको सावधान होयके श्रवण करो ॥ तहां प्रथम, रलोकका अक्षरार्थ "समाधिसे पूर्व सम्पूर्ण जे चराचर जगत् [ तिसको ] अंकार मात्रही चिंतवन करे निरुचय करके प्रणव ( ॐकार ) नामहै [ अरु ]सों( जगत्) ही नामी है [सो नाम नामीका भेद ] अज्ञानवंशात है ज्ञानसे नहीं " हे प्रियदरीन जो बिवेकी साधन सम्पन्न आत्मजिज्ञासु पुरुषहै सो निर्विकल्प समाधिक प्राप्तहोनेके पूर्व सम्पूर्ण चराचर जगत्को एक ॐकारमात्रही चिन्तवनकरे। क्योंकि "ॐकारए-वदंसठर्वम् । यह सर्व अकारही है ऐसी श्रुतिकी याजा है, ताते निर्चय करके प्रणव जो अकार सो नाम है अरु जगत्ही उसका बाच्यकहिये नामीहै। क्योंकि "तस्योपव्याख्यानं भूतंभ-वर्भविष्यदिति सर्व ॐकारएव " इस मांडूक्यउपनिषद्की शु-ति प्रमाणसे। अर्थात् अंकार नामहै अरु जगत् नामी है ताते निर्विकलप समाधिके पूर्व (सविकलप समाधि विषे) जगत्को ॐकार रूपही चिन्तवन करे, सो नाम नामीभी मुमुक्षके सम-भावनेके अर्थ आचार्यों ने कहिलया है वास्तव करके तो नाम नामीका भी भेदनहीं जो भेद भासताहै सो अज्ञान वशसे भास-ताहै, सम्यक् ज्ञान होनेसे नाम नामीका भेदनहीं। अर्थात् जब अकारसंज्ञःपुरुषोहिविश्वको युकारकस्तैजसईर्यते क्रमात्। प्राज्ञोमकारःपरिपठयतेऽखिलैःसमाधिपूर्वनतु तत्त्वतोभवेत् २।४६॥

वाज्यरूप त्रिमात्रिक प्रणवोपासक को उस उपासना के प्रभाव से लक्ष्यरूप ग्रमात्रिक निर्विशेष निरुपाधि ग्रात्मतत्त्वका साक्षा-त्काररूप ग्रपरोक्ष सम्यक्ज्ञानहोताहै तब वृत्तिकेश्रभावसे, नाम, नामी, यहभी संज्ञा रहतीनहीं, केवल एक श्रद्धेत परमशांत शिव विज्ञानयन ग्रात्मतत्त्वही प्रकाशता है "शिवं शान्तमद्देतं चतुर्थं मन्यंते स ग्रात्मा स विज्ञेय "इत्यादि प्रमाणसे १ । ४८॥

हे सौम्य, यह जो वर्णात्मक अंकारहै तिसके तीन अक्षर (मात्रा) हैं, तहां प्रथम अकार, दितीय उकार, तृतीय मकार, ग्रह इसका बाच्य जो जगत् है तिसके तीनपाद हैं,प्रथम स्थूल विराट्, दितीय सूक्ष्म हिरग्यगर्भ, तृतीय कारण अञ्चारुत, अह क्रमशः ब्रह्मा, विष्णु, रुद्र, यह तीन अभिमानी देवताहैं। अरु ॐकारका लक्ष्य जो प्रत्यगात्माहै तिसकी तीनमात्रा हैं ,जायत, स्वप्त, सुषुप्ति, अरु इनके अभिमानी आत्माको क्रमसे , विश्व, तैजस, प्राज्ञ,कहते हैं। अतएव ,अक्षर,पद,मात्रा, इन तीनोंका एकही पर्यायहै ताते वाचक जे वर्णात्मक अकार तिसका जो वाच्य समष्टि व्यष्टि जगत्सो परस्पर अभेदहे एतदर्थही जाप्रद भिमानी विरव पुरुष सकार संज्ञकहै, तिसकी स्थूल विगडाभि मानी ब्रह्मा देवताके साथ एकताहै। अरु क्रमशःस्वप्नाभिमानी तैजसको उकार ऐसाकहते हैं, तिसकी सूक्ष्माभिमानी हिर्ग्यगर्भ बिष्णुदेवता के साथ एकता है। अरु सम्पूर्ण ज्ञानवान प्राज्ञकी मकार कहते हैं, अर्थात् सुषुप्त्यभिमानी प्राज्ञकी अरु अव्यास्त्री भिमानी रुद्रकी मकार मात्राके साथ एकता है। सो यह सर्व निर्विकल्प समाधि के पूर्व है। अर्थात् सुमुक्षुपुरुषको यावत् अ मात्रिक सर्व्वाधिष्ठान निर्विशेष आत्मस्थिति को प्राप्तहोने ह्य

विश्वंत्वकारं पुरुषं विलापयेदुकारमध्ये बहुधाव्यव-स्थितम्। ततोमकारे प्रविलाप्यतैजसं द्वितीयवर्णं प्रण-वस्यचान्तिमे ३॥ ५०॥

निर्विकरपसमाधि न प्राप्तहोय तावत् उक्तप्रकार चिन्तवनकर्त्वय है, अरु जब तिसविचारसे निर्विकरप आत्मस्थितिको प्राप्तहोवे तंब नहीं, क्योंकि स्थूल सुक्ष्म कारण, ब्रह्मा बिष्णु रुद्र, जायत् स्वप्न सुषुप्ति, बिरव तैजल प्राज्ञ, अकार उकार मकार, इत्यादि वि-रोपता का भेद भाव रंचकमात्र भी रहता है नहीं, किन्तु सैंधव लवणवत् एक विज्ञानयन चात्मतत्त्वही प्रकाशताहै २ । ४६॥

हे सौम्य,इस इलोक का उत्तर इलोक से अन्वयहै ताते इन दोनों इलोकों का मिश्रित अक्षरार्थ कहते हैं । बहुत प्रकार से स्थित विद्यसंज्ञक अकार पुरुषकोतो उकारमें लयकरे तदनन्तर प्रणवका दितीयवर्ण तैजस संज्ञक (उकारको) पिछले अक्षर मकार बिषे लयकरे ॥ तदनन्तर पुनः प्राज्ञसंज्ञक कारण मकार को भी इसपर चैतन्यघन आत्माबिषे विलीनकरे [तदनन्तर] सोमें सर्वकाल नित्य मुक्त विज्ञान दृष्टि उपाधिसे रहित निर्मल परब्रह्म हों [ ऐसी निरचय भावनाकरे ] ॥ हे प्रियदर्शन, जो बुद्धिमान् साधन सम्पन्न मुमुक्षु पुरुष है सो श्रात्मदेवकी प्राप्ति के अर्थ यह विचारकरे कि अनेकप्रकार नानारूपसे स्थित विदव संज्ञक अकार पुरुष को उकार बिष लीनकरे। तदनन्तर अंकार का दितीय अक्षर जो सूक्ष्म तैजस संज्ञक उकार तिसको भी कि जिसबिषे प्रथम विश्व अकार पुरुषको लीनिकया है। प्रणव के अन्तिम अक्षर मकार बिषे लीनकरे । पुनः तिसके अनन्तर प्राज्ञसंज्ञक कारण मकार कोभी इस सर्वसेपर चैतन्य वनश्रात्मा विषे लीनकरे इस प्रकार मात्राओं के लय चिन्तवनके अनन्तर, सो सर्वाधिष्टान कि जिसबिषे उक्त समष्टि व्यष्टिस्थूल सूक्ष्मसर्व प्रपंचमात्रा अध्यस्त (अविद्या करके कल्पित)है, सो मैं सर्वकाल

नित्यमुक सर्वज्ञ विज्ञान दृष्टि सर्व उपाधिसे रहित शुद्धनिर्भल प्रकृतिसे पर साक्षात् निर्विशेष ब्रह्महाँ ॥ तथाच ॥ " अयमात्मा ब्रह्म " शुद्धमपापविद्धम " " शिवमहैतं चतुर्थं मन्यंते सञ्चातमा सविज्ञेय " "सञ्चातमा तत्त्वमित " " अहंब्रह्मास्मीति "इ-त्यादि श्रुतियों के प्रमाणसे चहंब्रह्म भावनाबिषे प्रत्यादृद्धकरके सर्व उपाधिके अभावसे निर्विकार निराकार अपने आप आत्मा को प्राप्तहोवे ॥-॥ हे सौम्य यह कही जो मात्राओं की लीनता तिसको व्यष्टि समष्टि की एकतासे पुनः सविस्तर कहते हैं, हे प्रियदर्शन प्रथम कहा कि अकार जो प्रथम मात्रा है तिसको उकार रूप दितीय मात्राबिषे लयकरे, तिसका अर्थ यह है जो अकार जायत्रूप जगत् है अरु विश्व तिसका अभिमानी है, तिसको वैश्वानर भी कहते हैं, अरु ब्रह्मा इसका देवता है, अरु सत्त्वगुणहै। ऐसी जो प्रथम अकार मात्राहै तिसको उकारसूक्ष्म तैजसरूपजानो । अर्थात् जायत् जगत्को सूक्ष्मस्वप्नरूपजानो, क्योंकि स्वप्नही अपने तीब संवेगकरके जायत्रूपहो भासताहै ,जैसेस्वप्तमें सोयाहुआ पुरुष स्वप्नकोदेखता तिसके तीब्रसंवेगसे-ही बिनाजायत्के प्राप्तहुये उठके चल देता है, भरु भूत संज्ञाकी प्राप्तहुये जायत् घर स्वप्नकी स्मृतिमात्र तुल्यहै ताते जायत् जगत् को स्वप्नरूप जानो। अरु स्थूल जायदभिमानीको सूक्ष्म स्वप्नार्भि मानी तैजस का स्वरूपजानो क्योंकि जैसे स्वप्नतीब संवेग करके जायत्रूपहो भासताहै तैसे तिसस्वप्तका श्रामिमानी जायत्काश्र-भिमानीहो भासताहै ताते। श्रह ब्रह्मा जो स्थूल जायत जगतका देवताहै तिसकी सूक्ष्मस्वप्न जगत्का देवता जो विष्णु है तिसही कारूप जानो क्योंकि सूक्ष्मसेस्थूल अरु विष्णुसे ब्रह्माफुरे हैं। अ र्थात् यह जो स्थूल जायत् जगत्हें सो सूक्ष्मस्वप्नरूपहै। अरुजायदः भिमानी विद्वको स्वप्नाभिमानी तैजसरूपजानो यह ब्रह्माकी विष्णुरूप जानो । इसप्रकारके चिन्तवनसे प्रथम अकारमात्राकी दितीय उकार मात्रा विषे लयकरो । अरु यह जो उकार सूक्ष्म

मात्राहै कि जिसविषे स्थूल अकार मात्रा लीनहुई है उस उकार मात्राको सकार सात्रा विषे जीनकरो अर्थात् सुक्ष्म स्वप्न जगत् को सुषुप्तिरूपजानो, अरु स्वप्नाभिमानी तैजसको सुषुप्त्यभिमान नी प्राज्ञरूप जानो, अरु विष्णु जो सूक्ष्मका देवता है तिसको कारणका देवता रुद्ररूप जानी। अर्थात् स्वप्न सुविप्तरूपही है, षरु तेजस प्राज्ञरूप है, यह विष्णुरुद्र रूपहै । इस प्रकारके चिन्तवनसं सूक्ष्म उकार को कारण सकार बिषे लीनकरे। अब कारण सकार जो तृतीय मात्रा है तिसको भी धमात्रिक रूप परमात्मा बिषे लयकरो । अर्थात् सर्व परमात्म रूपही जानो। तथाच " सर्वे खल्वदंब्रह्म " " अंकार एवंद्सर्व " " ब्रह्मेवदं सर्वे " " पुरुषएवेदंसर्वम् " " आत्मैवेदं सर्वम् " " शहमेवेदं सर्वम् " " वासुदेवः सर्वमिति " " मत्तः परतरन्नान्यत् किंचि-इस्ति । इत्यादि श्रुतिस्मृतियोंके प्रमाणसे यह सर्व अध्यस्तप्रपंच अपना अधिष्ठान परमात्म स्वरूपही है क्योंकि अध्यस्तकी अधि-छानसे प्रथक्सनाका सभावहै। अर्थात् यह जायत्रूप स्थूल जगत् संयुक्त स्थूल शरीर अरु विश्व इसका भिमानी भर ब्रह्मादेवता, इन सर्वको सूक्ष्मउकारबिषे लीनकरो तहां इसप्रकार जानो जो उकार रूप सूक्ष्म स्वप्न सम्पूर्णिलग शरीरोंका अभिमानी तैजस विष्णुदेव हिरग्यगर्भ है तिससे सम्पूर्ण स्थूलशरीर विराद् पुरुष ब्रह्मादेवता जायदवस्था फुरीहै ताते यहसव वोही रूपहै।इसप्रकार के विचारसे अकारमात्रा स्थूलजगत्को सूक्ष्म उकार रूपजानो॥ थर जो सूक्ष्म उकार मात्राहै, तिसको कारण सकार मात्राहर जानो । अर्थात् सर्व कारण शरीर सुषुप्ति अवस्था अरु तिसका अभिमानी प्राज्ञ, अरु रुद्र देवता सर्वका कारण अव्यास्त तिससे सूक्ष्म शरीर स्वप्नावस्था तिसका अभिमानी तैजस तिन सर्वकी समष्टिताका श्रीमानी जो हिरग्यगर्भ सो पुरा है। तथाच। ", अव्याकृत वा इदमयभासीत्" "हिरग्यगर्भो जायसानः "इन श्रुति वाक्योंकी ऐक्यतासे। ताते स्थूल सूक्ष्म सर्व कार्य, कारण

भव्यक रूपहै। तथाच " भव्यकादानि भूतानि । गीतोक्तिप्रमा णसे। ऐसी जे सर्वका कारण मकारमात्रा। अर्थात् समस्तब्यिष्ट कारण शरीरों की समष्टता अव्यास्त, अरु समस्त सुष्ति अव-स्थाकी समिष्टिता अविद्या अरु सम्पूर्ण सुषुप्त्यभिमानी प्राज्ञ की समष्टिता रहदेवता यह सर्व कारणरूप मकार मात्रा, सो अर्द्ध मात्रारूप, अर्थात् अमात्रिक परमात्मा चैतन्यधन निर्विशेषसर्वा-धिष्टान बात्मासेही फुरेहैं,ताते बादिकारण प्रकति बरु तिसका कार्य्य स्थूल सूक्ष्म सम्पूर्ण जगत्रूपसे एक परमात्माही प्रका-शित है अर्थात् अस्ति भाति त्रियरूपसे एक परमात्माही सुशो-भित है, तिससे इतर द्वैत कुछभी नहीं। तथाच "सादिदं सर्वम्" " चिद्धिदंसर्वम् " " पुरुषएवेदं सर्वम् " " ब्रह्मेवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम् " " मायामात्रमिदंद्देतं " " नेहनानास्ति किञ्चन " इत्यादि श्रुतिके प्रमाणसे सर्व ब्रह्मरूपही है। हे प्रियदर्शन इस प्रकारके विचारसे, अकार, उकार, मकार, यह तीनमात्रा हर स्थूल सूक्ष्म कारणरूप प्रपंच है अंकारका लक्ष्य परमातम रूप-ही है, बरु सो परमात्मा बजहै एतदर्थ वो कार्यरूपसे जन्मभाव को प्राप्तहोता नहीं किन्तु सर्वाधिष्टान होनेसे सर्व रूपसे सुशो भितहै, जैसे सीपि रजतरूप कार्य भावको प्राप्तहुये बिनाही अपने स्वभावकरके रजतरूप से सुशोभित है सोभी शुक्ति के अज्ञान पर्यन्तही है ज्ञानहुये रजत कहनेमात्र को भी नहीं, तैसेही एक परमात्माही कार्यभाव को न प्राप्त होयके जगत्रूप से सुशोभित है हुआ कुछनहीं ,एक अहैत चिन्मात्रात्र सत्ताही है तिससे इतर एक परमाणुमात्र भी नहीं ,जैसे जलसे इतर समुद्र अरु तहत लहर भाग बुद्बुदादि कुछभी नहीं, जैसे अग्निसे भिन्न दाहकता उणाता प्रकाशकतादि कुछ नहीं, वा जैसे बायुसे भिन्न स्पंदती निस्पंदता नहीं, जैसे आकाशसे इतर शून्यता नीलिमादि कुछ नहीं, तेसेही अंकार के लक्ष्य परमात्मा से इतर बाज्यरूप ज गत् कुछ नहीं, यर इतरवत् भासता है सोई भ्रान्ति वा उसकी

स्वभावभूत माया है। हे प्रियदर्शन यहां जो परमात्मा के विषे स्वभाव वा माया कही है तिसकरके सांख्यवत् प्रथक् प्रकृति का महण नहीं क्योंकि " अव्यक्तात्पुरुषः परः " अव्यास्त कहिये प्रकतिसे पर कहिये श्रेष्ठ है कार्यभाव को न प्राप्त होने से। ताते सांख्यमत किटपत प्रकृतिवत् स्वभाव को न यहण करके पर-मात्मा का जो सर्व से बिलक्षण भावहै सोई उसका स्वभाव जा-नना, जैसे मरुस्थल वा ऊपर पृथ्वीका जो पृथ्वीके अन्यदेश भाव से बिलक्षणपना है सोई उसका स्वभाव (अपनेआप होना) है तिस अपने स्वभाव करके वो प्रथ्वी तरंगादिकों सहित जलरूप हो भासती है परन्तु जलरूप होती नहीं, तैसेही चैतन्यतत्त्व पर-मात्माका जो सर्व से बिलक्षण अपने आप चैतन्य भावरूप स्व-भावहै सोई उसकी अभिन्न माया है, तिस अपना स्वभाव व मायाकरके वो परमात्मा कार्य कारणात्मक स्थूल सूक्ष्म चराचर जगत्रूपहो भासता है हुआं कुछनहीं, अरु बिनाही हुये जो नाना प्रपंच हुयेवत् भासता है सोई उसकी अघटघटनापटियसी, उक्त माया है, अतएव एक अहैत चिन्मात्र तत्त्व जो अंकार का लक्ष्य है तिससे इतरबाच्य नहीं, बाच्य ग्रह बाच के सर्व परमात्मतत्त्व ही है। ताते हे त्रियदर्शन सम्पूर्ण जगत् को उक्तप्रकारसे एक ॐकार का लक्ष्य परमात्मरूप जानके मुमुक्षुपुरुष अपने मोक्षार्थ निर्विकलप समाधि (निर्विशेष भारमस्वरूपस्थिति) के अर्थ उक्त प्रकार अंकारोपासना को शमादि साधन पूर्वक शास्त्रप्रमाण से आलम्बन(आश्रय)करे॥ हेसौम्य इस ॐकारोपासनासे इतरया-वत् उपासनाहै सो सर्वॐकारकी अंगभूत उपासनाहै, अह ॐका-रकी जो उपासनाहै सो ग्रंगीउपासनाहै। ग्रंथीत् ब्रह्मकी उपासना में ॐकारसे इतर जो उपासनाहै सो सर्वगौण्उपासनाहै, मरु ॐ-कारकी जो उपासनाहै सो मुख्य उपासना है, अरु परमात्मा के नामों में जो अंकार नामहै सो मुख्यनामहै अरु और जे नामहैं सो गौणनामहैं, क्योंकि गुणों के सम्बन्ध से हैं जिसे सूर्यकेकर्ता ई-

श्वर ग्रादिक जे नाम हैं सो गुणों के सम्बन्ध करके गीणहें। यह भानु जो नाम है तो मुख्य स्वाभाविकनाम है। अथवा देवदन विषे , जे, पिता पुत्र झाता आदिक नाम हैं सो गौण हैं, अर्थात गुण सम्बन्धसे कलिपत हैं, अरु पुरुष जो नाम है लो स्वाभाविक मुख्य नामहै। तैसेही परमात्माका जो अंकारनाम है सो मुख्य नाम है, ताते अंकारकी जो उपासना है सो प्रतीकोपासनाकी रीतिसे त्रिमात्रिक वाच्य की चरु भहमये उपासना की रीतिसे ब्रमात्रिक लक्ष्य परमात्माकी मुख्योपालना है, बतएव सर्व उपासनाओं में श्रेष्ठ एक प्रणवोपासना है अन्य नहीं। सो अं-कार ब्रह्मरूप है, तहां एक अपर त्रिमात्रिक शब्द ब्रह्म है एकपर-ब्रह्म है । तहां जो मन बुद्धि इन्द्रियादिकों करके जानने विषे भावता है, भर्थात् जो मन इन्द्रियादिकों का विषय है सो सर्व अर्थरूप होनेसे शब्द ब्रह्मके अन्तर्गत है क्योंकि किसी शब्दका अर्थरूपही है अरु सोई अंकारका वाज्य है। अरु जो मन बुद्धि इन्द्रियादिकों का विषयन होत सन्ते सर्वका प्रकाशक साक्षी विज्ञानघन चैतन्य आत्माहै सोई अकारकालक्ष्य परब्रह्महै, तिस लक्ष्य रूपकी जो उपासनाहै सो निरालम्ब न होनेसे वाच्यरूप अंकारके चालम्बनसे होती है। जैसे मनकी वा जीवात्मा की जो सन्तुष्टता प्रसन्नता होती है सो शरीरके लालन पालनहर यालम्बनदाराही होती है तैसे । यतएव जिज्ञास मुमुक्ष पुरुष अपने आप सत्यस्वरूप आत्मदेव की प्राप्तिके अर्थ अंकारकी उपासनाकरे, यही उपासना सर्ववेदोंने कही है। तथाच " सर्वे वेदा यत्पद्मामनन्ति तपांसि सठवाणिच यद्ददन्ति यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यञ्चरन्ति तत्तेपदं संयहेण ब्रवीम्योम् " " ब्रोमित्येतदः क्षरमुद्गीय मुपासीत "इत्यादिक अनेक श्रुतियों ने मुम्ध के मोक्षार्थ एक प्रणवोपासनाही मुख्य करके कहा है, अतएव मोक्षार्थी को अपने मोक्षार्थ एक ॐकारोपासना को आलम्बन करना श्रेय है। तथाच " एतदालम्बनंश्रेष्ठ मेतदालम्बनंपरम्

एतदालम्बनंजात्वाब्रह्मलोकेमहीयते "इत्यादिश्रातिप्रमाणसे। अरु सुमुक्षुके प्रयोजनार्थ यह प्रणवोपासनाही सर्वसे मुख्य है और नहीं, एतदर्थ हे प्रियदर्शनजो तुमको मोक्षहोने की इच्छाहै तो उक्त प्रकार प्रणवोपासनाकरो, अरु यह जो रामगीता के ४८,४६,५०,५१, इनचारदलोक करके प्रणवोपासना तुम्हारे प्रतिकहाहै सोश्रीभगवान रामचन्द्रजीने अपने प्रियस्राता जिन्जासु लक्ष्मणजी प्रतिकहाहै, अरु यह मांद्रक्यउपानिषद्के अनुसारही कहा है, ताते श्रुति इस्रुति पुराणादिकों के प्रमाणसे मुमुको परमश्रेय (मोक्ष) प्राप्तिके अर्थ एकप्रणवोपासनाको ही यथाशास्त्र आलम्बन करना योग्यहै, आगे, यथेच्छिसतथा कुरु "

शिष्यउवाच ॥ हे रूपासागर हे गुरो आपने जो मुमुक्षु को मोक्ष प्राप्तिके अर्थ सठवेतिम आलन्बनरूप प्रणवोपासना कही सो निर्विकल्प समाधि (आत्मरूपस्थिति) से पूर्व मुमुक्षु करके अवश्यही कर्त्तव्य है, अतएव अब आप रूपाकरके इस प्रणवो-

पासना का क्रम रुपाकरके कहिये॥

श्रीगुरुरुवाच ॥ हे प्रियदर्शन ॐकार जो एक अक्षर है तिस का जपकरना अरु इसके अर्थकी भावना करनी। तथाच "त-जजपंतदर्थमावनम् " यह पातंजल शास्त्रके प्रथम पाद का २८ वां सूत्र है तिसके प्रमाण से ॐ, इस अक्षर का जप अरु इसके अर्थ की भावना करनी तिसका नाम उपासना है। अब तिसका प्रकार सावधान होय के श्रवण करो। ॐकार नाम है परमेश्वर का तिसका जपकरना तहां कोई पुरुष तो अोम, ओम, ओम, इसप्रकार सहित स्वरके उच्चार करते हैं, अरु कोई एकपुरुष होठ इसप्रकार सहित स्वरके उच्चार करते हैं, अरु कोई एकपुरुष होठ इसप्रकार सहित स्वरके उच्चार करते हैं, सो प्राणायाम इस कोई एक पुरुष प्राणायामद्वारा जपकरते हैं, सो प्राणायाम इस कोई एक पुरुष प्राणायामद्वारा जपकरते हैं, सो प्राणायाम इस कोई एक पुरुष प्राणायामद्वारा जपकरते हैं, सो प्राणायाम इस कोई एक पुरुष प्राणायामद्वारा जपकरते हैं, सो प्राणायाम इस कोई एक पुरुष प्राणायामद्वारा जपकरते हैं, सो प्राणायाम इस कोई एक पुरुष प्राणायामद्वारा जपकरते हैं, सो प्राणायाम इस कोई एक पुरुष प्राणायामद्वारा जपकरते हैं, सो प्राणायाम इस कोई को दक्षिणहाथ की मध्यमा अरु अनामिका ये दोनों अंगु-वामछिद्र को दक्षिणहाथ की मध्यमा अरु अनामिका ये दोनों अंगु-वामछिद्र को दक्षिणहाथ की मध्यमा अरु अनामिका ये दोनों अंगु-वामछिद्र को दक्षिणहाथ की सध्यमा अरु अनामिका ये दोनों अंगु-वामछिद्र को दक्षिणहाथ की सध्यमा अरु अनामिका ये दोनों अंगु-वामछिद्र को दक्षिणहाथ की सध्यमा अरु अनामिका ये दोनों अंगु-

रवींचना इसका नाम पूरक है। परचात् उस छिद्र कोभी अँगुठा सों दबाय बन्दकर प्राण को अन्तर रोकना तिसका नाम कुंभक है, यह जब प्राण न हके तब नासिका का बामछिद्र खोल उस मार्ग से धीरेधीरे प्राण को बाहर छोड़ना, इसका नाम रेचक है तहां प्राण का जो पूरक है तिसबिषे अंकार का ३२ बार मनो-मय उच्चार करना, चरु कुंभकविषे अंकार का ६४ बार उच्चार करना, अरु रेचकविषे १६ बार अंकार का उच्चार करना । इस प्रकार एकबार पूरक कुंभक रेचक करने से एक प्राणायाम हो-ता है। सो इसप्रकारके प्राणायाम जितने होयसके तेतने करना इनके अभ्यास करने से प्राणवायु वश अरु पापों का नाश होता है, एतदर्भ कोई एक पुरुष उक्तप्रकार के प्राणायामींद्वारा अंकार का जपकरते हैं। चरुकोई एक पुरुष इसप्रकार भी करते हैं कि ॐकारकी जो , भकार , उकार , मकार , यह तीनमात्राहें तिनको क्रमशः , इस्व, दीर्घ , छुत, रूप स्वरसहित उंकारका उच्चारकरते हैं, सो मूजाधारसे मस्तकके ब्रह्मरंध्र पर्यन्त ध्वनिको प्राप्तहोते हैं। इत्यादि अनेकप्रकार प्रवणके जपके हैं, तिनमें से जिसप्रकार भपनेसे अद्वासहित होताजाने तिसप्रकार करे। यह तो ॐकारके जपकरनेका क्रम संक्षेपमात्र तुमसेकहा॥ अब इस अकारके अर्थकी भावना भी श्रवणकरो । हे त्रियदर्शन, ॐकारके अर्थकी जोभावना करनी है सो दो प्रकार की है तहां एक सगुण वाच्यरूप ग्रह द्वितीय निर्गुण लक्ष्यरूप,तहां जो सप्त सिद्धान्तकारों के मतसे ६३ तिरसठ नामरूप भेद करके कही है सो 'अरु उंकारके मात्रा ऋषि छन्द देवता आदि ६६ छियासठ भेदसे कही है सो। अ थवा जो एक मात्रासेलेके ,३८,४९,५२,६३,६४, मात्रा पर्धत कही है सो, । इन तीनों प्रकार से जो अकारब्रह्म के अर्थ की भावना कही है सो अकारके वाच्य सगुण ब्रह्म की भावना है। मह उंकारके लक्ष्य निर्गुण ब्रह्म की भावना प्रणवोपासक इस प्रकार करते हैं कि जिस ॐकार ब्रह्मकी हम उपासना करते हैं

तिस त्रिमात्रिक अपरब्रह्मरूप प्रण्य शब्दका बांच्य तिसका जो ज्ञाता प्रकाशक साक्षी सर्वाधिष्ठान सिच्चिदानन्दस्वरूपलक्षणवान् परब्रह्म आत्माहै, लोई लब्ज सर्व, अस्ति, भाति, वियरूप होके व्याप्त होरहा है,तहां अस्ति कहिये यह है, यह है, यह है, यह है,इसप्र-कारसे है है है यह अस्ति सत्तारूप जो ब्याप्त होरही है, अरु जोकि यह नहीं, यह नहीं, यह नहीं, इसप्रकार सर्व निषेध के अन्तमें निषेध के भावका प्रकाशक कि जिस करके अस्ति नास्ति सिद्ध होते हैं, अरु अहित नाहित शब्दके अर्थके अनुअवका आश्रय कि जिसबिषे अनुभव होता है। अरु जो अस्ति नास्ति भावनारूप कल्पना का आश्रय आदि अन्त अवशेष है अरु अस्ति नास्ति शादिक कल्पना का अधिष्ठान प्रस अस्ति रूप सत्ता है, सोई अपने पूर्वोक्त स्वभाव करके अस्ति नाहित भावाभाव रूप का आश्रय हुआ सुशोभितहै ताते वोही सर्वाधिष्ठान सत्ता सर्वरूप से सुशोभित है।। अरु भाति कहिये जो प्रकाशता है। अर्थात् जो पदार्थ भासता है सो भातिरूपरू है, क्योंकि एक दूसरेकों प्रका-राता है, जैसे अन्धकार के अभावको प्रकाश प्रकाशता है, अथवा रात्रिके अभावको दिवस प्रकाशता है जो इससमय रात्रि वा अ-न्धकार का सभाव है। सर दिवस किंवा प्रकाश में रात्रि किंवा भन्धकार का अभाव है, सो दिवस किंवा प्रकाश में जो अपने म्भावरूपसे रात्रि किंवा प्रकाश सो अपने अभावरूपसे दिवस किंवा प्रकाशके भावको प्रकाश है, क्योंकि जो कदापि उस दिवस किंवा प्रकाशके भावकालमें रात्रि किंवा प्रन्थकारका सभावरूप गरितत्व न होता तो इसकालमें दिवस किंवा प्रकाश है, इस प्रकार दिवस किंवा प्रकाश के महितत्वको प्रकाशता कौन। ताते अभाव रूप हुये रात्रि किंवा प्रकाश, सो दिवस किंवा प्रकाशके भावको प्रकाशते हैं॥ अथवा दीपक जो प्रकाशरूप है सो अप्रका-रारूप घटपटादि पदार्थीको प्रकाशता है, तैसेही अप्रकाशरूप घट-पटादि पदार्थ सो आप अप्रकाश रूपहोतसन्ते भी प्रकाश रूप

दीपकको वा दीपककी प्रकाशरूपता को सिद्धकरे हैं, क्योंकि जो कदापि अप्रकाश रूप घटपटादि पदार्थ न होता तो दीपकप्रका-शरूप है इसप्रकार दीपककी प्रकाशरूपता कैसे सिद्ध होती वा किस आधारले सिद्ध होती अतएव अप्रकाश रूप घटपटादि प-दार्थ दीपककी प्रकाशरूपताको प्रकाशे है।। हे प्रियदर्शन उक्त प्रकार भाव समाव प्रकाश सप्रकाश सादिक सावत् भूत भौतिक कार्य कारणात्मक पृदार्थ हैं सो सर्व भातिरूप हैं, अतएवं अस्ति-मात्र स्वयं प्रकाश निर्विशेष सर्वाधिष्ठान श्रात्मसत्ता है सोई उ-क्तप्रकार अस्ति भातिरूप से सुशोभित है। तथाच "तस्य भासा सर्विमिदं विभाति । अरु प्रिय कहते हैं आनन्द को ,क्योंकि सब को गानन्दही प्रिय है, सो ग्रानन्दरूप ब्रह्म है सोई सर्वत्र सर्व-रूप से व्यासहै अतएवं सर्वही आनन्द रूपहै। ताते जो कछु क-निच्य अकर्तव्य गुण दोष पाप पुराय राग देव यहण त्याग, इ-त्यादिहै सो सर्व प्रानन्द रूपहीहै क्योंकि जिसमें जिसको प्रान-न्द भासता है सोई वो करता है, यह जो कोई शुभाशुभ करता है सो सर्व यानन्दके अर्थही करताहै। यह जोकोई जोकुछकरता है उसको उसहीमें मानन्द होता है क्योंकि जो उसको उसमें मान नन्द न होय तो कोई कुछ भी न करे। यह जो जिस आनन्दके अर्थ यहण त्याग शुभ अशुभ आदिक करते हैं सो आपही परमा-नन्द रूप है, यर सोई सर्व्धानन्द हुआ है। तथाच। "आनन्दा ह्येवखित्वमानिभूतानि जायन्ते"इत्यादि भृगुबल्लीकी श्रुतिप्रमा णसे। अतएव जहां है जोहैसो सर्वियानन्दही है।।इसप्रकार केवल अदितीय निराकार निर्विकार संब्वाधिष्ठान सचिदानन्द ब्रह्मही इसप्रकार चस्ति भातित्रियरूप होकर सुशोभित होरहाहै। ताते अंकार एवेदंसवम् " "सब्बे खित्वदंब्रह्म " नहनानास्ति कि चन" सर्वे ॐकार ब्रह्मही है तिससे इतर रंचकमात्र भीनहीं। इसप्रकार अंकार के लक्ष्य निर्गुण ब्रह्मकी भावनारूप उपासना करतेहैं, भावना कहिये सोहंभावसे निदिग्यासन करते हैं।। है प्रियदर्शन उक्तप्रकार ॐकार का जप ग्रह तिसके ग्रंथकी भावना करनी, जो प्रत्यक् चैतन्य सर्वका ग्रन्तर्यामि सर्व ग्रवस्थाका साक्षी ग्रंबड ग्रज श्रविनाश चैतन्य ब्रह्म सो मेहों, इसप्रकार जबगपना ग्राप साक्षात् ग्रनुभव ग्रम्यास करता है तब तिसके जे ग्रन्तराय बिझ हैं सो सर्व ग्रभाव होजाते हैं। तथाच "ततः प्रत्यक् चैतन्या-धिगमोप्यंतराया भावश्च । यह पातं जल शास्त्र के प्रथमपाद का २९सूत्र प्रमाण है।।

शिष्यउवाच ॥ वो निर्विकल्प समाधि में विघ्नकरनेवाले भ-न्तराय कौन कौन हैं सोभी आप रुपाकर कहिये॥

श्रीगुरुरुवाच ॥ हे त्रियदर्शन अन्तराय विध्नोंके नाम अरु स्वरूप पातंजलशास्त्र के ,३०,३१, दो सूत्रों करके कहेंहें तिनको भी अब सावधान होय अवणकरो "व्याधिस्थान संशय प्रमादा-लस्याविरति म्नान्ति दर्शनालव्धभूमिकरवानवस्थितस्वानि चित्र विक्षेपास्तेऽन्तरायाः। ३० दुःख दौर्मनस्यांगमेजयत्वद्वातः प्र-इवासा विक्षेप सह भुवः । ३१। व्याधि, स्यान, संशय, प्रमाद, गालस्य, गबिरति, भ्रान्तिदर्शन, गलव्धभूमिकत्व, जनवस्थि-तत्व। दुःख,दौर्मनस्य, अंगमेजयत्व, रवास प्रश्वास, ॥ यह च-तुर्दश १ ह आवान्तरविध्न समाधिमें चित्त को विक्षेप करने वाले हैं। अब इनके स्वरूप अवणकरो व्याधि उसको कहते हैं कि जो उदरस्थ अन्नरस धातु है सो कफ, बात, पित्त, इनके क्षोभ से बिगड़ता है तब उस धातु के बिषम होने से जबरादि व्याधि होती है तिसका नाम व्याधि है १। मरु, स्यान, उसको कहते हैं जो चित्तको अकर्मग्यताहै, अर्थात् शुभकर्म ,प्राणायामादि, बिषे चित्तका न प्रवर्तहोना तिसका नाम ,स्यान, है २। अरु ,संशय, उसको कहते हैं जो ईश्वर है या नहीं भरु जो है तो ज्ञानयोग से साध्य है वा नहीं अर्थात् ज्ञानयोगाभ्यास से सो प्राप्तहोना है वा नहीं, इसप्रकार की जो भावना तिसका नाम संशय है ३। यर अमाद, उसको कहते हैं कि समाधि के यम नियमादि सा-

धनोंबिषे चित्त को उदासीनता होनी, तिसका नाम, प्रमाद, है थे। धर , बालस्य, उसको कहते हैं कि जो देह अरु चित्त का गु रुत्वभाव होना, अर्थात् देह अरु चित्तका जो जडवत् होरहना है सो ज्ञान में प्रवृत्ति के अभावका कारण है अतएव तिसको आ-लस्य कहते हैं, पा अरु अविरति उसको कहते हैं जो बिषयों के संयोगसे भोगकी इच्छाका होना, तिसका नाम, अबिराति है ६। अरु आन्तिदरीन, उसको कहते हैं कि जो विपर्यय ज्ञानदर्शन है अर्थात्, जैसे सीपिविषे रूपे का भाराना, तैसेही शुद्ध निष्क्रियादि लक्षणवान् झारमाबिषे कर्तृत्व भोकृत्वादि झनारम धर्म्भका भा-सना, तिसका नाम भ्रान्तिदर्शन है ७। अरु, अलब्धभूमिकत्व, उसको कहते हैं कि जो ज्ञानकी ,शुभेच्छा, सुविचारणा,तनुमांसा, सत्त्वापत्ति, असंशक्ति, पदार्थाभावनि, अरु तुरीया, यह सप्तभू-मिका कही हैं तिनमें से कोई भी भूमिका, अरु योगकी जो चित को निरोधतारूपी एकायता सो किसी बिक्षेप के निमित्त से न प्राप्तहोनी तिसकानाम , अलब्ध भूमिकत्वहै ८। अरु , अनवस्थि-तत्व ,उसको कहते हैं जो ज्ञानकी उक्त भूमिका में से कोई एक प्राप्तहुई भूमिकाविषे भी चित्तकी स्थिरता न होनी तिसकानाम , अनवस्थितत्वहै, ९। हेसीम्य इस कहेप्रकार नवअन्तरायविधनहैं यर इनकेहोनेसे पांच और होते हैं तिनकोभी श्रवणकरो। दुःख उसको कहते हैं कि जो , आध्यात्मिक, आधिभौतिक , आधिदै-विक, यह जो तिनप्रकारके दुःखहैं तिनकानाम दुःखहै १०। अरु ,दौर्मनस्य, उसको कहते हैं कि जो अन्तर बाह्यके कोईभी कारणी करके चित्रकी बिक्षेपता अर्थात् चित्रकी असमाधानता, तिसका नाम दौर्मनस्यहै ११। बरु बंगमे जयत्व, उसकोकहते हैं कि जो रोगादिकों से शरीरकाकांपनाहै १२। अरु , इवास, उसको कहते हैं जो प्राणका शीघ शीघ्र चलना वा मुखनासिकाके मार्ग बाह्यका जानाहै, तिसकानाम रवासहै । श्रम्क ,प्रश्वास, उसको कहतेहैं जो प्राणका बाह्यसे अन्तर आवनाहै, तिसका नाम प्रश्वास है॥

हे सौम्य, यह जो १४ चतुर्दश बिघ्न कहे हैं सो चित्तको बिन्
तेप करके आत्मलाभार्थ जे समाधि तिसबिषे बिघ्नके कर्ता हैं
तत्प्रतिषेधार्थ मेकतत्वा भ्यासः "तिसकी निष्टृत्तिके अर्थ एकत्वका अभ्यासकरे, अर्थात् उक्त बिघ्नों के अभावकरने के अर्थ
प्रह आत्मदेवकी साक्षात् प्राप्तिके अर्थ अंकार ब्रह्म के अर्थ भाता अरु जप निर्जन एकान्त पवित्र देशबिषे स्थितहोय यम निगमादि योगांग साधन पूर्वक करे। जे कोई अंकारके वाच्य की
उपासना करते हैं, अर्थात् त्रिमात्रिक प्रणवोपासना करते हैं, तिन
के जे निर्विकल्प समाधि में विक्षेपकर्ता बिघ्न हैं सो सर्व अभाव
होजाते हैं, अरु वो उपासक समाधि विचारद्वारा सर्व बन्धनों से
हितहुआ अपनेआप चैतन्य स्वरूप आत्मा ब्रह्ममें अभेद स्थिति
।। य मोक्ष होताहै॥

हे सौम्य, यहजो त्रिमात्रिक ॐकार का लक्ष्य आत्माहै तिस को सर्व उपनिषद् चिन्मात्र ब्रह्मकरके कहते हैं "अयमारमाब्रह्म" नो मन बुद्धि इन्द्रियादि को का अविषय है तिसको नेति नेति, इत्यादि श्रुतिके निषेध मुख वाक्यों करके सर्व विशेषताके अभा-रले निर्विशेष सर्वका अपना आप लक्ष्य करावे हैं, अतएवयही वैतन्य आतमा अक्षर ब्रह्महै। अरु इसही को वृहदारगयक उप-निषद् बिषे भगवान् याज्ञवल्क्यजीने गार्गिके प्रति निर्विशेष अक्षर-ब्रह्म कहा है । तथाच । सहोवाचैतदक्षरं गार्गिब्राह्मणामित-दन्त्यस्थूलमनएव ह्रस्वमदीर्घमलोहितमस्नेहमच्छायम्तमोऽवा-वनाकाशमसंगमरसमग्रंथमचक्षुमश्रोत्रमवागमनो उतेजस्कम-भाणममुखममात्रमनन्तरमबाह्यं नतदश्चाति किञ्चन नतद-भाति करचन " प्रथे याज्ञवल्क्य कहते हैं कि हे गार्गी जिसके बिषे तुप्रदन करती है तिसको ब्राह्मण (ब्रह्मवेता) अक्षरकहते है। प्रश्न । हे याज्ञवल्क्य उस वचनातीत को ब्राह्मण अक्षरकेसे कहते हैं वो तो वाणी आदिक किसीका भी विषय नहीं। उत्तर। हेगार्गी उसको ब्राह्मण ऐसा कहते हैं कि वो स्थूल नहीं अस्थूल

है, तो सूक्ष्म होगां, वो असूक्ष्म है, तो छोटाहोगा, वा अहस्वहै, तो दीर्घहोगा, वो अदीर्घ हैं इसप्रकार वो द्रव्योंके धर्मसे रहित अद्रव्य है। तो वो लोहित गुणवान्होवेगा, वो अपन आदिकोंके लोहितादि गुण रहित है तात अलोहित है 'तो वो स्नेहादिक जलकेथर्मवाला होगा, वो जलके स्तेहादि धर्म रहित अस्तेहर है 'तो वो छायाहोगा, वो अछाया है 'तो वो तमहोगा, वो अतम है 'तो वो वायुहोगा, वो अवायु है 'तो वो आकाशहोगा, वोअना काश है 'तो वो सर्वका संघातहोगा, वो असंग है 'तो वो स होगा, वो अरसहै 'तो वो गंधहोगा'तो वो अगंधहै तो वो चक्षु प्मान्होगा, वो अचक्षुहै तो वो श्रोत्रहोगा, वो अश्रोत्र है तोवो वाग्होगा, वो अवाग्हें तो वो मनहोगा, वो अमन है तो वोतेज होगा, वो अतेजहै 'तो वो प्राणहोगा, वो अप्राणहै 'तो वो मुखाः दिद्वार होगा, वो दाररहित अमुखहै तोवो मात्राहोगा,वो अमात्र है, तो वो अन्तरहोगा, वो अनन्तर है तो वो बाह्य होगा, वो अवाह्यहै, अर्थात् वो न भोग्य है न भोकाहै, सर्व विशेषणों से रहित निर्विशेषहैं। हे गार्गी इसप्रकार ब्रह्मदेना ब्राह्मणों ने उस को निषेध मुख करके कहा है क्यों कि वो सर्वके निषेधकी अविषे ताते "साकाष्ट्रासापरागतिस् "सो इन विशेष सत्ता पराकाष्ट्र अरु मुमुक्षुओंकी परागति है ॥ हे सौम्य ऐसाजो परम अक्षर है सोईवर्णात्मक अंकाररूप अक्षरका लक्ष्य परब्रुह्म है, अरु सोई अक्षर सर्वका अन्तरात्मा होयके सर्वका प्रेरकहे, उसहीकी आज्ञा से सूर्य चन्द्र एथिवी आदिक अपने अपने ज्यापारमें नियम्पूर्वक प्रवर्त होरहे हैं उस्यक्षर की जैसी जिसको याजा है सो तैसेही करता है, यह सोई सर्व का नियामक स्वामी है अतएव उसके किये नियमसे बाह्य वर्तने को कोई भी समर्थनहीं । तथाव प्रतस्यवा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि सूर्याचन्द्रमसौ विधृती तिष्ठतएतस्यवा अक्षरस्य प्रशासने गार्गिद्यावाप्टाथिव्यांविधृतेति ष्टतः ॥ एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गिनिमेषा मुहूर्ना अही

रात्राययद्भासा मासा ऋतवः संवत्सराइति विधृतास्तिष्ठन्त्ये तस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि प्राच्योऽन्या नद्यः स्पन्दन्ते इवे तेभ्यः पठवेतभ्यः प्रतीच्योऽन्यायां याश्च दिश मन्वेति॥एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्गि ददतो मनुष्याः प्रश्नां सन्तियजमानंदे वा दवींपितरोऽन्वायनाः ॥ इत्यादि॥हे सौम्य उक्त प्रकार जो स्वध्यदि सविका नियामक प्रेरक स्वामी सर्वाधिष्ठान परम अक्षरं अकारक लक्ष्यहै तिसकात्रिमात्रिक अकार प्रतीक अस् वाचक है अताएव त्रिमात्रिक प्रणवके आलम्बन से जो उस लक्ष्यह परम अक्षरं परम अक्षरं परम अक्षरं परम अक्षरं परम अक्षरं परम अक्षरं प्रतीक प्रणवके आलम्बन से जो उस लक्ष्यह परम अक्षरं परम अक्षरं अभेद अहमधे उपासना करताह सोई ब्रह्मवेना ब्राह्मणहै अरु सोई मोक्षको प्राप्तहोता है ॥

शिष्यउवाच ॥ हे गुरो हे भगवन् जिस बक्षरका आप ऐसा प्रभाव श्ररु प्रताप कहतेही । तिसको हम प्रत्यक्ष कैसे जाने सो

आप रुपाकर आज्ञा करिये॥

गुरुरुवाच ॥ हेप्रियद्शैन ऐसा प्रश्न क्यों करतेही वो तो स-वंका अपना आप प्रत्यगात्मा है अरु यही सर्वका अनुभव क-नाअनुभव रूप अक्षर है, अरु यही सर्वका द्रष्टा श्रोता मन्ता बोद्धाहे इससे इतर न कोई द्रष्टाहे न श्रोताहे न मन्ता है न बो-द्राहे, हे सौम्य ऐसा जो सर्वका ज्ञाता अनुभवी अक्षर आत्माहे सो "तत्त्वमसि " सो तू है तेरा क्षय कहापि नहीं ताते सर्वका ज्ञाता तूही है तेराज्ञाता अन्य कोई नहीं, तूही चक्षरादि सर्वका ज्ञाता तूही है तेराज्ञाता अन्य कोई नहीं, तूही चक्षरादि सर्वका ज्ञाता तूही है तेराज्ञाता अन्य कोई नहीं, तूही चक्षरादि सर्वका अन्य कोई नहीं, तूही सर्वका मनन करता है तेरा भन्ता कोई अन्य कोई नहीं, तूही सर्वका मनन करता है तेरा मन्ता कोई नहीं, अरु तूही सर्वका विज्ञाता है तेरा विज्ञाता कोई नहीं, अत प्य सर्व क्षराक्षर का ज्ञाता प्रकाशक अधिष्ठान परम अक्षर तूही है तू अपने आपको अनुभवकर ॥

ह तू अपन आपका अनुनवकर ॥ हे सौम्य यह जो सर्व वेद शास्त्रोंद्वारा निर्णय करके निर्वि-रोष प्रत्यगात्मा अक्षर कहा है सोई वर्णात्मक त्रिमात्रिक ॐ कार अक्षर का लक्ष्य निर्णुण ब्रह्म परम अक्षर है, अरु सोई सर्व का अपना आप प्रत्यगात्मा है इसही के सम्यक ज्ञान के मोक्ष होता है, ताते अंकारके लक्ष्य प्रत्यगात्मा के जानने के अर्थ त्रिमात्रिक अंकार की जप अरु अर्थ की भावना रूप उपासना कर्नव्य योग्यहै क्योंकि यह प्रव्रह्मकी आत्मत्वसे प्राप्ति में प्रमोत्तम आलम्बन है। अतएव इस त्रिमात्रिक अंकारकी यथा शास्त्र उपासनी रूप आलम्बनसे अपने आप सत्यस्वरूप आत्माको यथार्थ अनुसर्व कर प्राशान्तिको प्राप्तहोवो आगे जे तुम्हारी इच्छा ॥—॥ इति॥—॥

इतिश्री माग्डूक्योपनिषद्गौडपादीयकारिका अरुक्षेपक भाषा भाष्यकारकतसंग्रहप्रकरणसंहिता समाप्ता॥

ार्ग के अंहरिः अंतरसद्ग्रह्मापणम् ॥

अंशान्तिः शान्तिः शान्तिः अ।

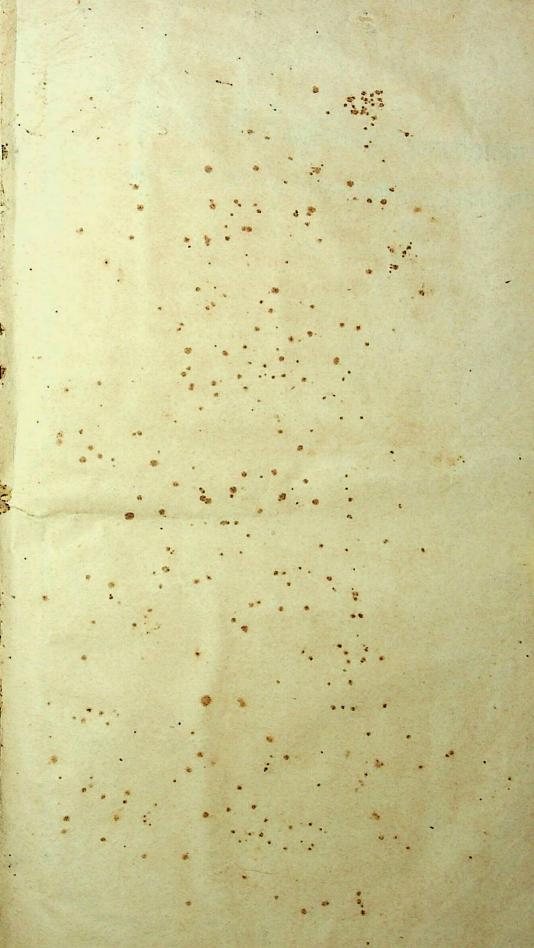
मुन्शी नवलिक्शोर (सी, आई, ई) के छापेखाने में छपा। दिसम्बर सन् १८९० ई० ॥

इस किताव का इक तसनीफ महफूज है वहक इस छापेखाने के॥

वसाई तेरा वेचा कोई नहीं, है भी गई रह घोता है तेरा वातर मेन कोई नहीं, तही सर्वका स्वतंत्र करता है तेरा सहसा कोई पहीं, मेठ तुरी सर्वका वित्तंता है तेरा विद्याता कोई पहीं, पत पर सर्व करतार का द्वाता प्रकारों के मधियान परम मक्ता है।

है वंपने पापहो बनुभवकर ॥ है संक्ष्य यह जो तह वेह साखीदारर निर्णय करके निर्वि-। यस्त्रवाल्या प्राव्हर कहा है सोई समीक्ष्यक विवाहित्तक हते.

नेते का नेवल जिल्ला गहा परम प्रथम है, यह तो है



अवधीतां विलानं बहानि है या विलान स्वान् ज्यम् त्याद्य सुतान् बिद्रा नसंन्थिता महित मनः







ज्यान्य रेना जैना सु उ प्रश्ने

मेना हत नाया त्यस्म न्यारी । यह प्राण न्यासम्म न्यारी । यह प्राण न्यासमा अत्यन्त हो ता है जिस प्रकार मन्या शरी रसे यह द्याया उत्यन्त्र हो ती है उसी प्रकार इस या सार्थ या था पाह है नाथा यह में ना तृत संस्कल्या दि से इस यही है। अर्जा ना है। इस्कार्यहण जिज्ञाना 5 हमा हो है।